

فیوض الحرمین

اردو ترجمہ پارہ نمبر ۸

روح البیان

مصنف

سراج العلماء زبدۃ الفضلاء شیخ اسماعیل حقی رحمہ اللہ تعالیٰ
حضرت مسلمان سید

مترجم

شیخ التفسیر الحدیث مولانا ابوالصالح محمد فیض احمد اویسی مدظلہ

ناشر

مکتبہ اویسیہ رضویہ سیرانی روڈ بہاولپور

فہرست فیوض الرحمن ترجمہ شرح البیان پارہ ۸

| صفحہ | نام مضمون | صفحہ | نام مضمون | صفحہ | نام مضمون | صفحہ | نام مضمون |
|------|---|------|--|-------|--|-------|--|
| ۶۸ | وَجَنَّ الْأَبْلِلُ اسْتِغْنَى الْإِلَهِ | ۵۰ | جات کی نبوت کی تحقیق | ۲۴ | سبق دروہانی نسخہ | ۲ | مرکب اول کی عربی عبارت |
| | تفسیر مالامانہ | ۵۱ | فی مَلَأَ الْأَرْضَ بِبَنِي إِدْرِيسَ | ۲۵ | مرح کا بے شکم اذان کا سنہ | ۳ | کا ترجمہ اردو |
| ۶۹ | رُكُوتٌ قُلُودًا جَدًّا الْإِلَهِ | ۵۲ | وَعَزَّ شَعْرُ الْحَيَوَاتِ الدُّنْيَا | ۲۸ | رکوت ۱۰ اور من کان مینا | ۳ | آیت ۱۰ اَنْشَأَ الْإِلَهِ تفسیر مالامانہ |
| | جارت مع ترجمہ اردو | | تفسیر صوفیانہ | | کی عربی عبارت | ۵ | معجزہ کسی کو ایمان پر مجبور کیا |
| ۷۰ | آیت قُلْ لَا أُجِدُّ الْإِلَهِ تفسیر مالامانہ | ۵۳ | انسان کی باخ قسم ہیں | ۲۹ | ترجمہ تفسیر مالامانہ: اَوْ هُنَّ | ۶ | بدل کر رکھ دے ولی سے قیمتی جہرہر |
| ۷۱ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | | آیت کی تفسیر و ریاضات کی | | مَن مِّنَّا كَأَنَّ نَزْلَی | | ہل سکتا ہے۔ |
| ۷۲ | ولادت مبارک سے عمل کسری کر | ۵۴ | تفسیر مالامانہ | ۳۰ | وَجَعَلْنَا نُورًا الْإِلَهِ تفسیر مالامانہ | ۷ | عالمی اور بے پیرش ولی اللہ کی حکایت۔ |
| ۷۳ | نزلہ آگیا۔ | ۵۵ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۳۱-۳۲ | حکایت عبدالواحد بن زید | ۸ | حضرت ابراہیم اولی اللہ کے ہاتھ سے جیت خوش ہو گئی یہی |
| ۷۴ | تفسیر مالامانہ: وَعَلَى الَّذِينَ هَاضُوا | ۵۶ | آیت اِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكَ | ۳۳ | وَكُلُّ الْبَشَرِ جَعَلْنَا فِي مَلْأَ قَضِيَّةٍ الْإِلَهِ تفسیر اور قریب کی | ۹ | و غیرت القولیہ ضرور کی تفسیر |
| ۷۵ | تفسیر آیت قَان كَذِبًا | ۵۷ | حکایت | | مَعْدِي مَادَت | ۱۰ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ |
| ۷۶ | غیر عزت کے دو حصے کی | ۵۸ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۳۴ | آیت قَاتِلُوا نُوْمِنَ الْإِلَهِ | ۱۱ | ا حرجے اور حکایت |
| ۷۷ | نعمت اور امام ابوالحسن کی | ۵۹ | آیت وَجَعَلُوا اللّٰهَ مِثْلًا | | کی تفسیر و شان نزول | | آیت ۱۱ اَقْبِرَ اللّٰهُ تَبَعِي ك |
| ۷۸ | گائے بھینس کے گشت اور رو | ۶۰ | شان نزول | ۳۵ | مرزا یوں کی تردید اور حکایت | ۱۲-۱۳ | تفسیر و شان نزول |
| ۷۹ | کی احادیث و فوائد و نصائح | | حکایت | ۳۶ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۱۴ | خلاصہ تفسیر |
| ۸۰ | دکھ مجھ لقاؤ امل الی | | کا تفصیل و اتم | ۳۷ | تفسیر مالامانہ | ۱۵ | تفسیر صوفیانہ |
| | کی عبارت عربی مع ترجمہ اردو | ۶۱ | آیت وَقَالُوا هَذَا الْغَامُ | ۳۸ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۱۶ | علی بن ابی محمد اللہ کو زیارت حضور |
| ۸۱ | آیت قُلْ لَقَدْ عَلِمْتُمُ الْإِلَهِ تفسیر مالامانہ | | تفسیر مالامانہ | ۳۹ | دل کی کہ قہیں ہیں | ۱۷ | صلی اللہ علیہ وسلم |
| ۸۲ | آن لا تفسیر کو آیت کے سوا | ۶۲ | مذکورہ آیت کا شان نزول اور | ۴۰ | خلاصہ تفسیر و حکایت قاضی اعظم | ۱۸ | آیت فَإِنْ قَطَعَ أَكْثَرُ الْإِلَهِ |
| | و جوابات | | حکایت صحابی جس نے لڑکی | ۴۱ | تفسیر مالامانہ: وَنُوحٌ نَحْسٌ نَحْرٌ | | تفسیر و شان نزول |
| ۸۳ | آیت وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ | ۶۳ | زندہ و مرگ کی | ۴۲ | وَدُورٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ دَالٌ مَلُوكٌ | ۱۹-۲۰ | آیت فَسَكُّوْهُمَا وَكُرِّمَ اللّٰهُ |
| | کی تفسیر مالامانہ | | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۴۳ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | | کی تفسیر و سولات و جوابات |
| ۸۴ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۶۴ | رکوت وَهَوَّ الْمَدَى اَنْشَأَ الْإِلَهِ | ۴۴ | تفسیر مالامانہ | ۲۱ | آیت وَذُوْدُ الْاَحْا مِلَاحُ |
| ۸۵ | تفسیر و لا تقر بآمال الیہم | | کی عربی عبارت اور ترجمہ اردو | ۴۵ | تفسیر مالامانہ | | کی تفسیر مالامانہ |
| | بھرتول کے مسائل و حکایت | ۶۵ | آیت وَهَوَّ الْمَدَى اَنْشَأَ الْإِلَهِ | ۴۶ | عالم ہاگشت امت اعمال | ۲۲ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ |
| ۸۶ | آیت میزان کی تفسیر صوفیانہ | | تفسیر مالامانہ | ۴۷ | وگ ہاگز ترک کریں گے قیامت | ۲۳ | مالک بن دینار رحمہ اللہ کی حکایت |
| ۸۷ | سیدھا اور میرھا راستہ کی | ۶۶ | عشر کے مسائل | ۴۸ | کا علامت ہے۔ | ۲۴ | آیت وَلَا تَأْكُلْ مِمَّا يَدُوكُمْ |
| | اماریت | | آیت كَلِّمُوا مَنَّا وَرَفَعْنَا | ۴۹ | رکوت: يَعْطِشُ الْجَنُّ وَالْإِنْسُ | | اللہ کی تفسیر |
| ۸۸ | رکوت و ہذا کتاب انزلنا | ۶۷ | کی تفسیر مالامانہ | | اَلْقَبِيَّةُ تَشْكُرُ كَلِّمُوا جَارَت | ۲۵ | مسائل بسبب اللہ اور حکایت |
| | کی عربی عبارت | | | ۵۰ | رکوت مذکور کا ترجمہ | ۲۶ | دو پائے تیل کی جگہ کو فاق |
| | | | | | يَعْطِشُ الْجَنُّ وَالْإِنْسُ | | اعظم نے مٹایا |
| | | | | | تفسیر مالامانہ | | |

| صفحہ | نام مضمون | صفحہ | نام مضمون | صفحہ | نام مضمون | صفحہ | نام مضمون |
|------|--|------|-----------------------------|------|--|---------|---|
| ۱۶۱ | آدم علیہ السلام کی کہانی | ۱۳۲ | روکھتہ ولقد خلقناکم | ۱۱۳ | حدیث شریف اور مروجہ دور | ۸۹ | روکھتہ مذکورہ کا ترجمہ آورد |
| ۱۶۲ | انسان سے جنات تک کے طریقی | ۱۳۵ | روکھتہ عبارات | ۱۱۳ | کی تین جماعت کی علامت | ۹۰ | آیت و ہذا کتاب الہی کی |
| ۱۶۳ | بحر ایتان کی تحقیق صوفیانہ | ۱۳۵ | روکھتہ مذکورہ کا ترجمہ آورد | ۱۱۳ | وہو اللہ جی جملہ کی | | تفسیر مالانہ |
| ۱۶۴ | حضرت علیہ السلام کی خدمت میں شیطان حاضر ہوا۔ | ۱۳۸ | آیت ولقد خلقناکم | ۱۱۵ | تفسیر مالانہ و صوفیانہ | ۹۱ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ |
| ۱۶۴ | شیطان کے چندہ دشمن اور دشمن دوست اور حکایت | ۱۳۹ | روکھتہ کی تفسیر صوفیانہ | ۱۱۶ | حکایت مجیدہ اندری اور حکایت | ۹۲-۹۳ | آیت فمن انکم من کذب |
| ۱۶۵ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۴۰ | آیت قال اعطیہمھا | ۱۱۶ | حکایت مال و اس کے کی | ۹۳ | کی تفسیر مالانہ و صوفیانہ |
| ۱۶۶ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۴۱ | رومانیئے اور سوال جواب | ۱۱۶ | تفسیر صوفیانہ و حکایت ابن ادم | | آیت کل یشغل ذن الہی کی |
| ۱۶۷ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۴۲ | تفسیر مالانہ | ۱۱۶ | سورہ الاعراف کا روکھتہ اول | | تفسیر مالانہ |
| ۱۶۸ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۴۳ | تفسیر مالانہ | ۱۱۹ | روکھتہ مذکورہ کا ترجمہ | ۹۵ | سورہ کا مفرط طرز اور اس کی |
| ۱۶۹ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۴۴ | تفسیر مالانہ | ۱۲۰ | آیت یوم یادقی بعض آیتان | | تفصیل |
| ۱۷۰ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۴۵ | تفسیر مالانہ | ۱۲۱ | صاحب روح البیان کا فیصلہ | ۹۶ | کی تفسیر مالانہ و سوال جواب |
| ۱۷۱ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۴۶ | تفسیر مالانہ | ۱۲۲ | فان کنت مما اشتراکنا | ۹۷ | امام مہدی کا ظہور اور آیت کی تفسیر |
| ۱۷۲ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۴۷ | تفسیر مالانہ | ۱۲۳ | کی تفسیر مالانہ | | صوفیانہ |
| ۱۷۳ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۴۸ | تفسیر مالانہ | ۱۲۳ | حقان و علوہم کی تفسیر | ۹۸ | آیت ان الذین فسقوا فہم |
| ۱۷۴ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۴۹ | تفسیر مالانہ | ۱۲۴ | فلنسلن الذین الہی کی | | کی تفسیر مالانہ |
| ۱۷۵ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۵۰ | تفسیر مالانہ | ۱۲۵ | تفسیر مالانہ | ۹۹ | بعض گمراہ مہرین قتل کا روکھتہ |
| ۱۷۶ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۵۱ | تفسیر مالانہ | ۱۲۵ | قیامت میں کون لوگ معذور ہوں گے | | اور ان کے گروہ |
| ۱۷۷ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۵۲ | تفسیر مالانہ | ۱۲۵ | حکایت کندہ کا بادشاہ | ۱۰۰ | گواہت مجرب |
| ۱۷۸ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۵۳ | تفسیر مالانہ | ۱۲۶ | حکایت امیرین العابدین | ۱۰۱ | بد مذہب کی تعظیم کرنے پر غلاب اور حکایت شیعوں مزاروں کی |
| ۱۷۹ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۵۴ | تفسیر مالانہ | ۱۲۶ | تفسیر مالانہ و النورین یومئذ الحق | ۱۰۲ | تفسیر آیت میں جا رہا ہے |
| ۱۸۰ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۵۵ | تفسیر مالانہ | ۱۲۸ | حدیث شریف حسن علی کے متعلق | ۱۰۳ | حدیث شریف اعمال چھ قسم میں |
| ۱۸۱ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۵۶ | تفسیر مالانہ | ۱۲۸ | حکایت قیامت میں دنیاوی عزت و اس کے حال | ۱۰۴ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ |
| ۱۸۲ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۵۷ | تفسیر مالانہ | ۱۲۹ | قیامت میں ایک نیکی کی برکت اور دو کفر علیہ السلام کی حکایت | ۱۰۵ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ |
| ۱۸۳ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۵۸ | تفسیر مالانہ | ۱۳۰ | بے حساب و بے شمار تفسیر صوفیانہ | ۱۰۶ | آیت قل ان صلوٰتی و نسکی الہی کی تفسیر مالانہ و |
| ۱۸۴ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۵۹ | تفسیر مالانہ | ۱۳۱ | ولقد مکنا کما فی اللہ | ۱۰۷-۱۰۸ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ |
| ۱۸۵ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۶۰ | تفسیر مالانہ | ۱۳۲ | کی تفسیر مالانہ | ۱۱۰ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ |
| ۱۸۶ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۶۱ | تفسیر مالانہ | | کی تفسیر مالانہ | ۱۱۱ | الغنی۔ |
| ۱۸۷ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۶۲ | تفسیر مالانہ | | کی تفسیر مالانہ | ۱۱۲ | آیت مذکورہ کا شان نزول |
| ۱۸۸ | تفسیر مالانہ و اذا اعدو فاشہ | ۱۶۳ | تفسیر مالانہ | | کی تفسیر مالانہ | | نہرو دہانی اور گناہ کی کہیں |

| صفحہ | نام مضمون | صفحہ | نام مضمون | صفحہ | نام مضمون | صفحہ | نام مضمون |
|------|------------------------------|------|---------------------------------|------|-------------------------------|------|-------------------------------------|
| ۱۸۱ | حکایت بادشاہ عبارت گزار | ۲۰۶ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۲۴۲ | روایت قدس رسول اللہ ﷺ | ۲۴۰ | ادنیٰ کی کیفیت اذنیٰ کے قتل |
| ۱۸۲ | تفسیر آیت یا حی یا قیوم اے | ۲۰۷ | آیت مذکورہ کے سوالات و جوابات | ۲۴۳ | کی طرف عبارت امر کا ترجمہ | ۲۴۱ | کا مضمون وغیرہ |
| ۱۸۳ | یا تنبیک اے | ۲۰۸ | روایت و نادای اصحاب الاولین | ۲۴۴ | اور پہلی آیت کی تفسیر بالماضی | ۲۴۲ | ادنیٰ کی کرامت و صلح علیہ السلام |
| ۱۸۴ | آیت مذکورہ کے فوائد | ۲۰۹ | کی طرف عبارت اور اردو ترجمہ | ۲۴۵ | تبلیغ رسالت و نصیحت میں | ۲۴۳ | کا مضمون |
| ۱۸۵ | فصل کے سوالات و جوابات | ۲۱۰ | آیت مذکورہ کی تفسیر بالماضی | ۲۴۶ | فسرہ | ۲۴۴ | تفسیر فقہاء و ائمہ کا |
| ۱۸۶ | تفسیر آیت کلمہ و خلقت امۃ | ۲۱۱ | مفسرہ شریفہ و صوفیانہ | ۲۴۷ | فائدہ لعل و فائدہ موشین | ۲۴۵ | تفسیر فقہاء و ائمہ کا |
| ۱۸۷ | اور اس کے فوائد | ۲۱۲ | علامت سعادت و تفسیر صوفیانہ | ۲۴۸ | نوع مدد السلام | ۲۴۶ | صلح علیہ السلام کو و علم الی اللہ |
| ۱۸۸ | عجائبات اور حکایت مولانا | ۲۱۳ | و نادای اصحاب انوار علیہ السلام | ۲۴۹ | آیت نوع علیہ السلام کی تفسیر | ۲۴۷ | صلح علیہ السلام کی بخت نزول |
| ۱۸۹ | روایت مذکورہ کے فوائد | ۲۱۴ | الجنة کی تفسیر بالماضی | ۲۵۰ | صوفیانہ | ۲۴۸ | مذہب کی کیفیت |
| ۱۹۰ | آیت ان الذین یمن کذبوا | ۲۱۵ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۲۵۱ | حکایت و نیا داران کا انجام | ۲۴۹ | قوم ثمود پر حضور علیہ السلام کا حکم |
| ۱۹۱ | کی طرف عبارت | ۲۱۶ | قانون اللہ کے احکام | ۲۵۲ | روایت والی عامہ افہام | ۲۵۰ | اشعار و غزلیں |
| ۱۹۲ | روایت مذکورہ کا ترجمہ اردو | ۲۱۷ | کی تفسیر بالماضی | ۲۵۳ | ہو و الا کی طرف عبارت | ۲۵۱ | فصلہ اشعار و تفسیر صوفیانہ |
| ۱۹۳ | آیت ان الذین کذبوا | ۲۱۸ | آیت کے سوال و جواب | ۲۵۴ | اور ترجمہ اردو | ۲۵۲ | نوع علیہ السلام کا نسب نامہ |
| ۱۹۴ | کی تفسیر بالماضی | ۲۱۹ | آیت و ملحقہ فضائل | ۲۵۵ | عابد اور ہود علیہ السلام کا | ۲۵۳ | مذہب شیعہ کے نام |
| ۱۹۵ | و باہر دو ہیوں کے لئے | ۲۲۰ | حکایت ثمودی فارسی زبان میں | ۲۵۶ | تفسیر لغوی لیس فی | ۲۵۴ | انکم لتاقرن الیہ رجال الا |
| ۱۹۶ | تاریخ عبرت | ۲۲۱ | خلاصہ حکایت اردو میں | ۲۵۷ | قائد و امیر و تفسیر صوفیانہ | ۲۵۵ | کی تفسیر |
| ۱۹۷ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۲۲۲ | حکمت - حدیث و حکایت | ۲۵۸ | تفسیر فائدہ و آلاء | ۲۵۶ | روایت کا آغاز و ان کی |
| ۱۹۸ | تفسیر و حقائق اور حکایت ابن | ۲۲۳ | روایت ان ربکم اللہ الذی | ۲۵۹ | قوم ہود کے بولنے کے آثار | ۲۵۷ | بے ریش کو جو سب سے کسرا |
| ۱۹۹ | ادھم و محمد | ۲۲۴ | کی طرف عبارت مع اردو ترجمہ | ۲۶۰ | قوم ہود کا تفصیل و واقعہ | ۲۵۸ | روایت سے پہلے کا علاج |
| ۲۰۰ | آیت و الذین آمنوا و | ۲۲۵ | حکمت میں غیر کے امور | ۲۶۱ | قوم عاد پر مذہب کی کیفیت | ۲۵۹ | مکہ و مدینہ علیہ السلام و انیس |
| ۲۰۱ | عملو الصالحات | ۲۲۶ | عقلمندوں کی طرف عبارت | ۲۶۲ | ہود علیہ السلام کو ان اور حجت | ۲۶۰ | و رقی لونی |
| ۲۰۲ | آیت مذکورہ کا شان نزول | ۲۲۷ | تفسیر بالماضی | ۲۶۳ | مکرمین کی کیفیت کے اردو | ۲۶۱ | بے ریش کو فائدہ کلام سے و کھن |
| ۲۰۳ | الحجہ تفسیر و تفسیر صوفیانہ | ۲۲۸ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۲۶۴ | مزرات | ۲۶۲ | بے ریش کے ساتھ اشعار و غزلیں |
| ۲۰۴ | آیت لعل جہاد و رسل | ۲۲۹ | اسم اعظم کی تحقیق و درود و تحفہ | ۲۶۵ | روایت والی ثمود کا واقعہ | ۲۶۳ | روایت صوفیانہ و کبریٰ و کبریٰ |
| ۲۰۵ | و تین کی تفسیر بالماضی | ۲۳۰ | و کے آداب و مسائل وغیرہ | ۲۶۶ | مسائل کی طرف عبارت | ۲۶۴ | مشت میں کثرت کی تحقیق |
| ۲۰۶ | حدیث قدسی و حضرت بلال | ۲۳۱ | تفسیر ان رحمت اللہ علیہ | ۲۶۷ | روایت بذا کا ترجمہ اردو اور | ۲۶۵ | ویم کی تردید و لونی کی کسرا |
| ۲۰۷ | اور شب معراج | ۲۳۲ | من المحسنین | ۲۶۸ | تفسیر بالماضی | ۲۶۶ | عابدوں سے و کھن کے مسائل |
| ۲۰۸ | مخصوص جنت مخصوص لوگوں کے لئے | ۲۳۳ | حکایت طوفان | ۲۶۹ | صلح علیہ السلام کا نسب نامہ | ۲۶۷ | مشت زلی کی تحقیق |
| ۲۰۹ | و نادای اصحاب الجنة و | ۲۳۴ | آیت کی تفسیر صوفیانہ | ۲۷۰ | ثمود کا واقعہ | ۲۶۸ | مسائل کثرت زلی و وغیرہ |
| ۲۱۰ | اصحاب اناس کی تفسیر بالماضی | ۲۳۵ | ہو و ان کی حدیث وغیرہ | ۲۷۱ | تفسیر فائدہ فائدہ اللہ | ۲۶۹ | مشت زلی کی تحقیق |
| ۲۱۱ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۲۳۶ | مہرے کے بدنامی کے تفصیل | ۲۷۲ | آیت بذا سوال و جواب تفسیر | ۲۷۰ | اداس کا اردو ترجمہ |
| ۲۱۲ | مولیٰ علیہ السلام کی نصیحتیں | ۲۳۷ | آیت کی تفسیر صوفیانہ | ۲۷۳ | تفسیر بالماضی | ۲۷۱ | شیعہ علیہ السلام کا نسب نامہ |
| ۲۱۳ | آیت کے متعلق سوالات اور | ۲۳۸ | حکایت بھول و مارون الرشید | ۲۷۴ | تفسیر قتال الذین استکبروا | ۲۷۲ | تفسیر صوفیانہ |
| ۲۱۴ | جوابات | ۲۳۹ | صوفیانہ تقریر | ۲۷۵ | تفسیر صوفیانہ | ۲۷۳ | تاریخ اقصاء پارہ ۱ |
| ۲۱۵ | تفسیر بالماضی | ۲۴۰ | حکایت بھول و مارون الرشید | ۲۷۶ | تفسیر صوفیانہ | | |
| ۲۱۶ | صوفیانہ تقریر | ۲۴۱ | صوفیانہ تقریر | ۲۷۷ | تفسیر صوفیانہ | | |

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پارہ نمبر ۸

وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ إِلَيْهِمُ الْمَلِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا
عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا مَا كَانُوا لِيَوْمٍ مِّنْوًا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِن
أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١١١﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا وَشَاطِطِينَ
الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا
وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١١٢﴾ وَلِتَصْغَى إِلَيْهِ
أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ
مُقْتَرِفُونَ ﴿١١٣﴾ فَغَيَّرَ اللَّهُ ابْتِغَىٰ حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ
الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ نَزَّلَ مِنْ
رَّبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١١٤﴾ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ
صِدْقًا وَعَدًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١١٥﴾ وَإِنْ
تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ لِيُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ
إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١١٦﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ
يُضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١١٧﴾ فَكُلُوا مِمَّا ذَكَرَ

اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ۝۱۱۸ وَمَا لَكُمْ إِلَّا أَنْ تَأْكُلُوا
 مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ
 إِلَّا مَا اضْطُرُّتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ
 عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ۝۱۱۹ وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ
 إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ سَيَجْزُونَ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝۱۲۰
 وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ
 لَيَكُونُونَ إِلَىٰ أُولَٰئِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ
 لَمُنشَرُكُونَ ۝۱۲۱

ترجمہ : اور اگر ہم ان کی طرف فرشتے آتے اور ان سے مرفے باتیں کرتے اور ہم ہر چیز ان کے سامنے
 اٹھلاتے جب بھی وہ ایمان لانے والے نہ تھے مگر یہ کہ خدا چاہتا لیکن ان میں بہت بڑے جاہل ہیں اور اسی
 طرح ہم نے ہر نبی کے دشمن کئے ہیں آدمیوں اور جنوں میں کے شیطان کہ ان میں ایک دوسرے پر خفیہ ڈالتا
 ہے بناوٹ کی بات دھوکے کو اور تمہارا رب چاہتا تو وہ ایسا نہ کرتے تو انہیں ان کی بناوٹوں پر جھوٹ دیتا ۝۱۱۹
 اور اس لئے کہ اس کی طرف ان کے دل جھکیں جنہیں آخرت پر ایمان ہیں اور اسے پسند کریں اور گناہ کمائیں
 جو انہیں کما نہ سکتے تو کیا اللہ کے سوا میں کسی اور کا فیصلہ چاہوں اور وہی ہے جس نے تمہاری طرف مفصل کتاب
 آماری اور جن کو ہم نے کتاب دی وہ جانتے ہیں کہ تیرے رب کی طرف سے سچ آتا ہے تو اسے سننے والے تو
 ہرگز شک لانے والوں میں نہ ہوا اور پوری ہے تیرے رب کی بات سچ اور اضاف میں اس کی باتوں کا کوئی
 بدلنے والا نہیں اور وہی ہے سنتا جانتا اور اسے سننے والے زمین میں اکثر وہ ہیں کہ تو ان کے کہے پر چلے
 تو تجھے اللہ کی راہ سے بہکا دیں وہ صرف گمان کے پیچھے ہیں اور نرمی آگئیں دوڑ آتے ہیں تیرا رب خوب
 جانتا ہے کہ کون بہکا اس کی راہ سے اور وہ خوب جانتا ہے ہدایت والوں کو۔ تو کھاؤ اس میں سے جس
 پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا گیا اگر تم اس کی آیتیں مانتے ہو تمہیں کیا ہوا کہ اس میں سے نہ کھاؤ جس پر اللہ کا نام
 لیا گیا و تم سے مفصل بیان چکا جو کچھ تم پر حرام ہوا مگر جب تمہیں اس سے مجبوری ہو اور بے شک

تیرا رب حد سے بڑھنے والوں کو خوب جانتا ہے اور چھوڑ دو کھلا اور چھپا گناہ وہ جو گناہ کہاتے ہیں
عنقریب کماٹی کی سزا پائیں گے اور اسے نہ کھاؤ جس پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو اور وہ بے شک حکم عدلی
ہے اور بے شک شیطان اپنے دوستوں کے دلوں میں ڈالتے ہیں کہ تم سے جھگڑیں اور اگر تم ان کا کہنا مانو
تو اس وقت تم مشرک ہو۔ ۱۲۱

وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكَةَ

(دَبْط) - وَمَا كَيْشَعُوكُمْ إِذْ جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ - میں
تفسیر عالمانہ جسے اجمالاً ذکر کیا گیا تھا اب اسے تفصیل کے ساتھ ذکر کیا جا رہا ہے۔ فرمایا۔

اور اگر ہم ان کی طرف ملائکہ کو نازل کریں۔ جیسا کہ ان کا سوال ہے کہ
لَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَيْكَ مَلَكًا مِّنْ فَزَاوِحِمْ أَفَرَأَوْهُمْ اٰمَنَ اَمْ لَمْ يُؤْمِنُوْا
وَكَلَّمَ هُمُ الْمُتَوَفَّىٰ اور اُن سے مراد کلام کریں۔ اور وہی اگر ایمان و اسلام کی
حقانیت کی گواہی دیں۔ یعنی وہ زندہ ہو کر کہیں کہ اسلام حق ہے جیسا کہ ان کا سوال تھا کہ فَأَمِيتَ بَيٰٓةَ

فائدہ : صاحب تیسیر فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ پس ہم ان کے تمام مرد و گاہ کو زندہ کریں اور وہ اُن
سے کلام کریں اور آپ کی رسالت کی گواہی دیں۔ اگرچہ انہوں نے حضور علیہ السلام سے صرف اپنے دو کافروں
رقصی بن کلاب اور جعدان بن عمرو کے زندہ کرنے کا سوال کیا۔ اس لئے کہ یہ دونوں اُن کی برادری کے
سرور بھی تھے اور اُن کے نزدیک سچے تھے۔ چنانچہ کہا کہ اگر آپ ان کو زندہ فرمادیں اور وہ آپ کی نبوت کی
شہادت دیں تو ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے۔

وَحَشَرْنَا (اور ہم جمع کر دیں) عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا اُن پر ہر شے آئے سارے۔
قَبْلًا قبیل کی جمع ہے یعنی کفیل اور اس کا مضموع ہونا کل شئی (مفعول بہ) سے حال ہونے کی وجہ سے ہے
یعنی ہر شے کو جمع کریں تاکہ وہ تمام چیزیں صحت امر اور حضور نبی پاک کی سچائی کی کفیل ہوں۔ یا قَبْلًا قبیل کی جمع
ہے جو کہ وہ بھی قبیلہ کی جمع ہے یعنی جماعت یعنی ہم تمام مخلوق کے ایک ایک نوع اور نوح در نوح جمع کریں۔

فائدہ : تیسرین ہے کہ اس سے مراد ہر قسم کے جانور (ہاتھی سے لیکر مچھر تک) مراد ہیں۔ اس کا خلاصہ یہ
ہے کہ ہم قیامت قائم کریں۔ مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوْا کسی حال میں بھی ایمان نہیں لائیں گے۔ اَلَا اِنَّ يٰۤاٰدَ اللّٰهَ
مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ چاہے۔ یعنی ان کا ایمان لانا اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے لیکن وہ تو ہمیشہ گناہوں میں

تنبہمک رہتے ہیں اور ترو و طغیان میں یکتا ہیں پھر ان کے لئے اللہ تعالیٰ ان کے ایمان لانے کی مشیت کس طرح ہو سکتی ہے۔
 ”وَلٰكِنْ اَكْثَرُهُمْ يٰجْهَلُوْنَ“ اور لیکن اکثر ایمان سے بے خبر ہیں۔ یعنی مومن کافروں کے ایمان لانے سے بے خبر ہیں۔ جب ان کے ہاں آیات الہی کا نزول ہوتا ہے تو اہل ایمان کافروں کے ایمان لانے سے پرامنید ہو جاتے ہیں لیکن انہیں اللہ تعالیٰ کی مشیت سے بے خبری ہے۔ اس معنی پر اس جملہ سے ”وَكَأَيُّ شَعْرُكُمْ الْغَمِّ“ کے مضمون کی تقریر و تاکید ہوگی۔

مسئلہ : معجزہ کتنا ہی بڑا کیوں نہ ہو وہ کسی کو ایمان پر مجبور نہیں کرتا۔ اگر اللہ تعالیٰ کا اس کے متعلق ایمان کا ارادہ نہ ہو اور قیامت کے قائم ہونے سے اور کوئی اللہ تعالیٰ کی بڑی آیت ہو سکتی ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان کے لئے اگر قیامت بھی قائم ہو جائے تب بھی ایمان نہیں لائیں گے۔ چنانچہ ان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَوْ دَاوُدَ وَالْعَادُ وَالْمَآخِضُ مَا خَلَّوْا عَنْهُ۔

فائدہ : اللہ تعالیٰ کی مشیت بھی اس فطرت کو بدلتی ہے جس میں استعداد ہو۔ جس میں استعداد نہ ہو۔ اسے مشیت نہیں بدلتی۔ اس لئے اہل ضلال و قہر و جلال میں رہتے ہیں۔
 حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

۱: اذ وحشی تبا ید کہ مردم شود
 بسعی اندر او تربیت گم شود
 تو اں پاک کردن ز رنگ آئینہ
 و لکن نیاید ز سنگ آئینہ
 ترجمہ ۱: وحشی کیلئے یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ انسان بن جائے کوشش سے اُلتا تربیت ضائع ہوگی۔
 ۲: آئینہ سے رنگ دور کرنا تو ممکن ہے لیکن پتھر آئینہ نہیں ہو سکتا۔
 حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

گر جان بد بد سنگ سید لعل نگر دو
 باطنیت اصلی چه کند بد گھر افتاد
 ترجمہ ۱: جان و دیکر بھی کلا پتھر لعل نہ ہوگا۔ باطنیت اصل سے بدگوہر کو کیا لگاؤ۔

سوال : حضرت مولانا روم قدس سرہ شہنوی شریف میں فرماتے ہیں :-

گر تو سنگ و صخرہ و مرمر شہنوی

چوں بصاحب دل رسی گوہر شہنوی

ترجمہ : اگر تو پتھر اور سنگ مرمر ہے ۔ جب تو صاحب دل کے ہاں حاضر ہو گا تو گوہر ہو جائیگا
 علامہ یہ کہ شیخ سعدی اور حافظ شیرازی قدس سرہا مردوں متفق ہیں کہ بد گوہر کبھی اچھے نہیں ہو سکتے
 اور حضرت مولانا روم قدس سرہ کے نزدیک بد گوہر اللہ والے کی نگاہ سے گنہگار ہو سکتا ہے
 جواب : شیخ سعدی و حافظ شیرازی قدس سرہ نے ذاتی استعداد کے کم کر دہ انسان کیلئے فرمایا اللہ
 مولانا روم قدس سرہ نے عارضی استعداد کے کم کر دہ کیلئے فرمایا اس لئے کہ جس کی عارضی استعداد کم ہو اسے تربیت
 مانع ہے اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کے معجزات اور اولیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کی کمالات سب کی سب
 بھی تربیت کا کام دیتی ہیں وہ معجزات و کمالات علمی ہو یا کوئی جو لوگ ان معجزات و کمالات کے وقت موجود تھے
 انہیں ان کی تربیت سے فائدہ نصیب ہوا ۔ کیوں کہ جس کے اندر استعداد ہوتی ہے وہ حق کی طرف جھک جاتا
 ہے اور ہدایت قبول کر لے اور جس کا ازل سے مادہ فاسد تھا اس نے حق سے اعراض کیا اور گمراہ ہوا ۔ بہت
 سے دھوکہ کھار کر اپنی طبائع غیثہ کے موافق احکام کی پابندی کرتے ہیں اور جیسے انہیں نفوس متمرده حکم کرتے ہیں
 اسے بجالاتے ہیں ۔ جیسے وہ جھوٹے طالبان حق جو کہتے ہیں کہ اگرچہ مرشدان کامل کا معمول یہی تھا اور ان کا طریقہ
 بجا لیکن ہم جس طرح سدک طے کرتے ہیں اور جیسے ہم حقیقت کی راہ پر گامزن ہیں یہی مؤذوں تربے ۔ انہیں صرف
 اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ سوچ کی حقیقت اپنے مقام حق ہے ۔ لیکن اندھانہ دیکھے تو اس کا اپنا تصور ہے اسی طرح
 شہد کی حقیقت سے انکار نہیں ہو سکتا ۔ مگر جس کی زبان صفر سے کڑوی ہے وہ نہ سمجھے تو اس کی اپنی غلطی ہے
 طالب حق وہ ہے جو اپنی خواہش کا پابند نہیں نہ ہی وہ اپنے اوقات عزیز ضائع کرتا ہے بلکہ وہ حتی المقدور محنت
 کرتا ہے اور طاعات میں لگا رہتا ہے اور طریق طلب میں قدم آگے بڑھاتا ہے اور سمجھتا ہے کہ کل حاصل نہیں ہو
 سکتا تو پھر کلی طور سے ترک بھی نہ کرنا چاہیے ۔

شہنوی شریف میں ہے :-

کہ کہ ان و کمرشتا بند بود

آنکہ جو بندہ است یا بندہ بود

ترجمہ : کمزور ہو یا تیز چلنے والا ۔ تلاش کرنے والا مطلب پالیتا ہے ۔

سبق یہ استفادہ اور طلب حق کا انشراح صدر اللہ تعالیٰ کا نور ہے وہ جس دل میں چاہتا ہے ڈالتا ہے۔ اس میں عمر کی کوئی قید نہیں نوجوان ہو یا بوڑھا جسے نصیب ہو جائے یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے۔

جسے چاہے غایت فزائے۔ بہت سے عنفوان شباب میں قبلہ حال میں مستغرق دیکھے اور سنے گئے۔

حکایت بعض بزرگ سے منقول ہے فرماتے ہیں کہ ایک سال مجھے حج کی دولت نصیب ہوئی اور وہ سخت گرمی کے ایام تھے۔ ایک دن ہم ارض حجاز کے وسط میں پہنچے۔ لیکن میں اپنے ساتھیوں سے بچھڑ گیا اور ایسے جنگل میں پھنس گیا جس میں نہ دن کا پتہ چلتا نہ رات کا۔ اکیلا تو تھا ہی اچانک مجھے ایک شخص کا احساس ہوا کہ وہ میرے آگے چل رہا ہے۔ میں نے جلدی کر کے اسے پالیا۔ دیکھا تو وہ بے ریش لڑکا تھا اور حسین ایسا کہ اس سے چاند بھی شرماتا تھا اور سورج کی روشنی سے بھی زیادہ روشن۔ اس سے دولت مندی اور ناز و نعمت کے آثار محسوس ہوتے۔ میں نے اسلام علیک یا غلام کہا۔ جواب دیا: علیک اسلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ یا ابراہیم مجھے سخت تعجب ہوا اور کہا بیٹا میرا نام تجھے کس نے بتایا ہے حالانکہ اس سے قبل میرا آپ سے تعارف نہیں۔ جواب دیا میں آپ کو عرصہ سے جانتا ہوں۔ اور میری اور آپ کی دوستی لافانی ہے۔ میں نے کہا تیرا اس جنگل میں کیسے آنا ہوا جب کہ ان دنوں سخت گرمی پڑ رہی ہے۔ جواب دیا جب سے اس کریم سے تعلق ہوا ہے اب کسی کا وہم و خیال تک نہیں۔ اب میں صرف اسی کا ہو چکا ہوں اور مجھے اپنی عبودیت کا اقرار ہے میں نے کہا تیرے ہاں کھانے پینے کا کوئی انتظام بھی ہے۔ جواب دیا میرا محبوب میری کفالت کرتا ہے۔ میں نے کہا تیری اس تقریر سے مجھ پر خامہ اثر پڑا ہے۔ آنسو بہا کر مجھے جواب دیا:

۱: فلو ا جوع فذاکر اللہ یسبغی
ولا اکون مجددہ اللہ عطشاننا

۲: وان ضعف فوجدینہ عجلنی
من الحجاز الی قضی خراسانا

ترجمہ ۱: اگر مجھے بھوک لگتی ہے تو ذکر الہی سے بھوک مٹاتا ہوں اور اللہ تعالیٰ کی حمد سے میری پیاس بجھ جاتی ہے۔
۲: اگر تنگ جاتا ہوں تو وہی مجھے حجاز سے خراسان میں پہنچاتا ہے۔

پھر میں نے اس سے پوچھا تیری عمر کتنی ہے کہا بارہ سال۔ میں نے کہا میرے لئے دعا کیجئے۔ میں اپنے قافلے کو پالوں۔ چنانچہ اُس کی دعا کی برکت سے میں نے اپنے قافلہ کو پالیا۔ جب ہم عرفات سے فارغ ہو کر حرم شریف میں پہنچے تو میں نے اسی نوجوان کو دیکھا کہ وہ کعبے کے خلاف کو پکڑے ہوئے ہے اور روتا ہوا اللہ تعالیٰ سے

کے دل میں وسوسہ ڈالتے ہیں۔

زُخْرُفِ الْقَوْلِ باطل سے سنگاری ہوئی باتیں۔ یعنی وہ باتیں کجی کا ظاہر بہتر اور اندرون باطل ہو۔ مثلاً کہا جاتا ہے ”فلان زخرف کلامہ“ یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص اپنے کلام کو جھوٹ اور باطل سے مزین کر کے بیان کرے۔ غروراً یہ لوجی کا مفعول ہے یعنی مزین کلام اس لئے بیان کرتے ہیں تاکہ وہ دوسروں کو دھوکہ دے سکیں۔

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ ۖ اٰرَکَ تِرَآرُۤاۤنُ سَے عداوت و وسوسہ ڈالنے کا امر نہ چاہے۔
مَا فَعَلُوْهُ ۚ تو وہ نہ عداوت کر سکتے اور نہ وسوسہ ڈال سکتے۔

سوال : عداوت و وحی کیلئے تثنیہ کی ضمیر چاہیے تھی اور یہاں مَا فَعَلُوْهُ میں واحد کی ضمیر ہے۔
جواب : ما ذکر سے مودل ہیں اس لئے اُن کے لئے ضمیر واحد کا لایا گیا ہے۔ قَدْ دَهَسُوْهُ جو کہ مثبت باری تعالیٰ سے وہ آپ کے ساتھ عداوت وغیرہ رکھتے ہیں اس لئے انہیں اُن کے حال پر چھوڑیے۔
وَمَا يَفْعَلُوْنَ اور ان کے افتراء یعنی کفر اور باقی تمام سکاریوں و غداروں کو۔ کیوں کہ ان کے لئے ہم نے سخت ترین سزائیں تیار کر رکھی ہیں اور آپ کے لئے بہت بڑے اعلیٰ سے اعلیٰ مراتب مقرر ہیں اور اللہ تعالیٰ کی مشیت میں لا تقدر حکمتیں مضمر ہیں۔

۱۱۳ وَلَتَضَعِيْ السِّيْہ اور تاکہ وہ بناوٹی اقوال کی طرف کان لگائیں۔ یہ شیاطین کے وحی کی دوسری علت اور اس کا غرور پر عطف ہے۔

سوال : غرور پر عطف ہے تو اسے مصدر لاکر منصوب کیوں نہیں لایا گیا۔

جواب : اس میں منصوب ہونے کی شرط مفقود ہے اس لئے کہ غرور (وحی) وسوسہ ڈالنے والے کا فعل ہے۔ اور (اصناف) کان لگانا موجی الیہ جس کے دل میں وسوسہ ڈالا گیا) کا فعل ہے۔ یعنی شیطان اُن کے دل میں اس لئے وسوسہ ڈالتے ہیں کہ انہیں بہکائیں اور وہ ان کی طرف میلان رکھیں۔

”اَفِئْذَةُ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ“ ان لوگوں کے دل جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے

اور اہل ایمان تو اُن کے بناوٹی اقوال کی طرف توجہ ہی نہیں کرتے۔ اس لئے کہ انہیں معلوم ہے کہ یہ اقوال سراسر باطل اور ان کا انجام بھی بُرا ہے۔ وَلَيُضَيِّقُوْهُ اور جب اُن کے دل اُن کی طرف جھک جائیں پھر وہ انہیں وہی اقوال باطلہ وغیرہ پسند ہوں۔ وَلَيَقْتَرِفُوْا تاکہ ان باتوں سے خوش ہو کر اُن کا ارتکاب کریں مَا هُمْ بِمُقْتَرِفُوْنَ وہ جو ان تباہی کا ارتکاب کرنے والے ہیں۔

سوال : ان تباہی کو اشارہ کنایہ سے واضح طور پر کیوں نہیں بیان کیا۔

جواب : وہ ایسے گنہگار ہیں کہ ان کا ذکر نہ کرنا ہی بہتر ہے ان سے اُن کے وہی قبائح مراد ہیں جو لوح محفوظ میں ان کی تقدیر میں لکھے گئے۔

حل لغات : اقترف فلان ذنبہ ۔ بھئی فلان نے فلان برائی کا ارتکاب کیا اور کہا جاتا ہے ۔ اقترف عملاً اور مال کیا۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ مصائب اللہ والوں کیلئے بمنزکہ سواریل کے ہیں اور سب سے بڑی مصیبت شہادت اعداء (دشمنوں کا گالی بکنا اور ایذا دینا ہے) اور چونکہ حضرات انبیاء کرام علی نبینا وعلیہم السلام مراتب علیا کے مالک ہوتے ہیں اس لئے ان پر شہادت اعداء کا ذوق ہوتا ہے اور شہادت اعداء کی بہتات سے ترقی پاتے اور تجلیات ربانی حاصل کرتے ہیں۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

پچہ جو رہا کہ کشیدند ببلان ازوی

بیوئے آنکہ دگر نوہار با نہ آمد

ترجمہ : بلیں کتنا کانٹے سے ظالم برداشت کرتی ہیں۔ اس خوشبو کے انتظار میں جو تھی بہار میں نفیب ہو گئی۔

دوسری تقریر صوفیانہ شیطان الانس سے نفس امارہ ملد ہے انسان کا سب سے بڑا دشمن یہی ہے اس لئے یہاں پر الانس کو شیطان سے پہلے ذکر کیا گیا۔ تاکہ معلوم ہو کہ شیاطین الانس اور اُن کے ساتھی شیاطین الجن اور اُن کے ساتھیوں سے عداوت میں اصعب و اشد ہوتے ہیں۔ اس لئے کہ شیطان کا مکرو فریب بہ نسبت انسان کے مکرو فریب کے ضعیف ہے اور اہل دل دشمنوں کے اقوال کا ذہن کی طرف دھیان نہیں کرتے بلکہ جو خوبی ان کا مکرو فریب سخت تر ہوتا ہے۔ اللہ والوں کے ایمان میں تقویت اور مضبوطی ہے۔

وفا کنیم و ملامت کشیم و خوش باشیم

کہ در طریقت ما کافر نیست و نجیدن

ترجمہ : ہم وفا کریں ملامت اٹھائیں اور خوش ہوں کیوں کہ ہماری طریقت میں رنج ہونا کافری ہے

شیطان کیسے بہکاتا ہے شیطان ابن آدم پر اس وقت مسلط ہوتا ہے جب انسان ضرورت سے زیادہ کمائے اور فضول باتیں اور لباس میں حد سے بڑھے اور لوگوں میں بلا وجہ نشست و برخاست رکھے۔ اس لئے جو لوگوں سے بلا وجہ نشست و برخاست رکھے گا وہ ان کی جھوٹی باتیں سنے گا۔ اس سے اس کے نفس میں ایسی گندی عادت کی طرف میلان ہو گا جس سے وہ پھر ایسی غلطیوں کا شکار ہو گا۔

عجوبہ بعض بزرگانِ دین کا ارشاد ہے کہ جب انسان مرتا ہے تو اس کے گھر والوں سے شیطان بہت زیادہ روتا ہے اس لئے کہ وہ اس کے کہنے پر غلط کاریوں کا ارتکاب کرتا تھا۔ اب کون اس کے حکم پر چلے گا پھر جب اس کی روح کو ملائکہ آسمانوں پر جلتے ہیں تو ملائکہ کہتے ہیں کہ الحمد للہ اب یہ شیطان کی شرارتوں سے بچ گیا۔ دیکھیے شیطان کی دشمنی کتنی ہے۔

سبق انسان کو چاہیے کہ وہ شیطان کے وسوسوں اور اس کی فریب کاریوں سے بچنے کی کوشش کرے تاکہ وہ اللہ تعالیٰ اور انسانوں کے سامنے کل قیامت میں شرمسار نہ ہو۔

عجوبہ وہ شیطان کہ جس کا وسواس و خناس نام ہے انسان جو کچھ دل میں خیال کرتا ہے کہ یہ کرونگا وہ کرونگا تو یہی شیطان لوگوں میں ایسی باتیں عام پھیلاتا ہے۔

حکایت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ایک عورت کے متعلق دل میں خیال کیا تو اس کو شیطان نے عام لوگوں میں پھیلا دیا اور لوگ آپس میں اُن کے متعلق چہ میگوئیاں کرتے تھے۔

فائدہ : انسان کا ہمزاد جن اگر مسلمان ہو جائے تو پھر اس کے شر سے حفاظت مل سکتی ہے۔

فائدہ : جنات میں بعض اہل ایمان بھی ہوتے ہیں جو نیک لوگوں اور اہل علم کے علوم سے استفادہ کرتے ہیں اگرچہ وہ ان سے پوشیدہ بھی رہتے ہیں۔

حکایت حضرت ابراہیم الخواص رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ایک سال میں حج کیلئے سفر کر رہا تھا کہ کسی نے مجھے پوشیدہ طوع کہا کہ علیحدگی میں مجھے آپ سے کام ہے آپ اپنے قافلہ سے ہٹ کر دروازہ سے اختیار فرمائیے تاکہ میں آپ سے چند باتیں پوچھ سکوں۔ میں اپنے قافلہ سے ہٹ کر دوسرے

پر چل پڑا۔ تین دن رات تک نہ مجھے بھوک لگی اور نہ پانی کی خواہش ہوئی اور نہ ہی قضاء و حاجت کی ضرورت پڑی۔ تیسرے روز کے بعد میں ایک جنگل میں پہنچا۔ جو نہایت سرسبز تھا۔ جس میں ہر قسم کے میوہ جات اور خوشبودار پھول تھے۔ اس جنگل کے وسط میں ایک جھیل تھی۔ ایسے معلوم ہوتا کہ گویا بہشت کا ٹکڑا ہے میں اس تعجب میں گھر گیا تھوڑی دیر کے بعد دیکھا کہ میرے سامنے ایک جماعت ہے۔ جن کے چہرے انسانوں جیسے تھے اور وہ بہترین لباس

میں ملبوس تھے اور اگر میرے گرد حلقہ بنا لیا۔ مجھ سے کہا۔ السلام علیک میں نے کہا وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ میں نے دل میں سوچا کہ یہ جنات ہیں۔ اُن میں سے ایک نے کہا۔ ہمیں ایک مسئلہ میں اختلاف ہے اور ہم وہ جنات ہیں جنہوں نے لیلۃ الجن حضور نبی پاک محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ کا کلام سنا۔ اُن کے کلام اقدس کی یہ تاثیر تھی کہ اس وقت سے ہمارے دنیوی امور متروک ہو چکے ہیں اور اسی وقت سے اللہ تعالیٰ نے ہمیں اس جزیرہ میں متعین فرمایا۔ میں نے اُن سے پوچھا پہلے یہ تاؤ کہ میرے سامنے یہاں سے کتنا فاصلہ ہے۔ میں نے اُن میں

سے ایک منہ پیڑا اور کہا کہ اے ابواسحاق جس مقام پر آپ تشریف فرما ہیں اس میں اللہ تعالیٰ کے اسرار و رموز اور عجائبات ہیں۔ یہاں پر کسی آدمی نے قدم نہیں رکھا آپ تشریف لائے ہیں یا آپ سے پہلے ایک نوجوان نے تشریف لایا۔ جس کا یہاں وصال ہو گیا اور سامنے والی قبر انہی کی ہے۔ وہ قبر مبارک اس جزیرہ کے کنارے پر تھی جس کے گرد نہایت خوشبو ناک باغیچہ تھا۔ اتنا معطر اور خوشنما کہ مجھے زندگی میں کبھی دیکھنے میں نہیں آیا۔ اس کے بعد انہوں نے کہا کہ جہاں آپ ساتھیوں کو چھوڑ کر تشریف لائے ہیں یہاں سے ایک مہینہ کی راہ کی مسافت ہے۔ میں نے اُن سے کہا کہ اُس فوت شدہ نوجوان کے متعلق کچھ مجھے بھی بتاؤ انہوں نے کہا تم اس جزیرہ کے گرد بیٹھے محبت کی باتیں کر رہے تھے کہ ایک نوجوان تشریف لایا۔ اس نے اسلام علیکم کہا۔ ہم نے اس کے سلام کا جواب دیا۔ ہم نے پوچھا کب سے وہاں سے چلے ہو۔ اُس نے کہا۔ مجھے وہاں سے نکلے پورا ہفتہ ہو گیا ہے۔ ہم نے کہا مجھے تیرے وطن سے کس بات نے نکلنے پر مجبور کیا ہے۔ اس نے کہا جب سے میں نے کلام الہی سنا ہے۔ **وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوْا ۚ إِنَّ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ نَفَثًا ۚ لَّا تَصْزُوْنَ**۔ ہم نے اُن سے پوچھا کہ الانابت کا کیا معنی ہے اور اسلام کے کتے ہیں اور عذاب کیلئے ہے اس نے کہا الانابت یہ ہے کہ خودی کو مٹا کر صرف خدا کا بن جانا اور اسلام یہ ہے کہ اپنے آپ کو اُسی کے سپرد کر دینا اور یہ عقیدہ رکھنا کہ میرے سے وہی زیادہ لائق ہے کہ میں اپنے آپ کو اُسی کے قبضہ میں دیدوں اور عذاب سے جدائی کا عذاب مرا ہے یہ کہہ کر ایک سو آہ بھری اور مر گیا۔ پھر ہم نے اُسے اس جگہ پر دفن کر دیا اور یہ اس کی قبر ہے۔ میں اس کا حال سن کر متعجب ہوا اور اس کی قبر کی زیارت کیلئے چلا گیا۔ قبر کے سر پہ نرس کا گلہ دستہ رکھا دیکھا اور اس کی لمبائی چوڑائی موٹائی ایک بہت بڑی چکی کے برابر تھی۔ اس پر لکھا ہوا تھا **هَذَا جَسَدُ اللَّهِ قَتِيلُ الْغِيوَةِ**۔ یہ اللہ کا محبوب اور قاتل غیرت ہے نرس کے پتے پر انابت کا معنی لکھا تھا۔ جنات نے مجھ سے اُس کی تفسیر و تشریح پوچھی۔ جب میں نے انہیں انابت کی تفسیر سنائی تو انہیں وجد آ گیا۔ جب ہوش میں آئے تو کہا یہی ہمارا سوال تھا۔ اور آپ نے ہمیں تسلی بخش جواب عنایت فرمایا۔ اُس کے بعد مجھے نیند آ گئی۔ بیدار ہوا تو

میں اپنے آپ کو بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا کی مسجد میں پایا رجنات اٹھا کر یہاں پہنچا گئے اور دیکھا تو اس مزار کا گلدستہ میرے سامان میں تھا۔ وہ ایک سال کامل میرے پاس رہا۔ جس میں کسی قسم کا تغیر نہ آیا پھر چند دنوں کے بعد مجھ سے گم ہو گیا۔ رضی اللہ عنہم وعن جمیع الصالحین۔

﴿لَا أَغَيِّرُ اللَّهُ أَبَتِي﴾۔ تو کیا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کا فیصلہ چاہوں۔ یہ ہمزہ انکسری اور عاطفہ اس کا معطوف علیہ مقدم ہے اور غیر ابغنی کا مفعول اور حکماً حال ہے اور مفعول کی تقدیم میں اشارہ ہے کہ

انکارِ حرفِ غیر کو حکم کی طلب کا ہے نہ کہ مطلق طلب کا انکار مقصود ہے اور حکم حاکم سے زیادہ بلیغ اور رسوخ پر زیادہ دلالت کرنے والا ہے اس لئے کہ اس کا اطلاق صرف عادل پر ہوتا ہے اور اس پر اس کا اطلاق ہوتا ہے جس سے حکم بار بار صا ور ہو بخلاف حکم کے کہ اس میں یہ باتیں ضروری نہیں۔ کلام میں قول مُراد ہے اور وہ مفسر ہے۔

شانِ نزول

مروی ہے کہ مشرکین مکہ نے کہا کہ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہمارے اور اپنے مابین پوپوں اور نصاریٰ کے پادریوں کو حکم مقرر فرمائیے تاکہ وہ حق و باطل کا فرق بتا دیں اس لئے کہ انہوں نے آپ سے پہلے نازل کردہ کتاب کو پٹہ چاہا ہے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور فرمایا کہ اے محبوبِ کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) انہیں فرمائیے کیا میں حق سے منہ پھیر کر غیر اللہ کی طرف رجوع کروں۔ پھر وہی غیر اللہ میرا اور تمہارا فیصلہ کرے۔ یہ تو مجھ سے نہیں ہو سکتا۔

وهو الذى انزل الكتاب اور وہ اللہ تعالیٰ جس نے تمہاری طرف کتاب نازل فرمائی۔ یہ اب تعنی کے ناعل سے حال ہے یعنی میں غیر اللہ کو حکم کیوں طلب کروں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف کتاب نازل فرمائی اور تم ان پڑھ لوگ تھے۔ تمہیں یہ بھی معلوم نہ تھا کہ قرآن کے کس حصہ پر عمل کرنا ہے اور کتنا قدر چھوڑنا۔ حالانکہ قرآن سب کا سب حق اور صواب ہے۔ مُقَصَّد اور انحالیکہ قرآن میں حق و باطل اور حلال و حرام اور دیگر جملہ احکام کو ایسا مفصل طور بیان کیا گیا ہے کہ دینی باتوں میں اب کسی بات کا شک و شبہ اور ابہام نہیں رہا۔ جب ہمارے ہاں ایسی کتاب موجود ہے تو پھر کیا ضرورت ہے کہ ہم غیروں کو اپنا فیصلہ پیش کریں۔

مسئلہ ۱ اس سے معلوم ہوا کہ قرآن صاف اور واضح الفاظ میں اعلان کرتا ہے کہ اس میں اتنے واضح اور روشن احکام بیان کئے گئے ہیں کہ اس کی توضیح و تفصیل کے لئے کسی دوسرے سے پوچھنے کی ضرورت نہیں رہتی۔ اس کے باوجود بھی ہیں حدیث کی ضرورت ہے۔ اسی طرح حدیث کو سمجھنے کے لئے فقہ کی ضرورت ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمْ عَلَىٰ كِتَابٍ يُعَلِّمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِّنْ رَبِّكَ۔ اور جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی وہ جانتے ہیں کہ یہ تیرے رب تعالیٰ کی طرف سے حق نازل ہوا۔ یہ نیا کلام مستانفہ ہے قول مقدس کے تحت داخل نہیں اور بیان کرتا ہے کہ جن علماء پر انہیں اعتماد ہے اور ان کے حکم بنانے پر انہیں یقین ہے۔ وہ جانتے ہیں کہ قرآن حق اور منزل من اللہ ہے ورنحالیکہ متبلس ہے۔ بالحق حق و صدق سے فارسی میں حق ہے راستی اور صدق بمعنی راستی اور بالحق متبلس مخدوف کے متعلق ہے اور منزل کی فیمر سے حال ہے۔

فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُنْتَرِينَ۔ پس نہ ہو جاؤ شک کرنے والوں سے اس بارہ میں کہ واقعی وہ قرآن کی حقانیت کو جانتے ہیں جب کہ اُن سے علم کے آثار نہیں ملتے اور احکام معرفت سے بالکل بے بہرہ ہیں۔ اس

معنی پر فائدہ اہل کتاب کے شانِ قرآن کو جلنے کی خبر دینے کی بھی کی ترتیب کے لئے ہے اور انہیں معلوم ہے کہ یہ حق اور منزل من اللہ ہے اس اعتبار سے یہ جملہ کفار کے لئے توبیخ اور اہل اسلام کے یقین کو مضبوط اور پختہ کرنے کے لئے ہے جیسے فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ۔ یہ فائدہ بھی اُن کے قرآن کریم کے حال کے نفسِ علم کی بھی کی ترتیب کے لئے ہے۔

(دبیط ۱) جب اللہ تعالیٰ نے قرآن کا کمال مذکور بیان کیا اور اُسے اپنی طرف منسوب فرمایا کہ وہ منزل من اللہ ہے اور اس کی حقانیت بالحق ہے وانی فرمائی تو اب اس کے ذاتی کمال کو بیان فرمایا ۱۵ وَتَمَّتْ کَلِمَتُ رَبِّکَ اور مکمل ہے تیرے رب کا کلمہ۔

سوال : قرآن مجید کو کلمہ سے کیوں تعبیر فرمایا۔

جواب : صدق و عدل سے بالاصالة کلمہ موصوف ہوتا ہے اور اس سے ہی حکم کے آثار نمودار ہوتے ہیں۔ صِدْقًا وَعَدْلًا یہ دونوں مصدر ہیں۔ اور ہر دونوں حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہیں یعنی درانحالیکہ وہ کلمہ سچا اور عادل ہے۔

فائدہ : قرآن مجید اتم و اکمل بانی معنی ہے کہ مکلفین جن امور کے علما و علماء محتاج ہیں ان کی ضرورت پورا کر کے کیلئے قیامت تک ان کی کفایت کرتا ہے اور صادق بانی معنی کہ جتنی خبریں اس میں واقع ہوئی ہیں۔ مثلاً ذات باری تعالیٰ کا وجود اور اس کے جملہ صفات ثبوتیہ و سلبیہ اور اس کے جملہ احکام و وعد و وعید اور ثواب و عقاب کی خبریں بطریق گذشتہ لوگوں کے حالات اور آنے والے غیوب بتائے اور عادل بانی معنی ہے کہ جن و انسان مکلفین کے جملہ احکام اور فیصلے عدل و انصاف پر مبنی ہیں جیسے نماز اور روزہ اور زکوٰۃ و حج و دیگر جملہ تکلیفات شرعیہ وہ اوامر ہیں یا نواہی۔

لَا مَبْدَلَ لِّکَلِمَتِهِ اور نہ ہی کوئی اس کے کلمات کے متبادل پیش کر سکتا ہے جو اس سے اصدق و اعدل ہو یا کم از کم اس کے متساوی ہو۔ جس کی یہ شان ہے پھر اللہ تعالیٰ کے غیر کو کیونکر حکم تلاش کیا جائے وَهُوَ التَّجْمِیعُ ہر وہ اشیاء جو سب سے متعلق رکھتی ہیں سب کو مستثنا ہے۔ اَلْعَلِیُّمُ ہر وہ شے کہ جس کا جانا ممکن ہے اس کو جانتا ہے۔ بخلاف ان کے متماکین کے اقوال و احوال ظاہر ہوں یا باطن۔ کوئی شے اس کے علم سے باہر نہیں۔

آیت کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن کریم اللہ تعالیٰ کا حکم لوگوں کے مابین حجۃ بالغیبہ کسی طریق سے خلاصہ تفسیر بھی اس کے حکم کی عدولی نہیں ہو سکتی۔ اس کا انکار سوائے منکر کے اور کوئی نہیں کر سکتا۔ اس کا انکار عنادی ہو۔ جیسے اُس کی حقانیت پر یقین کرنے کے باوجود انکار کرے یا تکذیبی۔ جیسے اس کی

حقانیت کا انکار اندرونِ جہالت۔

تفسیر صوفیانہ

جو قرآن کی حقانیت کا اقرار ہی ہے اسے جذبہ الہی اس کے عمل کی طرف لیجا کر درجاتِ علم و عرفان اور کمالِ ایقان میں پہنچاتا ہے اس لئے کہ وہ کلمہ حق و صدق ہے اور صدق جنت و قربت و وصلہ کی طرف لے جاتا ہے۔

قاعدہ صوفیانہ

بندہ جب تک عالم دنیا میں ہے اس سے احکامِ تکلیفیہ کبھی معاف نہیں ہوتے اگرچہ وہ کسی ذات تک بھی پہنچ جائے اس سے ان بد باطن جاہل صوفیوں کا رد ہو گیا جو کہتے ہیں کہ بندہ جب واصل باللہ ہو جاتا ہے تو اس سے احکامِ تکلیفیہ مرتفع ہو جاتے ہیں البتہ عالمِ آخرت میں جملہ احکامِ تکلیفیہ مرتفع ہو جائیں گے۔ اس لئے کہ اس عالم میں صرف توحید ہوگی۔ اس سے ثابت ہوا کہ جمیع مراتب کمال میں شریعت کی رعایت ضروری اور لازمی ہے۔ اس لئے کہ کمال اسی کا نام ہے کہ شریعت کا دامن کسی حال میں نہ چھوٹے وہ ابھی ناقص ہے کہ کسی کمال کے حصول میں شریعت کا دامن چھوڑ دے۔ جیسے مجازیب کہ شریعت کے دامن چھوٹنے پر محققین نے انہیں ناقص کہا۔ یہی وجہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام پر سفر و جون طاری نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے انہیں کامل ترین سمجھا گیا اور اس مردِ مولیٰ کو بھی کہ جسے حالتِ استغراق میں بھی دروازہ کھلنے اور مکھی کی آواز سے باخبر ہو۔

حکایت

حضرت شیخ اکبر قدس سرہ نے اپنے مریدین سے پوچھا کہ کبھی تم نے مجھ سے خلافِ شرع امر تو نہیں دیکھا سب نے کہا نہیں دیکھا۔ آپ نے فرمایا الحمد للہ۔ پھر فرمایا کہ میں تیس سال سے حالتِ استغراق میں رہا ہوں لیکن بفضلہ تعالیٰ شریعت کا دامن کبھی نہیں چھوڑا۔

نکتہ : اشرف المخلوقات انسان ہے اور تمام انسانوں سے برگزیدہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اسی لئے آپ اللہ تعالیٰ کے نظر اتم ہیں اور مبداءِ قدیم سے آپ کو منظر بنایا گیا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہی اپنا حکم مقرر فرمایا تاکہ حق کو ثابت کریں۔ اور باطل کو مٹائیں۔

الا اے احمد مرسل شود ہر مشکل از تو حل
کنم و صف ترا مجمل توئی سلطان ہر مولیٰ

شریعت از تو روشن شد طریقت ہم پرین شد

حقیقت خود متعین شد نہ ہے سلطان بے ہمت

ترجمہ ۱۱ اے احمد مرسل آپ سے ہی ہر مشکل حل ہوتی ہے آپ ہی تو ہیں مجمل و صف بیان کرتا ہوں کہ ہر ایک کے مولا ہیں۔
۱۲ شریعت آپ کو روشن ہے طریقت کے برہان و دلائل آپ سے ظاہر ہوئے حقیقت بھی مبین ہوتی ہے تو آپ وہ واہ آپ کیسے بے مثل بادشاہ ہیں

دوسری تقریر صوفیانہ

یہ آیت مرتبہ نفس اور اس کی اصلاح سے متعلق ہے غیر اللہ کو حکم طلب کرنا خواہشات نفسانیہ سے پھر اس کی اصلاح انقیاد و تسلیم سے ہوتی ہے جسے قرآن کریم کے ظاہر و باطن سے کچھ علم نصیب ہوا وہی حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا حقیقی وارث ہے اور حاکم بھی اسے ہونا چاہیے جو امور الہی کا علم رکھتا ہو۔ ورنہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے فرمایا جو علم کے بغیر فتویٰ دے دیتا ہے۔ اس پر زمین و آسمان کے فرشتے لعنت کرتے ہیں۔

حکایت علیؑ کی لڑکی نے اپنے باپ سے قے کا مسئلہ پوچھا کہ کسی کو قے منہ بھر کر نہ آئے تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا یا نہ۔ علیؑ نے فرمایا کہ اس کا وضو ٹوٹ گیا اسے وضو کا اعادہ ضروری ہے اس کے بعد علیؑ نے خواب میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوا تو حضور علیہ السلام نے فرمایا۔ اے علیؑ تم نے میرا غلط بتایا جب تک قے منہ بھر کر نہ آئے اس وقت تک وضو نہیں ٹوٹتا۔ حضرت علیؑ نے فرماتے ہیں اس وقت مجھے یقین ہوا کہ ہر مسئلہ حضور علیہ السلام کی خدمت میں پیش ہوتا ہے۔ میں نے ہتھیہ کیا اور قسم کھائی کہ آئندہ کوئی فتویٰ نہیں دوں گا۔

حکایت حضرت شعبیؒ سے کسی مسئلہ کا سوال ہوا تو آپ نے فرمایا لَا أَعْلَمُ میں نہیں جانتا۔ آپ کو کسی نے کہا کہ اے شعبیؒ تمہیں حیا کرنی چاہیے۔ فتوے جانتے ہوئے نہیں بتاتے تم تو عراق کے بہت بڑے مفتی ہو۔ آپ نے فرمایا۔ میں اس ذات سے حیا کرتا ہوں جس سے ملا کر ام نے حیا کیا کہ کہا تھا۔ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْنَا سبق عوام پر لازم ہے کہ وہ امور ظاہر کے لئے شہر یا اپنے ہم زبان بہت بڑے عالم سے مسئلہ پوچھیں اور خواص پر لازم ہے کہ وہ اپنے احوال باطن کا بہت بڑے عارف سے استفسار کریں۔ اگرچہ وہ ان پڑھ اور علماء کے اصطلاحات سے بے خبر ہو۔ اس لئے کہ ان کے ہاں ایک ایسی معنوی حکمت ہوتی ہے جسے اصطلاحات عالمانہ کی ضرورت ہی نہیں۔ درحقیقت حکیم وہی ہوتے ہیں اس لئے کہ علماء کرام کا اتفاق ہے کہ بندہ جب واصل باللہ ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے علوم کا ماہر بنا دیتا ہے اور بذریعہ الہام اسے حق و باطل کی تمیز کرا دیتا ہے اس خلاف شرع نہ کوئی بات صادر ہوتی ہے اور نہ اس کا کوئی عمل خلاف شرع ہوتا ہے۔ اس لئے صوفیاء کرام رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جاہل کو ولی نہیں بناتا۔ اگر اُسے ولی بناتا ہے تو پہلے اسے علوم ظاہرہ سے نوازتا ہے جیسے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی کیفیت تھی کہ وہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد و گرامی کے خلاف سر مو بھی نہیں شتے تھے۔ کہ قال تعالیٰ "فَلَا وَدَبَّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَكْمُؤُوا فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ" اور فرمایا وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمَا الْخِيفَةُ مِنَ الْأَمْرِ کچھ بھی حالت سچے مریدوں کی ہے کہ وہ بھی اپنے مرشدان کرام کے حکم سے سر مو نہیں ہتے۔ اس لئے کہ وہ حکم درحقیقت

اللہ تعالیٰ کا ہوتا ہے چنانچہ اس کا احادیث میں واضح ثبوت موجود ہے۔ لیکن اُس کے ظاہر کرنے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس لئے کہ آپ ہی اللہ تعالیٰ کے خلیفہ اعظم ہیں۔ اسی طرح وہ حضرات جو اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وارث اور جانشین ہیں۔

تفسیر عالمانہ یَوَآنْ تَطْعُ أَكْثَرَمَنْ فِي الْأَرْضِ اُرْ آپ زمین والوں کی اکثریات مانیں گے

اہل مکہ مردار کا کھانا حلال سمجھتے بلکہ مسلمانوں کو بھی اس کی دعوت دیتے تھے۔ دلیل یہ دیتے کہ جسے تم پھر لوں سے ذبح کرتے ہو وہ حلال ہے تو پھر جسے اللہ تعالیٰ ذبح کرے وہ تو بطریق اولیٰ حلال ہوا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ اب معنی یہ ہوا کہ اے پیارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ کفار کی بات مان لیں گے۔

قائدہ : ہم نے کفار سے اس لئے تعبیر کیا کہ اس وقت کفار بہت زیادہ تھے۔

يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ تو تجھے اللہ تعالیٰ کے راستے سے بہکا دیں گے۔ سبیل اللہ سے دین اور شریعت مراد ہے۔ اس پر سوال ہوا کہ وہ کیسے گمراہ کریں گے۔ اس کے جواب میں کہا گیا کہ اَنْ يَتَّبِعُونَ وہ اپنے دینی امور اور آپ کے سات مردار کی بجائے حلال کھانے میں اتباع نہیں کرتے۔ اِلَّا الظَّنَّ۔ مگر گمان کی اور ان کا گمان یہی تھا کہ وہ سمجھتے کہ اُن کے آباء حق پر تھے اور یہ انہیں کے نقش قدم پر چل رہے ہیں حالانکہ وہ اس وجہ سے بہت سخت گمراہ ہوئے اور یہ ظاہر ہے کہ جو گمراہ اپنی گمراہی کو دہری سے تعبیر کرتا ہو تو وہ اپنے مسک پر دوسروں کو گمراہ کرنے والا ہوگا۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ حق کا راستہ گمان اور تقلید اور خواہشات پر مبنی نہیں بلکہ حق کا راستہ میں صدق اور تحقیق اور ہدایات ہے۔ وَاِنْ هُمْ اِلَّا يَخُصُّوْنَ اور وہ صرف اُنکے پیچھے سے کام چلاتے ہیں۔ یعنی وہ مردار کو حلال کہہ کر اسی طرح دوسرے مسائل میں اللہ تعالیٰ پر افتراء کرتے ہیں۔

۱۱۸ اِنْ دَبَبْتَ هُوَ اَعْلَمُ بے شک تیرا رب خوب جانتا ہے۔ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَ هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ۔ اس کو جو یہی راہ سے بہکا تا ہے اور وہ ہدایت یافتہ لوگوں کو بھی بہتر جانتا ہے۔ اس لئے ہر مستحق کو اس کے استحقاق پر جزا دے گا۔

سبق : اگر وہ اول سے سائل کو احتراز کرنا لازم ہے۔

قائدہ : ۱۔ حلاوی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے علم اس لئے فرمایا ہے کہ وہ ہر شے کو ہر جہات سے جانتا ہے۔ بخلاف دوسروں کے کہ وہ اشیاء کو بعض وجہ سے جانتے ہیں اور بعض سے بیخبر ہوتے ہیں

۱۸ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ عَلَيْكُمْ أَنْ كُنْتُمْ فِيهِ مُؤْمِنِينَ۔ پس کھاؤ اسے
 کہ جس پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا گیا ہے۔ اگر تم اللہ تعالیٰ کے آیات پر ایمان رکھتے ہو۔ اس میں ان گراہ
 کرنے والوں کی اتباع سے انکار کا سبب بنایا گیا۔ یعنی جو اللہ تعالیٰ کے حلال کو حرام اور حرام کو حلال بتاتے ہیں
 وہ گراہ ہیں۔

اب معنی یوں ہوا کہ اے مومنو! تم ان چیزوں کو کھاؤ۔ جس پر دیکھ کے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لیا گیا۔ وہ نہ
 کھاؤ کہ جن پر غیر اللہ کا نام لیا گیا یا اس کے نام کے ساتھ دوسرے کا نام لیا گیا۔ یا اس کی ناک بند کر کے اُس کی جان
 نکالی گئی۔ اس لئے کہ آیات قرآنیہ پر ایمان لانے کا یہی تقاضا ہے کہ جن چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا ہے
 ان کا کھانا مباح ہے اور جنہیں حرام فرمایا ہے اُن سے اجتناب ضروری ہے۔ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا
 ذُكِّرَ عَلَيْكُمْ۔ تمہیں کوئی سبب مانع ہے کہ جن پر اللہ کا نام لیا گیا ہے اُسے نہیں کھاتے۔
 فائدہ: امام صاحب نے فرمایا کہ مشرکین کی عادت تھی کہ جن چیزوں پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا جاتا اس کے کھانے
 کو مباح سمجھتے لیکن جھگڑا اس میں تھا کہ وہ مردار کو حلال سمجھتے تھے اور اہل اسلام اسے حرام سمجھتے تھے لیکن
 اس تقریر پر اعتراض پڑتا ہے کہ اس سے تو صاف ذکر اسم اللہ کی اباحت کی خصوصیت سے وارد
 ہونا فضول جاتا ہے۔ اس لئے کہ جب وہ "ما ذکر اسم اللہ علیہ" کو بھی حلال مانتے تھے تو پھر انہیں متنبہ
 کرنے کا کیا معنی۔ حالانکہ مذکورہ آیت کا تقاضا تو یہ ہے کہ جس میں انہیں اختلاف ہو اس کے لئے انہیں
 متنبہ کیا جائے۔ اس کا جواب امام صاحب نے یہ دیا کہ کُلُوا کا معنی ہے اجعلوا اکلکم مقصوداً تمنا ذکر اسم
 اللہ۔ یعنی اپنے کھانے کو صرف اس پر مقصور رکھو کہ جس پر اللہ تعالیٰ کا نام ذکر کیا جائے اور ان لا تأکلوا الخ
 کا معنی ہے ان لا تجعلوا اکلکم مقصوداً علیہ۔ یعنی اپنے کھانے کو صرف مردار پر مقصود نہ کرو۔ اس تقریر
 سے ثابت ہوا کہ آیت سے صرف مردار کے کھانے کی تحریم کا افادہ ہوا۔ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ هَٰذَا
 اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے حکم تفصیل وار بیان فرمایا ہے۔ صَاحِبِمْ عَلَيْكُمْ جو اشیاء تمہارے لئے حرام

ہیں یا حرام نہیں۔ چنانچہ اسی سورۃ میں مضمون آرہا ہے۔ لَمَّا قَالَ قُلْ لَا اَجِدُ فِيمَا اُوْحِيَ اِلَيَّ مَعْهُمُ الْاٰیۃِ
 اس کے بعد باقی تمام اشیاء اپنے حال یعنی اباحت پر رہیں گی اس تفصیل سے حرمت علیکم المیتۃ والدم الْاٰیۃِ مراد
 ہے اس لئے کہ یہ آیت مدینہ اور سورۃ ہذا مکتبہ ہے۔

سوال ، قُلْ لَا اَجِدُ الخ ابھی مذکور نہیں ہوئی اور قد فصل صیغہ ماضی ہے اس کا تقاضا ہے کہ تفصیل
 کا ذکر پہلے ہو۔

جواب : قل لا اجد الخ کا تاخر صرف تلاوت کے اعتبار سے ہے اور وہ تاخیر انزول کو مستلزم نہیں۔
جواب : ممکن ہے کہ یہ تفصیل وحی غیر متلو سے ہوئی ہو۔ چنانچہ سعدی چلی مفتی نے فرمایا کہ میرے نزدیک
یہی جواب اولیٰ ہے۔ **اَلَا مَا اضْطُرُّكُمْ اِلَيْهِ**، ہاں جب تم حرام اشیاء کے استعمال کرنے پر
سخت مجبور ہو جاؤ وہ حرام تمہارے لئے حلال ہے۔ بوجہ ضرورت کے یہ استثنا منقول ہے اور مستثنیٰ منہ
حرام ہے اور مامعہ یہ معنی المدۃ ہے۔ یعنی حالانکہ تمہیں وہ اشیاء جو تمہارے لئے حرام ہیں۔ جمیع اوقات میں
حرام ہیں مگر بوقت اضطرار اگر اسے ماموصولہ بنالیا جائے تو یہ مستثنیٰ منفصل ہوگا۔ اس لئے کہ ما اضطر ارجل
ہوتا اس بنا پر وہ ماحرم علیہم میں داخل نہ ہوگا۔ **وَ اِنْ كُنْتُمْ اَوْفَا** اور بے شک بہت سے کافر لئیسویون۔
البتہ لوگوں کو گمراہ کریں گے۔ **بَا هُوَ اَحْسَنُ** اپنی خواہشات سے یعنی وہ حرام کردہ اشیاء سے کہ جنہیں
ان کے نفس چاہتے ہیں۔ مثلاً مردار وغیرہ کا حلال سمجھنا بغیر علیہ بصر علم کے۔
فائدہ : اس سے وہ علم مراد ہے جو شریعہ مطہرہ سے حاصل اور وحی سے مستند ہو۔

اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِاِلْعَتِدَالِنِ بے شک تیرا رب حق سے باطل کی طرف اور حلال سے حرام
کی طرف تجاوہز کرنے والوں کو جانتا ہے۔

فائدہ : خواہشات نفسانی کے تابع دار کئی قسم کے ہیں۔ منجملہ ان کے معتزلہ (دو ماہیہ) شیعہ وغیرہ ہیں۔ اگرچہ
یہ اہل قبلہ ہیں۔ لیکن قرآن و حدیث کی غلط تاویلیں کر کے اہل سنت کے خلاف وہ مسائل بناتے ہیں جو ان
کی خواہشات نفسانی کے ترجیح دیتے ہیں۔ وہ سبھی کافروں اور مشرکوں کی طرح لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں۔
سوال : صوفیاء کرام بھی آیات و احادیث میں اپنے مسلک کے مطابق تاویلیں کرتے ہیں پھر انہیں کیوں
معتبر مانا جاتا ہے۔

جواب : صوفیاء کرام کی تاویلیں عین شرح شریف کے مطابق ہوتی ہیں۔ جن میں خواہشات
نفسانیہ کو کسی قسم کا دخل نہیں ہوتا۔ بلکہ وہ عرفانی و وجدانی باتیں ہوتی ہیں۔
مثنوی شریف میں ہے۔

تو زقرآن اے پسر ظاہر مبین

دیو آدم رانہ بنید جز کہ طین

ظاہر قرآن چو شخص آدمیت

کہ نقوش ظاہر و جانش خفیت

ترجمہ : ۱۔ تو قرآن کے ظاہر کو دیکھ شیطان آدم و علیہ السلام کے صرف ظاہر کو دیکھتا ہے۔

۲۔ قرآن کا ظاہر انسان کے ظاہری جسم کی طرح ہے کہ اس کے نقوش تو ظاہر ہیں مگر اس کی جان مخفی (لپوشی) ہے۔ اصحاب اشارات یعنی صوفیاء کو اس کی تقلید گمراہ لوگوں کی تقلید جیسی نہیں۔ اس لئے کہ صوفیاء کو کرام کے معانی میں یقین پر مبنی ہوتے ہیں۔ بخلاف گمراہ لوگوں کی تاویلوں کے کہ وہ محض ظن و تخمین سے کام چلاتے ہیں۔
— فائدہ ۱: اسی طرح اہل دنیا بہ نسبت طالبان آخرت کے اہل ہوی ہیں۔ اس لئے کہ اہل دنیا کے تمام امور خیالی ہوتے ہیں اور خیال کا عاشق عاقل نہیں ہو سکتا۔

حکایت حضرت بہلول دانا فرماتے ہیں کہ میں بصرہ کی کسی سڑک پر سفر کر رہا تھا۔ ایک مقام پہ دیکھا کہ لڑکے بادام اور اخروٹ سے کھیل رہے تھے۔ لیکن ایک لڑکا اس حسرت سے رورہا تھا کہ دوسروں کے پاس بادام و اخروٹ ہیں اور وہ خال ہاتھ ہے حالانکہ حقیقت کچھ اور تھی۔ میں نے اس کے قریب جا کر پوچھا بیٹا تو کیوں روتا ہے۔ اگر تیرے پاس بادام و اخروٹ نہ ہوں تو میں تجھے خرید کر کے دوں تاکہ تم بھی ان کے ساتھ کھیلو۔ لڑکے نے میری بات سن کر تیز نگاہ سے دیکھا اور کہا اے بے عقل ہم کھیل کود کے لئے نہیں پیدا کئے گئے۔ میں نے پوچھا تو پھر کس لئے پیدا کئے گئے ہو۔ جواب دیا کہ ہم علم اور عبادت کے لئے پیدا کئے گئے ہیں۔ میں نے اس سے سوال کیا کہ تمہیں کیسے معلوم ہوا۔ اُس نے جواب دیا کہ قرآن مجید میں واضح الفاظ میں فرمایا کہ اَفَحَسِبْتُمْ اِمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَاَنْتُمْ اَلَيْسَا لَا تَوْجَعُونَ۔

ترجمہ: کیا تمہیں گمان ہے کہ تم کو ہم نے محبت پیدا کیا ہے تم ہماری طرف لوٹو گے۔

فائدہ ۲: اہل عقبے بہ نسبت طالبان مولیٰ کے اہل ہوی ہیں اس لئے کہ طالبان مولیٰ ہر دو کون سے فارغ البال ہوتے ہیں انہیں وصل وصال اور جدائی اور مفارقت کا کوئی خطرہ نہیں ہوتا۔ وہ اپنے محبوب حقیقی کے سوا کسی کی طرف آنکھ اٹھا کر نہیں دیکھتے۔ صاحب الحمدینے فرمایا۔

ساکنان درگاہت ، داہر دو عالم کی نفس

والہاں حضرت از حور جنت ملاں

ترجمہ: ساکن تیری درگاہ کے ہر دو عالم میں ایک ہی خیال میں ہے کہ وہ صرف تیرے ہی متوالے (عاشق) ہیں حوروں سے انہیں ملاں ہے۔

تفسیر صوقیانہ اہل آخرت پر دنیا حرام ہے اور اہل دنیا پر آخرت حرام اور اللہ والوں کے لئے ہر دو حرام ہیں ہاں جو شخص دنیا کی اشیاء میں بقدر ضرورت کھاتا ہے اور بقدر ضرورت ستر پوشی کرتا ہے وہ اہل دنیا نہیں اس لئے کہ یہ تو ضروریات بشریہ سے ہے اور اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے اجازت بخشی ہے کہ زندگی

کو برقرار رکھنے کے لئے ضرورت کی استیاء استعمال کی جائیں۔ فَخَلُّوا عَمَّا ذُكِرَ اسلم اللہ الخ میں اشارہ ہے کہ طعام حکم شرع کے مطابق کھاؤ نہ جو طبیعت چاہے اور جو کچھ کھاؤ اسے اللہ تعالیٰ کے ذکر میں صرف کر دو۔ یہی ایمان کی علامت ہے۔ چنانچہ حضور علیہ السلام نے فرمایا "طعام کو اللہ تعالیٰ کے ذکر میں صرف کر دو اس لئے کہ مروتہ طعام جو غفلت و نسیان اور گناہوں کی اعانت کے لئے کھایا جائے وہ دل کو موت کے گھاٹ اتارتا اور بہشت سے محرومی کا سبب بنتا ہے۔

مسئلہ ۱: حدیث مذکور سے ذکر بالجہر کا ثبوت ملتا ہے اس لئے کہ حدیث شریف میں لفظ اذا بتہ ہے بمعنی پگھلانا اور وہ ذکر جہری سے ہوتا ہے۔ چنانچہ اس کی تائید دوسری حدیث شریف سے بھی ملتی ہے وہ یہ کہ طعام کھانے کے بعد دو رکعت پڑھنے کا حکم ملتا ہے۔ یا طعام کے بعد قرآن مجید کی کم از کم دس آیتیں پڑھنا۔ اس لئے کہ حرکت بدنیہ سے طعام ہضم ہوتا ہے۔ طعام ہضم ہو جائے تو بدن کو طاقت حاصل ہوتی ہے اور بدن قوی ہو تو عبادت آسانی سے ہوتی ہے۔ نیز طعام کے بعد عبادت کرنا نعمت کیلئے ادائیگی شکر بھی ہے اور شکر کی ادائیگی قلب سے بھی ہوتی ہے اور زبان سے بھی۔ اسی طرح اعضا سے بھی۔

تفسیر عالمیہ "تَوَخَّذُوا" اور اسے ایمان والو چھوڑ دو ظاہراً لَا تُشْهِدُوا بَاطِنَهُ ظاہری اور باطنی گناہ اس میں صفت کو موصوف کی طرف مضاف کیا گیا ہے۔ اس لئے کہ یہ دراصل "الاثم الظاہر والباطن" تھا۔ یہاں پر اثم سے وہ عمل مراد ہے جو گناہ کا سبب بنے۔ اسی طرح اس سے ہر قسم کے گناہوں کا ترک کرنا مراد ہے اور وہ ان دونوں سے خالی نہیں اس لئے کہ گناہ یا سرا ہوتے ہیں یا اعلاناً۔ وہ اعمال قلوب سے ہوں یا اعضا سے۔ اعمال اعضا کو ظاہراً کیا جاتا ہے۔ جیسے اقوال افعال اور اعمال قلوب کو باطناً جیسے عقائد فاسدہ و عزائم باطلہ اور حقیقی ظاہرہ گناہ دنیا طلبی ہے اور باطنی گناہ عقیقہ کی نعمتوں کی خواہش ہے اس لئے کہ یہ ہر دونوں بندے کو مولا سے دور کرنے والے ہیں۔

ظاہر و باطن پاک کن از لوٹ گناہ

تاکہ پاکیزہ شوی در صف مردان الہ

ترجمہ: ظاہر و باطن کو گناہ کی الٹش سے پاک کر تاکہ مردان خدا کے آگے تو پاکیزہ ہو۔

إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ بے شک وہ لوگ جو ظاہری اور باطنی گناہوں کا ارتکاب کرتے ہیں۔ سَيَجْزَوْنَ۔ عقرب آخرت میں سزا پائیں گے۔ بِنَمَا کَانُوا يَتَّقُونَ۔ اس سبب سے جو دنیا میں گناہوں کا ارتکاب کرتے تھے۔ اس لئے بندوں کو ظاہری اور باطنی گناہوں سے اجتناب کرنا لازم ہے۔

جملہ دانندہ اس اگر تو نکر دی

ہر چہ میکاشن روزے بدروی

ترجمہ تمام کو معلوم ہوگا اگر اس دنیا پر فریبت نہ ہوگا جو تو بڑے گناہوں کا گناہ ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جیسے انسان کا ظاہر بنایا جسے بدنِ انسانی سے
تفسیر کرتے ہیں اور اس کا باطن بھی جسے قلبِ روحانی کہا جاتا ہے۔ اسی طرح بعض
گناہ باطنی بنائے۔ وہ یہ ہیں کہ انسان کے اندر مادہ حیوانی و سمعی و شیطانی دکھا کہ انہی عادات کا نفس جو کہ ہے
اسی بنا پر فرمایا ”وذر واطھرا لائم وباطنہ“ یعنی اعمال شرعیہ پر عمل کر کے افعال طبعیہ کو چھوڑ دو۔ اسی طرح اخلاق
مکملہ روحانیہ کی عادت پیدا کر کے فضائل مذکورہ نفسانیہ کا ترک کر دو۔ ان الذین یکسبون الاثم ظاہرہ
وباطنہ۔ بے شک وہ لوگ جو ظاہری اور باطنی گناہوں کا ارتکاب کرتے ہیں۔ اس سے عام اعمال و اخلاق
مراد ہیں۔ سَجَزُونِ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ انہیں ان کے کردار کی سزا ملے گی جلدی یا دیر سے۔ وہ سزا
جو جلدی ملے گی اس کی تفصیل یہ ہے کہ جو فعل و قول انسان اپنی طبیعت کے مطابق عمل میں لاتا ہے اس سے
ایک ہی سیاحی پیدا ہوتی ہے جو دل کے شیشہ پر زنگ چڑھ جاتی ہے۔ جس سے اخلاقِ قلبیہ روحانیہ سے
مخرف ہو جاتا ہے اور اس کے نفسانی ظلماتی اخلاق قوت پکڑ جلتے ہیں۔ اسی وجہ سے اسپر نفسانی خواہشات
اور دنیا کی محبت اور دنیوی اراے غالب رہتے ہیں قاعدہ ہے کہ جو خواہش نفسانی کے مطابق سرزد ہو تو اس
سے دل کی زنگ پیدا ہوتی ہے۔ بلکہ دل کی قسادت زور پکڑ جاتی ہے۔ جس سے بندہ اللہ تعالیٰ سے محجوب ہو جاتا
ہے کما قال تعالیٰ کل بل ران علی قلوبہم ما کانا یکسبون اور وہ سزا جو اسے دیر سے ملے گی اس کی تفصیل یہ ہے
کہ انہی موانع و حجاباتِ دجن کا اوپر ذکر کیا گیا ہے (کیونکہ سے بندہ اللہ تعالیٰ سے بالکل جدا اور منقطع ہو
جائے گا۔ پھر وہ دائمی طور پر محجوب اور عذاب یافتہ رہے گا اور اسے ہمیشہ کے لئے جہنم کے عذاب میں
مبتلا رکھا جائے گا۔ کما قال تعالیٰ) کلا انہم عن ربہم یومئین لمحجوبون۔ کذا وایضا انہ
مسئلہ تمام مجرم اللہ تعالیٰ کی مشیت کے دم و کرم پر گزار رہے ہیں بلکہ اسی کی مشیت کے ماتحت ہیں
انہیں معلوم نہیں کہ خاتمہ کا کیا ہے گا۔

سبق مجرم کو کسی دھوکے میں نہ رہنا چاہیے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہر ایک کو نصیب

ہوتا ہے۔ کئے معلوم ہے کہ وہ کریم کس پر لطف و کرم فرمائے۔ اس لئے جسے معاف کرنا ہے اس کے لئے
پہلے لکھ دیا ہے اور وہ بہت قلیل ہیں۔

حکایت حضرت مالک بن دینار رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے بعرو میں ایک قوم کو دیکھا کہ ایک جنازہ لے جا رہے ہیں۔ اُن کے ساتھ کوئی جنازہ کی مشابعت کرنے والا نہیں۔ میں نے اُن سے پوچھا کیا وجہ ہے کہ اس کے ساتھ لوگ مشابعت کے لئے نہیں چلے۔ انہوں نے کہا کہ یہ بہت بڑا مجرم ہے۔ موصوف فرماتے ہیں میں نے اس کے لئے دعائے خیر کی اور اپنے ہاتھ سے اسے قبر میں اتارا۔ پھر آکر ایک درخت کے نیچے سو گیا۔ زمین میں دیکھا کہ آسمان سے دو فرشتے نازل ہو کر اس کی قبر میں داخل ہو گئے۔ ایک فرشتہ نے اس کے قریب بیٹھ کر دوسرے کو کہا کہ اسے دیکھ کر یہ جہنمی ہے اس لئے کہ اس کا کوئی عضو بھی گناہ سے خالی نہیں۔ دوسرے فرشتے نے کہا اس کے لئے عجلت نہ کیجئے اس کی آنکھوں کو دیکھئے۔ ممکن ہے اس میں کوئی نیکی موجود ہو۔ اس نے کہا کہ میں نے آنکھوں کو بھی گناہوں سے پُر پایا ہے اس لئے کہ یہ ہر وقت غیر حرم کو بُری نگاہ سے دیکھا کرتا تھا۔ پھر کہا کہ اس کے کانوں کو دیکھئے۔ اس نے دیکھا اس کے کان بھی برائیوں سے پُر ہیں۔ اُس نے کہا کہ زبان کو بھی دیکھا ہے۔ زبان کو بھی ہر بری بات کہنے اور ہر حرام کھانے اور اس کی لذت پلنے سے پُر ہے اُس نے کہا اس کے ہاتھوں کو دیکھئے۔ اس نے کہا ہاتھ بھی نجاسات اور امور مذمومہ سے بھرے پڑے ہیں۔ اس نے کہا اس کے پاؤں کو دیکھئے اس کے کہا پاؤں بھی خالی از معاصی نہیں۔ اس پر دوسرے فرشتے نے کہا۔ پھر بھی عجلت اچھی نہیں مجھے بھی دیکھئے دے چنانچہ وہی دوسرا فرشتہ اس میت کے قریب آیا اور اس سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ بھائی تیرا سر رگ و ریشہ جرم و خطا سے ملوث ہے یہ کہہ کر اُس کے دل کو ٹٹولا اور کہا کہ اس میں ایمان تو موجود ہے فلہذا اسے مرحوم و مسعود لکھا جائے۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم نے اس کے گناہ مٹائے اور اپنی رحمت کی آغوش میں لے لیا۔

حضرت شیخ سعدی رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا ہے

عسروى بود نوبت ماتمت

گرت نیک روزى بود خاتمت

یعنی اگر تیرا خاتمہ ایمان پہ ہوا تو تیرا وہ دن عید اور خوشی کا ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے عفو و اس کی رحمت کا سوال کرتے ہیں۔

الہی بحق بی فاطمہ

کہ ہر قول ایمان کنی خاتمہ

ترجمہ:- اے اللہ بنو فاطمہ (آل نبی) کے طفیل ایمان پر میرا خاتمہ فرما۔

تفسیر عالمانہ

وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اِسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ۔

عنداً وہ نہ کھاؤ جس پر ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا جائے۔

مسئلہ : بھول کر بسم اللہ اکبر چھوڑ دیا تو اس جانور کا کھانا جائز ہے۔ اس لئے کہ بھولنے والا ملکوت نہیں۔ علاوہ ازیں ہر مومن کے دل میں اللہ تعالیٰ کا ذکر ہر وقت موجود ہے۔

مسئلہ : عنداً بسم اللہ اکبر چھوڑے تو اس جانور کا کھانا حرام ہے۔ اس لئے کہ جس نے عنداً چھوڑا تو گویا اس نے دل والے ذکر کو بھی چھوڑ دیا اس لئے یہ جانور مردار کے حکم میں ہو گا۔ کیوں کہ یہ اس حکم میں داخل ہے کہ جس پر اللہ تعالیٰ کا نام مذکور نہیں ہوا۔

مسئلہ : ذبح کے وقت جس جانور پر غیر اللہ کا نام لیا جائے وہ بھی حرام ہے۔
وَإِنَّهُ : یہ ضمیر کھانے یا اللہ تعالیٰ کا نام نہ لینے کی طرف راجع ہے۔ لَفِئَتُکُمْ اور البتہ وہ نسیق ہے یعنی جو چیزیں حرام ہیں ان کی طرف جانا نسیق ہے۔

مسئلہ : حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک جس جانور پر ذبح کی وقت عنداً بسم اللہ چھوڑی جائے وہ حرام ہے۔

شان نزول مشرکین نے اہل اسلام سے جھگڑا کیا کہ جس جانور کو تم قتل کرتے ہو وہ تو حلال ہے اور جسے اللہ تعالیٰ مارتا ہے وہ کیوں حرام ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اُن کے سوال کا جواب عمومی طور پر دیا کہ

جس جانور پر اللہ تعالیٰ کا نام مذکور نہ ہو گا وہ حرام ہے۔ وَإِنَّ الشَّيْطَانِ یعنی ابلیس اور اس کا سارا لشکر لَیَبْخُنُکُمْ اَلْیَ اَوَّلَمَکُمْ البتہ وسوسہ ڈالتے ہیں اپنے دوستوں کے دل میں یعنی مشرکین کے دل میں سوسہ ڈالتے ہیں اور وحی بمعنی القاء المعنی الی النفس مع الخفینہ یعنی پوشیدہ طور کوئی بات کسی کے دل میں ڈالنا۔ لَیَجْعَلَنَّ لَکُمْ اَسْمَ مَوْمِنًا وسواس شیطانیہ سے مردار کے حلال قرار دینے میں تمہارے ساتھ جھگڑے ہیں۔ اِنْ اَطَعْتُمْ اُولَئِکَ لَکُمْ حَرَامٌ اور اگر حرام کو حلال قرار دینے میں تم ان کے باطل خیالات کی موافقت کرو گے۔

اَنکُمْ لَشُرَکُوْنٌ بے شک تم بھی مشرک ہو گے۔ اس لئے کہ جو طاعت الہی ترک کر کے غیر اللہ کی طاعت اختیار کرتا ہے۔ گویا اس نے دین حق کو چھوڑ دیا اور اس نے اللہ تعالیٰ سے شرک کیا اور غیر اللہ کو اللہ تعالیٰ پر پسند کیا۔ اس لئے وہ بھی انہیں سے ہو گیا۔

قاعدہ صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ صرف حکم الہی کے تحت اور اللہ تعالیٰ کا نام لے کر اسی کی طلب میں کھاؤ تاکہ نور ذکر الہی سے طعام کی تاریکی اور اس کی شہوت دفع ہو۔

کیونکہ مقام کی تاریکی اور اس کی شہوت فسق کی طرف لے جاتے ہیں۔ تقویٰ میں نور روحانی سے نکل کر ظلمت انسانیہ کی طرف جانے کو فسق کہتے ہیں۔

حدیث شریف : شیطان ہر طعام کو حلال سمجھتا ہے۔ ہاں جس پر اللہ تعالیٰ کا ذکر آجائے تو وہ طعام اس پر حرام ہو جاتا ہے یعنی شیطان کا کام ہے کہ وہ طعام پر اللہ تعالیٰ کا نام نہیں لیتا اور یہ بھی کر لیتا جب تک طعام کو کھایا نہ جائے اسے شیطان اپنے لئے حلال نہیں کر سکتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اکٹھے کھانے والوں میں سے کوئی ایک بھی بسم اللہ پڑھ لے تب بھی سنت ادا ہو جائے گی اگرچہ پڑھنے کا ثواب صرف پڑھنے والے کو ملے گا۔

مسئلہ : جو شخص ابتداء طعام میں بسم اللہ نہیں پڑھ سکا۔ یعنی وہ بسم اللہ پڑھنا بھول گیا تھا تو اسے چاہیے جب بھی یاد آجائے تو اس وقت کہے بسم اللہ اولہ و آخرہ۔ جب یہ کلمہ پڑھ لے گا تو اس کی غلطی معاف اور سنت ادا ہو جائے گی۔

مسئلہ : بخلاف وضو کے ابتداء میں بسم اللہ پڑھنا سنت ہے اگر کوئی وضو کی ابتداء میں بسم اللہ پڑھنا بھول گیا اب درمیان میں پڑھے سنت تو ادا نہ ہوگی اگرچہ پڑھنے کا ثواب ضرور مل جائے گا۔ اس لئے کہ وضو سب کا سب ایک عمل ہے۔ بخلاف طعام کے کہ اس کا ہر لقمہ علیحدہ علیحدہ عمل ہے۔

حکایت : ایک شخص طعام کھا رہا تھا۔ اسے ابتداء میں بسم اللہ پڑھنا یاد نہ رہا۔ درمیان طعام میں اسے یاد آیا تو پڑھا بسم اللہ اولہ و آخرہ۔ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے اس طریقے سے ہنس پڑے اور فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ اس کے ساتھ شیطان طعام کو کھا رہا تھا۔ جب اس نے بسم اللہ پڑھی تو شیطان نے جتنا کھایا تھا سب قے سے نکال دیا۔

فائدہ : حدیث شریف سے ثابت ہوا کہ شیطان بھی طعام کو چبا کر نگل جاتا ہے جیسا کہ ایک قوم کا مذہب ہے بعض حضرات فرماتے ہیں کہ شیطان کا کھانا اگرچہ صحیح سنت سے ثابت ہے لیکن وہ صرف سونگھنے اور ہوا حاصل کرنے کے طور پر اس لئے کہ چبانا اور نگلنا اس کے لائق ہے جو شے ذی جُثہ یعنی جسم والی ہو اور شیاطین ذی جسم ہیں لیکن نہایت لطیف۔

فائدہ : آکام المرجان میں ہے طعام اور پانی اور لباس اور دیگر وہ اشیاء کہ جن سے نفع حاصل کرنا مقصود ہے ان پر اللہ کا نام اگر نہ لیا جائے تو انہیں شیطان تصرف کرتا اور خود شریک ہو جاتا ہے یا تو سرے سے اس شے کو ضائع کر دیتا ہے یا کم از کم اس میں نحوست ضرور ڈالتا ہے۔

حکایت : حضرت ثعلبہ فرماتے ہیں میں نے اپنے لئے ایک شربت انبائی اسے تیار کر کے رکھ دیا اس نیت پر کہ اسے صبح کو پیوں گا۔ صبح کو اٹھا تو وہ شربت غائب تھی۔ بعد تلاش آخر نہ ملی۔ پھر دوسری شربت

تیار کیا اور اس پر سورۃ یسین پڑھ کر رکھ دی اور وہی ارادہ کر صبح کو بیٹوں گا۔ صبح کو اٹھ کر دیکھا کہ شیطان اندھا ہو کر گھر کے گرد پھر رہا ہے لیکن شربت تک پہنچنا تو کجا وہ اس گھر میں بھی نہ جاسکا۔

حدیث شریف شیطان نے کو عکس کر لیتا ہے اور پھر وہ اسے چاٹنے کیلئے کوشش کرتا ہے۔ بنا بریں یہاں نے لازم ہے کہ سوتے وقت اپنے ہاتھ وغیرہ دھو کر سویا کر دو۔ ورنہ اگر کسی کے ہاتھ وغیرہ کو کوئی دُکھ پہنچے تو پھر وہ اپنے نفس کو ملامت کرے۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس طعام کو حرام کیا ہے جس پر اللہ کا نام نہیں لیا گیا۔ اس لئے حرام کیا ہے کہ بندہ عارف اللہ تعالیٰ کا حبیب ہے اور حبیب کا کام ہے کہ اپنے کلمے پینے اور لباس اور بسترو غرضیکہ جو نفل بھی کرتا ہے اس میں اپنے حبیب کا نام لیتا ہے دیکھئے یعقوب علیہ السلام سے محبت تھی اس لئے وہ اٹھتے بیٹھتے و دیگر جملہ امور میں یوسف علیہ السلام کا نام لیتے تھے۔

نکلت : ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ کا نام اس لئے لیا جاتا ہے کہ نزع کی گھڑی سخت کڑوی ہوتی ہے اور اللہ کا نام ہر شے سے میٹھا ہے بنا بریں جس جانور پر اللہ کا نام لینے کا حکم ہے کہ نزع کے وقت جب جانور اللہ کا نام منٹا ہے تو اس کی سختی دُور ہو جاتی ہے۔ اس لئے حضور علیہ السلام نے فرمایا "لَقَدْ مَوْتَاكُمْ بِشَهَادَةِ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ" اپنے مُردوں کو کلمہ شہادت کی تلقین کر دو۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے نام کی برکت سے مردے پر سکرات آسان ہو جاتی ہے علاوہ ازیں جب زندہ کرنا اور مارنا اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے تو پھر ذبح کے وقت بھی صرف اسی کا نام لیا جائے نہ کہ اس کے غیر کا۔

مسئلہ : حضور علیہ السلام نے ذبح کے وقت جن یعنی شیطان کا۔ نام لینے سے دُکھا ہے اور اس سے دُکھا ہے کہ اس کے لئے کوئی شے ذبح کی جائے۔

حکایت بعض خلفاء نے ایک کنواں کھدوایا اس کے افتتاح کے وقت چاہا کہ ایک جانور جنات کے نام ذبح کیا جائے تاکہ کنویں کا پانی کم نہ ہو۔ چنانچہ جن کا نام لیکر وہ جانور لوگوں کو تقسیم کر دیا۔ یہ بات حضرت ابن شہاب کے ہاں پہنچی تو انہوں نے فرمایا جانور حرام کیا اور لوگوں کو حرام کھلایا۔

دریائے نیل کی رسم کو فوق العظم نے مٹایا مصر یوں کی قبل اسلام یعنی دور جاہلیت میں عادت تھی کہ ایک نوجوان کنواری عورت کی لڑکی کو اچھکے کڑے پہنا کر دریائے نیل میں ڈال دیتے۔ اسلام کی برکت سے یہ رسم ختم ہوئی اور اس رسم کو اس نے مٹایا جس سے جنات دُرتے تھے یعنی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے۔ آپ نے دریائے نیل کو خط لکھ کر یہ رسم ختم کی اور قیامت تک دریائے نیل کو ایسا جاری کیا کہ اب کبھی بند ہونے کا نام نہیں لیتا۔

سبق اسی طرح اس دل کے چہرہ کو کوئی کھونا چاہے تو پھر سوائے اللہ تعالیٰ کے حکم کے کسی کی پرواہ نہ کرے۔
اس طرح کرنے پر ایسے کسی کی ضرورت بھی نہ رہے گی۔ یاد رہے کہ ہر زمانہ میں ایسے حضرات کی کمی نہیں یعنی
ایسے حضرات ہر زمانہ میں ہوتے ہیں۔

نسخہ رُحانی جو شخص اللہ تعالیٰ کے اسم کا ذلیفہ پر مداومت کرے تو پھر نہ اُسے آگ جلا سکتی ہے اور
نہ اسے پانی ہی غرق کر سکتا ہے اور نہ ہی ساپ دس سکتا ہے اور نہ اس پر نہ ہار مار کر سکتی ہے
کہ ہر ضرر رساں شے اللہ تعالیٰ کے ڈرنے والے سے خوف کھاتی اور ڈرتی ہے اور جو اللہ تعالیٰ سے مکمل طور ڈرتا
ہے تو کائنات اس کے قبضے میں دی جاتی ہے۔

۱۔ تو گردن از حکم داور پیچ
کہ گردن نہ پیچد نہ حکم تو پیچ
۲۔ محالست چوں دوست دار دترا

کہ در دوست دشمن گزار دترا

ترجمہ ۱۱۰ اللہ تعالیٰ کے حکم سے تو گردن نہ موڑ تیرے حکم سے کوئی گردن نہ موڑیگا۔

۱۲ اگر وہ تجھ سے محبت کرتا ہے تو محال ہے کہ وہ تجھے دشمن کے قبضہ میں دے۔

اس سے معلوم ہوا کہ کسی مکان میں جنات کے دم سے دھونی دینا اور گلاب کا پانی چھڑکنا یا پانی کے چھینٹے
مارنا (عملی) شرک ہے ایسے امور سے بچنا ضروری ہے۔

مسئلہ کسی مریض کے بے وقت اذان دینے کو منحوس سمجھ کر ذبح کرنا بھی (عملی) شرک ہے اس لئے
کہ بعض مریض سحر سے پہلے بے وقت اذان دے دیتے ہیں۔ تو بعض لوگ اسے مکان میں جنات کی تاثیر سمجھ کر
اس مریض کو جنات کے لئے ذبح کر دیتے ہیں۔ اس خطرے سے کہ اگر اس طرح نہ کیا جائے گا تو جان و مال اور اہل
عیال کو جنات نقصان پہنچائیں گے یا کوئی بلا و آفت نازل ہوگی۔

مسئلہ مخلص مریض اس طرح کا عقیدہ نہیں رکھتا۔ بلکہ ایسے مریض کو نہ منحوس سمجھتا ہے اور نہ ہی اُس کے
کھانے سے انکار کرتا ہے بلکہ سرے سے ایسے توہمات میں پھنستا ہی نہیں۔

اَوْ مِنْ كَانَ مِيْتًا فَاحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُوْرًا يَسْتَبِيْ
 بِهٖ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَّثَلُہٗ فِي الظُّلُمٰتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْہَا
 کَذٰلِكَ زُیِّنَ لِلْکٰفِرِيْنَ مَا اَلَوْا یَعْمَلُوْنَ ﴿۱۲۶﴾ وَکَذٰلِكَ جَعَلْنَا
 فِیْ کُلِّ قَرْبَیۡۃٍ اَکْبَرَ مَجْرِمِہَا لِيَمْکُرُوْا فِیْہَا وَمَا یَمْکُرُوْنَ اِلَّا
 بِاَنۡسٰۤیہِمْ وَمَا یَشْعُرُوْنَ ﴿۱۲۷﴾ وَاِذَا جَآءَہُمْ اٰیٰہٗ قَالُوْا لَنْ نُّؤْمِنَ حَتّٰی
 نُوْتٰی مِثْلَ مَا اُوْتِیَ رُسُلُ اللّٰہِ اللّٰہُ اَعْلَمُ حَیثُ یَجْعَلُ رِسَالَتُہٗ
 سَیُصِیْبُ الَّذِیۡنَ اٰجَرُوْا صَغَارٌ عِنۡدَ اللّٰہِ وَعَذَابٌ شَدِیۡدٌ لِّہِمَا
 کَاۡنُوْا یَمْکُرُوْنَ ﴿۱۲۸﴾ فَمَنْ یُّرِیۡدِ اللّٰہُ اَنْ یَّہْدِیۡہٗ یُصِّرْ صَدْرَہٗ
 لِلۡاِسْلَامِ وَمَنْ یُّرِیۡدْ اَنْ یُّضِلّٰہٗ یُجْعَلْ صَدْرَہٗ ضَیِّقًا حَرَمًا کَاۡتَمًا
 یُضَعِّدُ فِی السَّمَآءِ کَذٰلِکَ یُجْعَلُ اللّٰہُ الرِّجْسَ عَلٰی الَّذِیۡنَ لَا
 یُؤْمِنُوْنَ ﴿۱۲۹﴾ وَهٰذَا صِرَاطُ رَبِّکَ مُسْتَقِیْمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْاٰیٰتِ
 لِقَوْمٍ یَّتَذٰکَّرُوْنَ ﴿۱۳۰﴾ لَہُمۡ دَارُ السَّلٰمِ دُوْرٌ رَّوَّحٌ وَہُوَ وَلِیُّہُمْ بِہَا
 کَاۡنُوْا یَعْمَلُوْنَ ﴿۱۳۱﴾ وَیَوْمَ یُحْشَرُہُمْ جَمِیْعًا لِّمَعۡشَرِ الْجِنِّ قَدْ
 اسْتَكۡذَرْتُمۡ مِّنَ الْاِنۡسِیۡنَ وَقَالَ اُولٰٓئِکُمۡ مِّنَ الْاِنۡسِیۡنَ رَبَّنَا اسۡمِعْ
 بَعۡضُنَا بِبَعۡضٍ وَّابۡلَغۡنَا اٰجَلَنَا الَّذِیۡ اٰجَلَتۡ لَنَا اَقَالَ النَّارَ مَثُوْلُکُمْ
 حٰلِیۡنَ فِیہَا اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰہُ اِنَّ سَرۡبَکَ حَکِیۡمٌ عَلِیۡمٌ ﴿۱۳۲﴾
 وَکَذٰلِکَ نُؤْتِیۡ بَعۡضَ الظَّٰلِمِیۡنَ بَعۡضًا بِمَا کَاۡنُوْا یَکْسِبُوْنَ ﴿۱۳۳﴾

ترجمہ: اور کیا وہ کہ مرده تھا تو ہم نے اسے زندہ کیا اور اس کے لئے ایک نور کر دیا جس سے لوگوں میں چلتا ہے

وہ اس جیسا ہوا ہے گا جو اندھیروں میں ہے۔ ان سے نکلنے والا نہیں۔ یونہی کافروں کی آنکھ میں ان کے اعمال بھلے کر دیئے گئے ہیں اور اسی طرح ہم نے ہر بستی میں اس کے مجرموں کے سرغنہ کے کمر اس میں داؤں کیسٹیں اور داؤں نہیں کیلتے مگر اپنی جانوں پر اور انہیں شور نہیں ^{۱۲۳} اور جب ان کے پاس کوئی نشانی آئے کہتے ہیں ہم ہرگز ایمان نہ لائیں گے جب تک ہمیں بھی ویسا ہی نہ ملے جیسا اللہ کے رسول کو ملا اللہ خوب جانتا ہے جہاں اپنی رسالت رکھے عنقریب مجرموں کو اللہ کے ہاں ذلت پہنچے گی اور سخت عذاب بدلا ان کے سر کا اور جسے اللہ راہ دکھانا چاہے اس کا سینہ اسلام کے لئے کھول دیتا ہے اور جسے گمراہ کرنا چاہے اس کا سینہ تنگ و بے رکھا ہوا کر دیتا ہے گویا کسی کی زبردستی سے آسمان پر چڑھ رہا ہے اللہ یونہی عذاب ڈالتا ہے ایمان نہ لانے والوں کو اور یہ تمہارے رب کی سیدھی راہ ہے ہم نے آیتیں مفصل بیان کر دیں نصیحت ماننے والوں کے لئے ان کے لئے سلامتی کا گھر ہے۔ اپنے رب کے یہاں اور وہ ان کا مولا ہے یہ ان کے کاموں کا پھل ہے۔ ^{۱۲۴} اور جس دن ان سب کو اٹھائے گا اور فرمائے گا اے جن کے گردہ تم نے بہت آدمی گھیر لئے اور ان کے دست آدمی عرض کریں گے اے ہمارے رب ہم میں ایک نے دوسرے سے نائدہ اٹھایا اور اپنی میعاد کو پہنچ گئے جو تو نے ہمارے لئے مقرر فرمائی تھی۔ فرمائے گا آگ تمہارا ٹھکانا ہے ہمیشہ اس میں رہو مگر خدا جسے چاہے اے محبوب بے شک تمہارا رب حکمت والا علم والا ہے اور یوں ہی ہم ظالموں میں ایک کو دوسرے پر مسلط کرتے ہیں بدلائان کے لئے تاکہ۔ ^{۱۲۹}

تفسیر عالمانہ ۱۲۲ اَوَمَنْ كَانَ مِيتًا شَانِ نَزُولٍ : حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ

عنا سے مروی ہے کہ ابو جہل بد بخت نے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر گوبر پھینکے اس کا علم حضرت حمزہ کو ہوا۔ اس وقت حضرت حمزہ دولت ایمان سے نہیں نوازے گئے تھے ان کو ابو جہل کی اس بد بختی کا علم اس وقت ہوا۔ جب وہ شکار سے واپس آ رہے تھے اور آپ کے پاس تیر و کمان بھی تھا۔ آپ سید ابو جہل کے ہاں پہنچے اور جاکر وہی کمان اس کے سر پر مارا۔ ابو جہل نے کہا تم اس کی طرف داری کرتا ہے جس نے ہمیں تنگ کر رکھا ہے اور ہمارے معبودوں کو گالی دیتا ہے۔ آپ نے اسے فرمایا تمہارے جیسا پاگل اور بے وقوف اور کون ہو گا کہ پتھروں کے بت اپنے ہاتھوں سے خود گھڑتے اور پھر ان کی پرستش کرتے ہو۔ سن لو اب سے میں سلمان ہوں۔ پھر آپ نے پڑھا اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وان محمدًا عبداً ورسولہ اس پر بھی آیات نازل ہوئیں۔ آیت میں حمزہ انکاری نفی کے لئے اور داؤد عاقل ہے۔ جلد اسمیہ کو اس کے اپنے جیسے جگر پر عطف ڈالنا مطلوب ہے۔ چنانچہ قرآن کلام سے معلوم ہوتا ہے۔ اب مطلب یہ ہوا کہ اے مومنو کیا تم مشرکین اور مردوں کی طرح ہو سکتے ہو۔ فاحکیتہ کہ پس ہم نے انہیں زندہ کیا یعنی ہم نے انہیں زندگی اور دیگر قوائے

مدرکہ و متحرکہ غایت فرمائے۔

وَجَعَلْنَا لَهُ اور مذکورہ بالا اشیاء کے علاوہ ہم نے اُن کے لئے خارجی سے بنایا۔ لُوداً بہت بڑا نور۔ یمیشنی بد۔ جو اس کے سبب سے چلتا ہے۔ فی الناس لوگوں میں۔ یعنی ایک دوسرے کو نقصان پہنچانے سے بچنے کیلئے ہیں۔ کُنْ مَثَلُهُ۔ صفت عجیبہ میں اس کی مثال ہے ظلمات میں یہ خبر ہے۔ اس کا مبتدا مخدوف ہے۔ اِیْ هُوَ فِی الظُّلُمَاتِ (لَئِنْ بَخَّاجَ مِنْهَا) اس سے وہ کسی حال میں نکلنے والا نہیں۔ یہ فی الظلمات طرف کی ضمیر مستتر ہے حال ہے۔ پہلا مَن موصول ہے اور اس کی خبر کُنْ مَثَلُهُ ہے اور یہ مَن موصول ہے اس کا صلہ وہ جلد اسمیہ ہے جو اس سے پہلا اُس شخص کی مثال ہے جسے منجانب اللہ ہدایت ہوئی ہو اور اُسے اللہ تعالیٰ نے اس کو حج و آیات کے نور سے نوازا ہو اور وہ انہیں کے ذریعہ اشیاء میں عوز و فکرم کر کے حق و باطل اور حق والے کا امتیاز کر سکے۔ جیسے حضرت خضر رضی اللہ عنہ کو نصیب ہوا دوسرا مَن اس شخص کی تمثیل ہے جس کو گمراہی گھیر لے اور مرتے دم تک اُسے نہ چھوڑے جیسے ابو جہل وغیرہ کا حال تھا۔ کَذٰلِکَ جیسے مومن کو ایمان کی (رُزْقِیْنِ) زینت دی جائے۔ یعنی منجانب اللہ بطریق تخلیق یا منجانب شیطان بطریق وسوسہ۔ لَئِکَ فَرِّقَیْنِ مَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ کافروں کے لئے وہ عجز کر رہے ہیں یعنی فتنوں کفر اور معاصی میں اپنے عمل یعنی کفر و معاصی پر مداومت کرتے ہیں۔ اس ظلمات کفر اور گمراہی میں رہ کر لور ایمان و ہدایت کی طرف راہ نہیں پاتے۔

تفسیر صوفیانہ

ارباب حقیقت فرماتے ہیں کہ موت ہوائے نفس اور حیات حق کا نام ہے۔ یا یوں کہو کہ موت دُور کی کہتے ہیں اور حیات معرفت اور حیات بشریت میں ہی فرق ہے کہ عوام حیات بشریت سے زندہ رہتے ہیں مگر وہ اپنی بشریت میں میت ہوتے ہیں۔ یعنی جس طرح میت کے جسم کا ڈھانچہ بے حس و حرکت ہوتا ہے اسی طرح عوام کی کیفیت ہے کہ وہ بھی اس حیات بشریت میں بے خبر ہو کر گزارتے ہیں اور اہل اللہ کی حیات معرفت کی زندگی ہوتی ہے۔ جب ان کی بشریت کی حیات ان سے زائل ہو جاتی ہے قال تعالیٰ کُلُّ نَفْسٍ ذٰلِقَةٌ الْمَوْتِ حیات معرفت ان سے وہ زائل نہیں ہوتی۔ کما قال تعالیٰ لَبِئْسَ حِیوة طیبہ اور خضر علیہ السلام نے فرمایا "المومن حتی فی الدارین" مومن دونوں عالم میں زندہ ہیں۔

نیر و ہر کہ ا جانش تو باشی

خوشا جانی کہ جانش تو باشی

ترجمہ : وہ نہیں مترا جس کی جان تم ہو وہ خوش قسمت روح ہے جس کا تو محبوب ہے۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا :۔

ہرگز نیرود آنکہ دلش زندہ شد بعشق

ثبت است بر جریۃ عالم دوام

ترجمہ : وہ نہیں مڑا جس کا دل عشق سے زندہ ہے کھلا ہے صحیفہ عالم پر ہمارا نام ہمیشہ۔

فائدہ : فارسی تفسیر میں ہے کہ شاہ کرمانی نے یہی آیت (اَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَاحْيِنَا) پر بھی اور فرمایا کہ اسی آیت کی تین نشانیاں ہیں۔ (۱) مخلوق سے علیحدگی (۲) خالق سے خلوت (۳) دل اور زبان کے

ذکر پر مداومت کرنا۔ کسی بزرگ نے اس آیت کا معنی اشعار میں یوں بیان کیا ہے

بر رُوءے خلّاق در صحبت بکشاے

می باشتن بکل متوجہ بخداے

غافل مشوا از ذوق دل و ذکر زبان

تا زندہ جاوید شوی در دوسراے

ترجمہ : مخلوق پر صحبت کا دروازہ نہ کھل مکمل طوراً اللہ کی طرف متوجہ ہو۔

غافل نہ ہو ذوق دل اور ذکر زبان سے جیت تک تو زندہ ہے تو دونوں جہانوں میں تجھے ہمیشگی نصیب ہوگی۔

فائدہ : حقیقی زندہ وہی ہے جو نہ مڑتا ہے اور نہ اس پر کبھی موت آسکتی ہے اور وہ ایک ذات ہے یعنی اللہ

تعالیٰ اُس کے ماسوا باقی سب مردہ ہیں اس لئے کہ وہ پہلے بھی معدوم تھے اور پھر بالآخر وہ مٹ جائیں گے حضرت

حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا :۔

من ہماندم کہ وضو ساختم از چشم عشق

چار تکبیر ز دم یکسر تر ہرچہ کہ ہست

ترجمہ : میں نے اس وقت سے چشم عشق سے وضو کیا پھر ہر رکعت چار تکبیر کہہ ڈالی ہے۔

یعنی تمام مخلوق کو میں نے مردہ پایا بوجہ وصال اور مقام عشق و فنا کے شہر روحانی حضرت شیخ اکبر قدس سرہ

نے فرمایا کہ وہ انسان جو مخلوق کے لئے یوں عقیدہ رکھے کہ انکار اپنا کوئی فعل نہیں تو وہ کامیاب ہو گیا اور جس نے مخلوق

کیلئے یوں عقیدہ رکھا کہ اسے فنا ہی فنا ہے۔ تو اصل باللہ ہو گیا۔

حکایت : حضرت عبدالعزیز بن زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں ایک راہب سے گزرا۔ اس سے میں نے پوچھا

کہ آپ یہاں کتنا عرصہ سے رہتے ہیں اس نے کہا بیس سال سے میں نے پوچھا کوئی ساتھی بھی ہے

فروصدا۔ اللہ تعالیٰ ساتھ ہے تو اور ساتھی کی کیا ضرورت ہے۔ میں نے کہا کہ وہ تو ہر ایک کا ساتھی ہے میرا مطلب

یہ ہے کہ کوئی مخلوق سے بھی ہے کہا وحشت میرا ساتھی ہے میں نے پھر پوچھا کھلتے کیا ہو۔ کہا ذکر اللہ سے جو کہ

مٹ جاتی ہے میں نے کہا آخر آپ انسان ہیں بمقتضائے بشریت کچھ تو آپ کھاتے ہوں گے۔ کہا درختوں کے پتے اور ان کے میوے اور زمین کی انگوریاں۔ پھر میں نے سوال کیا آپ کو کسی کے ملنے کا شوق بھی ہوتا ہے کہ ہاں قلوب العارفين کے محبوب کا ہر وقت شوق و امیگر رہتا ہے میں نے کہا مخلوق میں سے کسی کا بھی تو ہو گا۔ اُس نے کہا جس کا نگاہ ذات حق سے ہوا سے کسی کی ضرورت نہیں رہتی۔ میں نے کہا آپ تنہائی میں کیوں رہتے ہیں فرمایا کہ لوگ قتل کے ڈاکو بلکہ راہ ہدایت چھیننے والے چور ہیں۔ میں نے اُن سے عرض کیا فرمائیے کہ بندے کو راہ ہدایت کس طرح نصیب ہوتی ہے۔ فرمایا جب ماسوی اللہ سے ہٹ کر صرف اللہ تعالیٰ کا ہو جائے اور اس کے ذکر کے سوا کسی کے ذکر کا خیال تک نہ لائے۔

قاعدہ : ہر سالک کا سلوک کا آخری قدم ملک الملک کے ہاں ہوتا ہے۔

حکایت حضرت عبدالواحد بن زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں بیت المقدس کی زیارت کیلئے روانہ ہوا ایک جگہ راستہ بھول گیا۔ کچھ آگے بڑھا تو ایک بڑھیا کو دیکھا۔ مجھے محسوس ہوا کہ وہ بھی میری طرح راستہ بھول گئی ہے۔ اُس نے فرمایا عارف باللہ کبھی مسافر ہوتا ہی نہیں پھر اس کے لئے راستہ بھولنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ جب وہ اللہ تعالیٰ جیسے مالک سے محبت رکھتا ہے تو راستہ کیوں بھولے یہ کہہ کر مجھے فرمایا کہ میرے عصا کا سرا پکڑ کر میرے آگے آگے چلتے جائیے۔ چنانچہ میں نے اُن کے فرمان پر اُن کے عصا کو پکڑ کر آگے چل پڑا صرف پانچ چھ قدم ہی چلا تھا کہ بیت المقدس میں پہنچ گئے۔ میں سمجھا کہ بتاید میری غلطی ہو ورنہ کہاں بیت المقدس اور کہاں ہم۔ مانی بڑھیلے نے فرمایا۔ بندہ خدا تم زاہدوں کی رفتار کے خیال میں ہوا اور میں تمہیں عارفوں کی رفتار پر یہاں لے آئی ہوں۔ زاہد پاؤں سے چلتا ہے اور عارف پروں سے اُڑتا ہے۔ چلنے اور اُڑنے میں بہت بڑا فرق ہے یہ کہہ کر وہ بی بی مجھ سے غائب ہو گئی اور پھر تاحال مجھے اس کی زیارت نصیب نہیں ہوئی۔

سبق اس سے ثابت ہوا کہ عارف کامل اللہ تعالیٰ کے نور سے چلتا ہے اور جہاں اور جیسے چاہتا ہے چلا جاتا ہے۔ لیکن جاہل ہمیشہ حیران و سرگردان رہتا ہے اسے کہیں ٹھکانا نہیں ملتا جہاں اللہ تعالیٰ کا فضل کم نہ ہو۔

فائدہ : عارف اور جاہل کا مثال نابینا اور بینا کی ہے۔ جیسے یہ دونوں برابر نہیں ہو سکتے ایسے ہی عالم و جاہل ہم مرتبہ نہیں ہو سکتے۔ خواہ عالم شریعت ہو یا عالم طریقت و معرفت و حقیقت۔ اسی طرح اہل حال اور اہل کمال کا فرق سمجھئے۔

قاعدہ : نور کی عظمت و وسعت قلب کے نور کے مطابق ہوتی ہے۔ قلب اللہ تعالیٰ کے بقیۂ قدرت میں ہے وہ جس طرح اس کا بندل و تفسیر چاہتا ہے کرتا ہے اس لئے اہل ایمان کیلئے نیکیاں اور طاعات مزیں

فرمائی ہیں اور اہل کفر کو برائیاں اور شرور اچھے لگتے ہیں۔

مسئلہ : یاد رہے کہ بندہ مجبور محض نہیں بلکہ اسے اختیار ہوتا ہے کہ برائیوں سے دور رہے اور نیکیاں کرے۔ ہاں جب وہ اپنی استعداد کو صرف برائی میں لگا دیتا ہے تو پھر دائمی طور برائیوں میں پھنس کر نفس کا گرویدہ ہو جاتا ہے۔

یہ تقریر ظاہری احکام کے مطابق ہے ورنہ حقیقت یہ ہے کہ لفظ احیاء و جعل سے ثواب ثابت ہوتا ہے کہ تمام اللہ تعالیٰ کا کام ہے مگر یہ ان لوگوں کے متعلق ہے جو فانی فی اللہ ہو کر مگر توحید میں غوطہ زن ہیں۔ ان کا عقیدہ ہے کہ کل شیء اسی کے قبضہ قدرت میں ہے اور ہر شے میں اسی کی تاثیر ہے۔

سبق : سالک پر لازم ہے کہ اسے بھلائی نصیب ہو تو اللہ تعالیٰ کا شکریہ کرے کہ اس کریم نے اپنی کبریٰ سے بھلائی کی توفیق بخشی۔ اس پر مداومت کرنے سے دائرہ تحقیق میں قدم رکھنے کا موقع نصیب ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ بہت سے امور متعلقانہ طور کرنے سے محقق بنا دیتے ہیں۔ (رو اللہ ابداً)

۱۲۳ ذِکْرُکَیْکَ اور جیسے کہ میں اُن کے لیڈروں نے انہیں گمراہ کیا۔ ایسے ہی جَعَلْنَا فِیْ ذَکْلِ قُوَّةً ہم نے ہر دیہات میں بنائے ہیں۔ فِیْ کُلِّ قَرْیَةٍ جَعَلْنَا سے متعلق ہے۔ اَکْبَرُ بمعنی لیڈر۔ یہ جعلنا کا مفعول ثانی ہے اور اکبر بمعنی عظیم کی جمع ہے۔ مُجْرِمِیْہَا یہ مفعول اول اور مجرم کی جمع ہے فارسی میں یعنی گنہگار۔ لَیْسَ لَکُمْ دَافِعٌ تاکہ وہ اس دیہات میں مکر و فریب کا جال نہ بچھائیں۔ اس لئے کہ ان لیڈروں

کو عوام کو بہکانے پر قدرت حاصل ہوتی ہے اور انہیں مکر و فریب اور دھوکہ دہی پر ہر طرح کے اسباب ہتیا ہوتے ہیں اور عوام کو پھنسانے اور غلط طریقوں پر لچلنے کا حربہ استعمال کر سکتے ہیں۔

فائدہ : قریش کے سرداروں کا کام تھا کہ وہ مکہ کے بڑے بڑے چوکوں اور شاہراہوں پر چار چار آدمی بیٹھا دیتے جو آئے جانے والے لوگوں کو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے متنفذ کرنے کی باتیں کرتے اور مسلمانوں کو حضور علیہ السلام کے منکر کرنے پر بہت بڑی جدوجہد کرتے اور ہر جانے والے سے اپیل کرتے کہ جہاں جاؤ جس سے طو، یہی مشہور کرو کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ساحر و کذاب ہیں۔ (معاذ اللہ)

فائدہ : بغوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا طریقہ ہے کہ وہ ہر پیغمبر علیہ السلام کے تابعدار جن دیہاتوں میں پیدا فرمائے تو غریب اور مالِ لحاظ سے کمزور۔ چنانچہ حضرت نوح علیہ السلام کے قصہ میں ہے کفار نے کہا اِنۡمِنۡ لَّکَ وَاَتَّبِعۡکَ اِلَّا ذَکُوۡنَ۔ اور ان کا ہر مخالف دنیا دار اور ہر لحاظ سے بہت بڑا طاقتور ہوتا ہے کہ دین حق کے خلاف وہ اپنی ہر طرح کی طاقت و قوت کو استعمال کر سکے۔

قاعدہ قرآنی اصطلاح میں بکسر ذین پہ خفیہ طور فساد پھیلانے اور شر اور فساد کو فروغ دینے کو کہا جاتا ہے۔
فائدہ: آیت میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تسلی دی گئی ہے کہ آپ کو مخالفین کی شرارت سے
 لال نہ کرنی چاہیے اس لئے کہ آپ سے پہلے انبیاء علیہم السلام کے ساتھ بھی لوگ اسی قسم کی شرارتیں کیا کرتے تھے
 وَمَا تَكُونُ ذُنُوبًا لِّأَنفُسِهِمْ۔ اور یہ منکر و زبیب اپنے ساتھ کر رہے ہیں اس لئے کہ اس کا وبال بالآخر
 انہیں کو پہنچے گا۔ وَاٰیہ وَاٰیہ اور مانا فیه ہے۔ یَشْعُرُوْنَ۔ حالانکہ وہ اسے سمجھتے ہی نہیں اس
 لئے وہ اس گمان میں ہیں کہ ہم دوسروں کو نقصان پہنچا رہے ہیں ۱۴۳ دَاٰ اِجَاعَظُمُہُمْ اذْ جَبَّ اُنْکَ اُتَحَیَّی۔
 رابطہ: جب سابقہ پیغمبروں کے منکرین کی باتیں بتائی گئیں۔ اب ضروری ہوا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
 مخالفین کی علامات بھی بتائی جائیں۔ چنانچہ فرمایا کہ آپ کے مخالفین کی علامت ہے کہ جب ان کے ہاں آتی ہیں وہ
 (آیہ) آیتیں جو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کی صداقت پر دلالت کرتی ہیں۔

قَالُوا لَنْ نُوْمِنَ حَتّٰی تَوْقٰی مِثْلَ مَا اَوْقٰی رَسُوْلُ اللّٰہِ۔ کہتے ہیں کہ ہم نہیں ایمان لاتے
 جب تک کہ ہمیں وہ نہ ملے جو سابقہ پیغمبروں کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے دیا گیا۔ یعنی وحی و کتاب۔
شان نزول مروی ہے کہ ابو جہل نے کہا ہم بنی عبد مناف سے بالمقابل ہیں۔ اب شرارت و بددلی
 میں وہ اور ہم برابر ہو چکے ہیں۔ اب ان کے قبیلہ سے ایک ایسا ہے جو نبوت کا
 دعویٰ کر کے کہتا ہے کہ میرے ہاں اللہ تعالیٰ کی وحی آتی ہے لیکن ہم اس وقت تک راضی نہیں ہوں گے جب تک
 کہ ہمارے ہاں بھی وحی نہ آئے۔ گویا ان کا یہی ارادہ تھا کہ انہیں بھی نبوت و رسالت حاصل ہو جیسے کہ
 رسول پاک حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو نصیب ہوئی ہے ہم سردار بن کر رہ سکتے ہیں کسی کے تابع دار ہو کر
 نہیں رہ سکتے۔

فائدہ: صاحب تیسرے فرماتے ہیں کہ یہ ان کی انتہائی بے وقوفی تھی اس لئے کہ کسی کو کہا جائے کہ ایمان قبول کر لو
 وہ جواب دے کہ میں اس وقت ایمان لاؤں گا جب کبھی مجھے بھی نبوت ملے۔
فائدہ: امام ثعلبی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہاں رَسُوْلُ اللّٰہِ سے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات
 اقدس مراد ہے۔ چنانچہ دوسرے مقام پر جمع کا صیغہ ہے۔ لیکن مراد حضور علیہ السلام ہیں وہ مقام یہ ہے قال لَقَالِی
 یا ہیا الرسل کلوا الخ اور یہ جمع تعظیم کی ہے۔

فائدہ: شرح تفسیر میں لکھا ہے کہ جیسے انبیاء علیہم السلام کے جملہ صفات کسی نبی علیہ السلام میں جمع نہیں ہوتے
 یہ صرف ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جملہ صفات جمع ہیں۔
 ہرچہ خوباں ہمہ دارند تو تنہا داری

ترجمہ : وہ جو محبوبوں کو تمام حسن ملا ہے تو اکیلا اپنے پاس رکھتا ہے ۔

فائدہ : منجملہ ان اماکن کے کہ جہاں دعا مستجاب ہوتی ہے ایک مقام یہی ہے جو کہ سورۃ ہذا کے دو بڑی غفلت والی آیتوں کے درمیان میں واقع ہوا ہے ۔ اللہ اعلم ۔ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے ، یعنی ہر جاننے والے سے بہت زیادہ جانتا ہے ۔ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ۔ جس جس جگہ پر رسالت و نبوت رکھنا چاہتا ہے رکھتا ہے اور یہ لوگ اس کے اہل نہیں ہیں ۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اہلیت فضائل نفسانیہ کا نام ہے نہ کہ نسب اور مال کو اہلیت کہا جائے ۔

ترکیب : حَيْثُ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَقْدَرٌ لِّعَلِّكُمْ مَا مَعْفُولٌ یہ ہے اور یہ ظرف میں وسعت کی وجہ سے جائز ہوتا ہے ۔ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرُهُمْ غَنَیْمٌ اِنْ جَمَعْتُمْ بَيْنَ يَدَیْكُمْ اَنْ تَقُولُوا نَحْنُ صَدِیْقُوهُمْ ۔ بجائے اس کے کہ وہ نبوت و رسالت کے بہت بڑے منصب کی تناکر کے عزت کے طالب ہیں انہیں ذلت و خواری کا منہ دیکھنا ہوگا ۔ عِنْدَ اللَّهِ ۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں یعنی قیامت کے دن ۔ یہ مصیب کی وجہ سے منصوب ہے اور اس سے قیامت کے دن کی ذلت و خواری مراد ہے ۔ وَ عَذَابٌ شَدِیْدٌ لِّیَجْمَعَ کُلُّ الْاُتْمَانِ اِذْ یُؤْمِنُ اَنْ یَّکُونَ اَوْ اَنْ یَّکُونَ ۔ چونکہ ان کا یہی بہت بڑا جرم تھا جو مذکور ہوا ۔ اس لئے ان کو عذاب شدید کا سبب واضح طور بتایا گیا ۔

مرزا یوں کی تردید اس آیت سے ثابت ہوا کہ نبوت و رسالت عطیہ الہی ہے ۔ اس کی مرہنی جیسے چاہے عطا کرے یہ سلطنت و حکومت کی طرح کسی نہیں دجیا کہ مرزا یوں نے سمجھا ہے (لہذا نبوت کسی کی جدوجہد سے حاصل نہیں ہو سکتی اگرچہ اس میں جمیع اسباب و شرائط نبوت بھی پائے جائیں ۔

ازالہ وہم : ولایت بھی اسی طرح ہے اس لئے کہ ولایت نبوت کے لئے بمنزلہ وزارت کے ہے اس لئے یہ جدوجہد سے حاصل کی جا سکتی ہے لیکن اس کے لئے بھی ضروری نہیں کہ جدوجہد کرنے والا واصل باللہ ہو بلکہ کبھی یوں بھی ہوتا ہے کہ یہ دولت (ولایت) مجاہد کے بغیر بھی نصیب ہو جاتی ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اس کی استعداد اور فضل الہی بھی شامل حال ہو ۔

حکایت : منقول ہے کہ مینی شیخ سیاحت کے لئے زبید سے اہواز کی جانب تشریف لے گئے آپ کے ساتھ ایک شاگرد (خلیفہ) بھی تھا ۔ ان کا ایک کھیت سے گزرا جس میں کماؤ کی موٹی چھڑیاں تھیں ۔ آپ نے شاگرد سے فرمایا اس سے ایک بڑی اور موٹی چھڑی اٹھا لے ۔ مرید نے حکم بجالا کر ایک بڑی چھڑی اٹھالی اور چل پڑے ۔ شیخ ایک ایسے مقام پہنچے جہاں کے لوگ اتنے بے دیں تھے کہ نہ انہیں نماز کا پتہ نہ دیگر عبادات کا ۔ مردار کھانا ان کا کام

تھا۔ شراب پینے کے خوگر تھے۔ جب یہ دونوں پیر و مرید پہنچے تو انہیں شراب میں مست پایا۔ لہو و لعب میں مصروف اور گلنے بجانے میں غرق تھے۔ شیخ نے اپنے مرید سے فرمایا کہ اس مجلس کے سرغنہ کو جو کہ طنبور بجا رہا ممتا بلاؤ مرید نے جا کر اُسے کہا کہ تجھے فلاں بزرگ بلارہے ہیں۔ اس نے طنبور گلے میں لٹکایا اور شیخ کی طرف چل پڑا جب شیخ کے ہاں پہنچا تو شیخ نے مرید سے فرمایا کہ اس کا طنبور ٹکڑے ٹکڑے کر دے۔ مرید نے طنبور توڑ دیا۔ شیخ نے اس مست سے فرمایا۔ چل ہمارے آگے اُس نے چلنا شروع کر دیا۔ جب دریا کے کنارے پہنچے تو شیخ نے فرمایا پکڑے اُتار کر اور انہیں پاک کر اور خود بھی نہاد ہوئے۔ اُس نے شیخ کا حکم پورا کیا۔ اس کے بعد شیخ نے اسے وضو کا طریقہ بتایا اور نماز سکھائی۔ پھر کئی نماز کے وقت شیخ نے ان دونوں کو نماز پڑھائی۔ فراغت کے بعد شیخ نے مصلیٰ اٹھا کر دریا میں ڈال دیا۔ اس نووارد مرید سے کہا کہ اس دریا والے مصلیٰ پر قدم رکھ کر چلتا جا۔ چنانچہ اُس نے دریا میں مصلیٰ پر قدم رکھا اور روانہ ہو گیا۔ جب نظروں سے اوجھل ہوا تو پہلے مرید نے واویلا شروع کر دیا کہ حضرت مجھے عرصہ ہوا آپ کے جوتے صاف کرتے ہوئے لیکن کچھ نہ ملا اور یہ بد معاش ابھی آیا اور کامل دلی بن کر چلا گیا۔ شیخ نے رو کر فرمایا بیٹے میرے بس کی بات نہیں اور نہ ہی میں نے اُسے کامل دلی بنایا ہے میں نے اللہ تعالیٰ کا حکم مانا ہے۔ اس لئے کہ مجھے حکم ہوا کہ فلاں علاقہ کا ابدال فوت ہو گیا ہے آپ فلاں شخص کو اس کے قائم مقام مقرر فرمائیے۔ میں نے حکم مانا جیسے کہ خدام آقاؤں کا حکم مانتے ہیں۔ بلکہ میں تو خود بھی ایسا نہیں جیسے وہ دریا میں جانے والا مراتب لے کر چلا گیا ہے۔

سبق : اس سے معلوم ہوا کہ ولایت بھی اللہ تعالیٰ اپنی مرضی سے جسے چاہتا ہے عنایت فرماتا ہے۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

چون حسن عاقبت نہ برندی وزاہد لیست

آں بہ کہ کار خود بنایت رہا کنند

ترجمہ :- جب تو حسن عاقبت و زاہدی اذ خود نہیں لے سکتا تو مہتر ہے کہ اپنے تمام امور اسی کو سپرد کر دے۔ آیت میں اشارہ ہے کہ قریب سے انسان کا دھانچہ مراد ہے اور اس کے مجربین سے وہ چیزیں مراد ہیں جو اس کے حسن کی استعداد ضائع کر کے اسے بد بختی کا خوگر بناتے ہیں۔ جیسے نفس اور خواہشات نفسانی اور شیطان۔ میکڑن فیہا سے شرع کی مخالفت اور طبع نفسانی کی موافقت مراد ہے۔ وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ۔ کا مطلب یہ ہے کہ انہوں نے جب اپنی حسن استعداد کو ضائع کیا تو اس کا دبال اُن کی طرف عود کرے گا۔ کہ مولے بد بختی کے انہیں اور کچھ حاصل نہ ہو گا کہ وہ دائمی طور سے سعادت سے محروم ہو جائیں گے وَمَا يَشْعُرُونَ سے مراد ہے کہ انہیں اپنے کرکوت کا پتہ نہیں چلتا۔ یہ انہیں اس وقت معلوم ہو گا جب

تفسیر صوفیانہ

جہنم کی آگ میں ڈلے جائیں گے۔ وَ اِذَا جِئَآءَتْهُمْ قَالُوا لَنْ نُّؤْمِنَ۔ اس سے نفس و شیطان اور خواہشات نفسانی مراد ہیں اس لئے کہ ان کا طریقہ یہ ہے کہ وہ آیات الہی کو دیکھ کر انکار کر جلتے ہیں۔ کیوں کہ سرکش اور انکاران کی فطرت میں ہے نابین وہ زبان حال سے کہہ دیتے ہیں کہ تَنْ نُّؤْمِنُ حَتّٰی ذُوْنِ مِثْلِ مَا اَوْفَىٰ رَسُلَ اللّٰہِ یہاں رسل اللہ سے قلب اور سر و روح مراد ہیں اس لئے کہ اسرار حق اور الہامات الہی کے کی جلتے درود ہی ہیں۔ اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ اور اللہ تعالیٰ کے پیغامات صرف قلب اور سر و روح اور انہیں ارجحی الی ربک کے پیغام سے نوازا جاتا ہے۔ یصیب الذین اجر مواضعاً اس سے نفسِ امارہ والے لوگ مراد ہیں۔ کہ صرف انہیں ذلت و خواری حاصل ہوگی کہ اللہ تعالیٰ سے دائمی طور پر ہو جائیں گے اور عذابِ شدید سے فرقت و انقطاع مراد ہے۔ بجا کا لونا میگردن بوجہ اس کے کہ انہوں نے حسن استعداد کو ضائع کر دیا۔ اس کو نزدیک اور شرمناک نہیں بھی سہلے گی۔ لَکِذَا فِی الْاَوَّلٰتِ الْبَیِّنَاتِ

تفسیر عالمائے ۱۵۰ فَمَنْ یُؤَدِّ اللّٰہُ اَنْ یَّهْدِیْکَ جِسْمُکَ اللّٰہ تعالیٰ چاہے اسے ہدایت دینا یعنی اسے طریق حق بتائے اور اسے ایمان کی توفیق عطا فرمائے۔ یشرح صدقہ لِّلْاِسْلَام۔ تو اس کا سینہ اس لام کیلئے کھول دیتا ہے یعنی اس میں وسعت اور کشادگی پیدا فرماتا ہے اس سے نفس کا حق کو قبول کرنے کی استعداد مراد ہے کہ وہ استعداد نفس کے اندر حلول کر جاتی ہے اور تزکیہ صاف ستھرا ہو جاتا ہے اور جو امور اسے ترقی سے مانع اور منافی ہیں سب سے فارغ ہو جاتا ہے۔ خلاصہ تفسیر آیت کا معنی یہ ہے کہ جس کے لئے اللہ تعالیٰ ایمان سے سرفرازانے کا ارادہ فرماتا ہے تو کفر سے دوری اور ایمان قبول کرنے کے اسباب اس کیلئے مضبوط کر دیتا ہے اور اس کے دل کو ایمان قبول کرنے کے لئے تیار فرماتا ہے تاکہ دل صرف ایمان کی دولت کیلئے مستعد ہو اور جتنا امور ایمان سے مانع اور اس کے منافی ہیں۔ اُن سے یکسر خالی ہو جائے۔ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے شرح حد کے متعلق سوال ہوا تو آپ نے فرمایا وہ ایک نور ہے جو اللہ تعالیٰ مومن کے دل میں ڈالتا ہے پھر وہ سینہ واسع اور کشادہ ہو جاتا ہے آپ سے عرض کیا گیا کہ کیا اس کی کوئی علامت بھی ہے تو آپ نے فرمایا ہاں اس کی علامت یہ ہے کہ بندے کا رجوع دَاۤرُ الْاٰخِرَةِ کی طرف ہو جائے اور دَاۤرُ الْاَوَّلِ سے اسے نفرت ہو اور موت کے لئے ہر وقت تیار رہے۔

قائد : علم و دقت ہے (۱) علم معاملہ (۲) علم مکاشفہ۔ پہلا علم بندے کو اللہ تعالیٰ سے ملتا ہے اور دوسری کے جلد اسباب کو ملتا ہے۔ یہی وجہ ہے دوسرے علم کے حصول سے پہلے اسے حاصل کرنا ضروری ہے اس لئے کہ

دوسرا علم وہ ہے جو دل میں ظاہر ہوتا ہے جس کے ذریعے بندے کو غیب کا مشاہدہ ہوتا ہے۔ اس لئے کہ علم اول علم ثانی کے لئے شرط ہے کا قال لعلیٰ "والذین جاہدو فینا لنہدینہم" بلنا۔ اور آتنا ضروری کہ وہ اس سے جدا نہیں ہو سکتا۔ کیوں کہ حدیث شریف مذکور میں تصریح کی گئی ہے کہ انابت و تجانی اور استعداد علم معاملہ سے تعلق رکھتے ہیں اور یہ اسی نور کی علامات سے ہیں۔

فائدہ : مکاشفہ کے فضائل میں سے ایک فضیلت یہ جو کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل العالم علی العابد افضل علی امتی عالم دین کی فضیلت عابد پر ایسے ہے جیسے میری فضیلت ادنیٰ امتی پر ہے نیز مکاشفہ کے سوا باقی تمام امور عمل کے تابع ہیں اس لئے کہ ان کے ثبوت کیلئے عمل شرط ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات بنجیہ میں ہے کہ جتنا جابات رقیق تر ہوتے ہیں اتنا ایمان قوی تر اور دل روشن اور صاف تر ہوتا ہے یہاں تک کہ جابات اٹھ جانے پر ایمان یقین سے بدل جاتا ہے اور دل کی نورانیت میں جو نہی اضافہ ہوتا ہے تو وہ یقین عیان سے بدل جاتا ہے لیکن ان میں جابات کا اضافہ شرط ہے پھر جب دل پر حق کے جمال کا جلوہ ہوتا ہے تو عیان سے عین ہو جاتا ہے لیکن اس میں جمال کے ساتھ جلال کے جلوہ کا ہونا ضروری ہے۔

تفسیر عالمانہ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ۔ اور جسے اللہ تعالیٰ گمراہ کرنے کا ارادہ کرتا ہے یعنی یوں ہو جاتے ہیں کہ یجمل صمدہ فیقا

تو اس کا سینہ تنگ کر دیتا ہے۔ ضیق بمعنی تنگ ہے۔ حوجاً اور ایسا تنگ کہ وہ ایمان قبول کرنے سے حرج محسوس کرتا ہے اس طرح اُس کے اندر ایمان داخل نہیں ہو سکتا۔ یعنی جس کے لئے اللہ تعالیٰ کفر کا ارادہ کرتا ہے تو اس کیلئے ایمان سے دوری اور کفر کے قرب کے اسباب تیار فرماتا ہے۔ الحرج بالغیض مصدبہ مبالغہ کے طور سے صفت کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے اور بالکسر بمعنی اسم فاعل یعنی زائد تنگی والا۔ یہ ضیق سے اخس ہے۔ اس معنی پر ہر حرج ضیق ہوتا ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ ہر ضیق حرج ہو۔

فائدہ : بعض کے نزدیک حرج درخت کی گہنی دار جگہ کو کہا جاتا ہے۔ اب مطلب یوں ہوا کہ کافر کے دل میں ایمان کا پہنچنا ایسے مشکل ہو جاتا ہے جیسے درخت کی گہنی دار جگہ پر چپنے والا جانور کا پہنچنا دشوار ہے۔

كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَوَيَاوَهُ آسْمَانٍ بِرِجْلَيْهِ

فائدہ : کافر کو آسمان پر چڑھنے سے تشبیہ دینے کی دو وجہ ہیں۔

(۱) جیسے انسان کو آسمان پر چڑھنے کے لئے کہا جائے تو اُسے آسمان پر چڑھنا سخت دشوار محسوس ہوتا ہے

اور اسے یہ فعل ایک عظیم مصیبت نظر آتی ہے تو وہ اس کام سے سخت نفرت کرتا ہے ایسے ہی کافر کو ایمان لانا سخت ترین امر نظر آتا ہے اس وجہ سے اسے ایمان سے نفرت ہوتی ہے۔

(۲) کافر کا دل ایمان سے دور ہو چکا ہے بلکہ قبول اسلام سے اس کے دل کو زمین و آسمان کی نسبت ہے اس بنا پر اس بعد کو زمین سے آسمان پر چڑھنے سے تشبیہ دی گئی۔ چنانچہ کاشفی صاحب اپنی ناری تفسیر میں لکھتے ہیں کہ گوئی بالائی رودر آسمان یعنی می گریز از قبول حق می خواہد کہ با آسمان رود۔ گویا کہ وہ آسمان پہ جاتا ہے۔ یعنی قبول ایمان سے آسمان کی طرف بھاگنا چاہتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

دل کئی قسم کے ہیں۔

(۱) بعض وہ ہیں کہ جن پر ایمان کا قبول کرنا نہایت ہی شاق ہے یہ کافروں کے دل ہیں۔
(۲) بعض وہ ہیں جنہیں ایمان شاق تو نہیں ہوتا لیکن ایمان کے ذوق سے نا آشنا ہوتے ہیں جیسے ماہی۔
(۳) بعض ان میں وہ ہیں جو کمالات عرفانیہ سے محروم بلکہ عارفین کے احوال کے بھی منکر ہیں۔ یہ وہ ہیں جو صفات حیوانیہ میں زیادہ مہمک ہیں اور ان پر صفات مبدیہ (درندگی) سوار ہیں۔ اور وہ صفات شیطانیہ سے مغلوب ہیں۔ اس وجہ سے انہیں روحانی مشارب سے روحانیت کا قطرہ بھی نصیب نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے اللہ والے اغیار سے اسرار مخفی رکھتے ہیں۔

چرا صد نکند چاک سینہ را صاحب
دین زمانہ کہ جو ہر شناس نایاب است

ترجمہ: بے مٹا سینہ چاک کیوں نہیں کرتی اس لئے کہ اس زمانہ میں جو ہر شناس نہیں رہے۔
كَذَلِكَ جَعَلَ لَكَ الْكَافِرَ كَيْدًا ۖ يَجْعَلُ اللَّهُ الْوَحْشَ اللَّهُ تَعَالَى نَبَاتًا ۚ رَجَسَ رَجَسًا ۚ عَذَابُ يَارَسُوَالِي يَالْعَنَتِ
یا شیطان مراد ہے یعنی ان میں کسی کو مطلق کرتا ہے

عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ، یہاں پر علیم کہنا چاہیے تھا لیکن منظر کے بدلنے اسم منظر لایا گیا ہے تاکہ معلوم ہو کہ اسم منظر کا صلہ ان پر لعنت وغیرہ کا سبب بنا یعنی اللہ تعالیٰ نے ان پر شیطان وغیرہ کو اس لئے مسلط کیا کہ انہوں نے ایمان قبول نہ کیا اور کفر و طغیان پر اصرار کیا ۱۳۹۹ ۱۳۹۹ اور یہ بیان جسے قرآن مجید لایا ہے۔ صَوَاطِدٍ يَكْتُمُونَ رَجَسًا ۚ
کاراستہ ہے یعنی یہ وہی راہ ہے جس سے وہ راضی ہے در آنحالیکہ وہ مُسْتَقِيمًا طیب دہا ہے اس کے لئے جو اس پر چلتا ہے تو بے ٹیڑھان نظر نہیں آتا بلکہ یہاں تک کہ وہی راستہ اسے بہشت میں لے جاتا ہے۔
قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ، ہم نے آیات بیان کئے ہیں۔ یعنی انہیں واضح اور کھلے طور بیان کیا ہے کہ اس کا

ایک مضمون دوسرے سے مخلوط نہیں ہو جاتا۔ لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ان لوگوں کے لئے جو نصیحت پذیر ہوتے ہیں ان کی تخصیص اس لئے ہے کہ صرف وہی ان سے فیض یاب ہوتے ہیں کہ قَوْمٌ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ گویا کہا گیا کہ جو لوگ قرآنی آیات سے نفع پاتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے کتنا انعام تیار کیا ہے اس کے جواب میں کہا گیا کہ ان کے لئے دَارَاتُ لَامٌ۔ ایک ایسی سلامتی کی دار تیار کی گئی ہے جس سے ہر قسم کے دکھاو درد اور تکالیف دور رکھ گئے ہیں۔ یعنی ان کے لئے بہشت ہے۔ عِنْدَ رَبِّهِمْ۔ یہ دارِ لَام سے حال ہے یعنی ان کے لئے بہشت میں اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کی ہمائیاں ہیں یہ ایسے جیسے کہا جاتا ہے کہ لَحْنُ الْيَوْمِ عِنْدَ فَلَانٍ ہم آج فلان کے ہاں ہوں گے یعنی اس کی ہمائی اور کرم نوازی سے مراد ہوں گے۔ بعض کے نزدیک عنیدہ سے اس کا وعدہ کریمہ مراد ہے کہ قیامت میں ایسے لوگوں کا اللہ تعالیٰ کفیل ہو گا۔ دَهُوْ وَلَيْسَ هُمْ وہی ان کا مالک و محب اور ان کے دشمنوں پر وہی ان کو مدد دینے والا ہے۔ يَمَّا كَانُوا يَعْلَمُونَ ان کے اعمال صالحہ کی وجہ سے۔

آیت مذکورہ میں مندرج ذیل امور کا بیان ہوا ہے

خلاصہ تفسیر

(۱) ایمان کا حسن

(۲) کفر کا قبح

(۳) سعادت مند اور بد بخت کا انجام

(۴) انبیاء و اولیاء کے طریقوں پر چلنے کی ترغیب

(۵) وہ عمل صالح جو صرف رضائے الہی کی خاطر کیا جائے تو وہ اللہ تعالیٰ کی محبت

کا سبب بنتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی محبت دارِ اسلام یعنی بہشت کے داخلے کا منکٹ ہے اور دارِ اہلِ اسلام وہ قرار دے اطمینان کا گھر ہے کہ جو اس میں داخل ہو گا وہ ہر طرح کے عذاب سے مامون و محفوظ ہو جائے گا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اہل ایمان کا ولی ہے اور انہیں ظلمات سے نکال کر نور کی طرف لے جاتا ہے۔

حکایت
سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے دیارِ عجم کے ایک قلعے کو فتح کرنے کے لئے ایک لشکر بھیجا جس میں چار ہزار گھوڑ سوار تھے ان کا امیر لشکر اپنے صاحبزادے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کو مقرر فرمایا اہل لشکر چلے رہے یہاں تک کہ اس قلعہ کے قریب پہنچے وہ ایک بلند پہاڑی پر تھا۔ اہل لشکر فرماتے ہیں کہ ہم نے اس کا محاصرہ کر لیا لیکن وہاں تک ہتھیار پہنچانے کا کوئی سبب نہ تھا۔ اس قلعہ کے اندر کفار کا لشکر تھا اور امیر لشکر ایک عورت تھی جو نہایت حسینہ و جمیلہ اور شکیلہ تھی۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم اس قلعہ کے محاصرہ سے بہت تھک گئے کیونکہ کفار پر ہتھیار استعمال کرنے کا موقع نہیں ملتا تھا۔ ایک دن کفار کی امیر لشکر نے ہمارے لشکر کی

طرف ایک دیچہ سے جھانک کر دیکھا تو اس کی نظر ایک نوجوان عربی پر پڑ گئی جو وہ بھی حسین و جمیل اور شکیل تھا۔ جنگی مہارت بھی اسے خوب حاصل تھی۔ وہ ایک گھوڑے پر سوار تھا۔ کفار کی امیر شکر ہلے سے نوجوان کو دیکھتے ہی اس پر فریفتہ ہو گئی اور روز بروز اس کے عشق میں پگھلنے لگی۔ اس کی محرم راز نوکرانی نے سبب پوچھا اور کہا کہ آپ ہماری ملکہ ہیں اور قلعہ کے اندر محصور ہیں۔ آپ پر فوجوں کا زبردست پہرہ ہے پھر بھی آپ آہیں بھرتی ہیں۔ اُس نے کہا میرا خیال آتا ہے کہ اس قلعہ کو فلاں نوجوان فتح کر لے گا۔ نوکرانی نے کہا وہ کیسے۔ اُس نے کہا دیکھ لے اب چند منٹوں کی بات ہے کہہ کر ملکہ نے اپنا ایلچی اس نوجوان کے ہاں بھیجا اور کہا کہ کوئی ایسی صورت بھی ہے کہ تیری میری ملاقات ہو جائے۔ اس کے بعد تم میرے اور میں تیری ہو جاؤں۔ نوجوان نے ایلچی کو جواب دیا کہ اسے جا کر کہہ دو دو شرطوں پر تیری میری ملاقات ممکن ہے۔

(۱) باہر والا قلعہ میں دیے

(۲) اندر والا اُس کو

ملکہ کو جواب پہنچا تو اس نے دوبارہ ایلچی بھیج کر وضاحت چاہی کہ باہر والا قلعہ تو میں سمجھ گئی ہوں کہ میں اپنی شاہی تہمت سے سیر کر دوں لیکن اندر والے قلعہ سے کیا مراد ہے اور وہ کس کو دینا ہے۔ اس نوجوان نے سمجھایا کہ اندر والے قلعے سے تمہارا دل مراد ہے اور اُسے اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنا ہے ملکہ نے یہ سن کر جواب بھیجا کہ نوجوان سے کہو کہ اپنا شکر اندر قلعہ میں لائیے۔ میں یہ قلعہ تہمت سے قبضہ میں دے چکی ہوں۔ جب اسلام کا لشکر اندر پہنچا تو اس نوجوان نے ملکہ کو اسلام پیش کیا۔ اُس نے کہا کہ چونکہ میں ایک بڑی ملکہ ہوں اس لئے میں اسلام اس کے سامنے قبول کر دوں گی جو تمہارا امیر ہو اس نوجوان نے کہا کہ اس وقت تو ہمارا امیر شکر حضرت عبداللہ جو ہمارے خلیفہ کا بیٹا ہے۔ ملکہ حضرت عبداللہ کے ہاں حاضر ہوئی اور انہیں بھی یہی سوال کیا۔ اُس نے کہا اُس وقت تہمت سے بڑے میرے والد گرامی ہیں ملکہ نے کہا مجھے اُن کے ہاں بھیج دو۔ جب وہ ملکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہاں حاضر ہوئی تو وہاں بھی یہی سوال کیا۔ آپ نے اس سے فرمایا کہ ہم سب کے بڑے نبی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ یہ اُن کی قمرانہ ہے ملکہ نے کہا میں انہی کے حضور میں اسلام قبول کر دوں گی چنانچہ یہ کہہ کر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ کی طرف چلی اور اُس کو سلام عرض کیا اور نہایت ہی بادب اور پرسکون ہو کر بیٹھ گئی اور پڑھا اشھد ان لا الہ الا اللہ واشھد ان محمد عبدہ ورسولہ۔ اور کہا کہ اب میں ظلمات سے نکل کر نور میں داخل ہو گئی۔

یاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے خوف ہے کہ ایمان قبول کرنے کے بعد گناہوں میں ملوث نہ ہو جاؤں فلہذا میری درخواست ہے کہ آپ میرے لئے دعا فرمائیے چونکہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے سچا رسول بنا کر بھیجا ہے آپ اپنے رب تعالیٰ سے سوال کیجئے تاکہ مجھے گناہ کے ارتکاب سے پہلے ہی موت دیدے یہ کہہ کر رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی چوکت پر سر رکھ دیا اور وہیں یہ وفات یا گئی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اُس کے حسن خاتمہ کو دیکھ کر رو پڑے اور

ہے۔ اب معنی یوں ہوگا کہ وہ لوگ ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے۔ مگر ان اوقات میں دوزخ سے نکلے جائیں گے۔ جن وقتوں میں اللہ تعالیٰ چاہے گا یعنی اوقات ابد اسے استثناء ہے اور وہ مستثنیٰ شدہ اوقات اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہیں۔ چنانچہ مروی ہے کہ دوزخیوں کو بعض اوقات جہنم سے نکال کر زہریر (زہر خانی) میں ڈالا جائے گا۔ وہ زہریر ان کے چپڑے ادھیڑے گا۔ سخت سردی سے چیخ کر عرض کریں گے ہمیں جہنم میں رہنا منظور ہے اس سختی سے ہمیں نکال لیا جائے اس بنا پر یہ استثناء ان کے لئے بہکم و استہزاء کے طور ہوگا۔

(۳) تفسیر جلالین میں ہے کہ آلاء اللہ کا استثناء وقت کے لئے ہے کہ انہیں بعض اوقات جہنم سے نکال کر کھولتے ہوئے گرم پانی میں ڈالا جائے گا۔ اور چونکہ وہ دوزخ کے احاطہ سے باہر ہے اس لئے ان اوقات کو دوزخ کے دوام سے مستثنیٰ کیا گیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ثُمَّ إِنَّهُمْ جُعِلُوا فِي الْجَحِيمِ۔ پھر ان کا رجوع جحیم دگرگرم پانی کی طرف ہوگا۔

(۴) بعض مفسرین کہتے ہیں کہ دوزخیوں کو دوزخ سے بہشت کا دروازہ کھول دیا جائے گا وہ طع کر کے بہشت میں داخل ہونے کے لئے لپٹائیں گے تو بہشت کا دروازہ بند کر دیا جائے گا۔

(۵) بعض کہتے ہیں کہ یہ استثناء ان اوقات کے لئے ہے جنہیں دوزخ کے داخل ہونے سے پہلے انہیں حساب و کتاب تک مہلت ملی تھی۔ گویا کہا گیا کہ تم دوزخ میں ہمیشہ رہو گے مگر ان اوقات میں تمہیں مہلت ہوگی جن میں تم ابھی دوزخ میں داخل نہیں ہوئے تھے پھر علوم و افعال کا حساب ہے کہ جیسے اُس کے آخر میں استثناء کیا جاسکتا ہے اس کے اول میں بھی کیا جاسکتا ہے یہ تو جہیات علئے ظاہر نے بیان فرمائی ہیں۔ اگرچہ مذکورہ بالا تو جہیات بھی حضرت نجم الدین قدس سرہ نے بیان فرمائیں لیکن انہوں نے شریعت مطہرہ کی پاسداری فرمائی ہے۔

تفسیر صوفیانہ علما نے باطنی معنی صوفیاء کرام نے اس استثناء یعنی الآلاء اللہ کی عجیب و غریب توجہات بیان فرمائی ہیں۔ جن سے عوام کے عقول و اذہان اور علوم و افہام چکرا جاتے ہیں۔ ہم چند ایک کا ذکر

کرتے ہیں اور ساتھ ہی وصیت کرتا ہوں کہ انہیں صرف اپنے تک محدود رکھنا۔ یہ عوام میں مدیاں کرنے کی باتیں نہیں ہیں حضرت مولانا رمضان شرح عقائد میں لکھتے ہیں کہ دوزخ والے نجات سے ناامید نہیں ہوں گے یہاں تک کہ جب موت کو ذبح کرنے کے بعد اعلان ہوگا کہ اب دائمی طور پر بہشتی بہشت میں اور دوزخی دوزخ میں رہیں گے اُس کے بعد دوزخی جب دوزخ میں واپس لوٹیں گے تو ان کو عذاب جہنم بجائے دکھ اور درد کے بجائے انہیں لذت پہنچائیگا۔ ایسی لذت کہ اگر انہیں نیم جنت غایت ہو تو بھی انکار کر دیں گے بلکہ اٹا انہیں یہی نیم جنت عذاب محسوس ہوگی جیسے سیاہ مجنوں کو گوہر کی بدبو خوشبو سے زیادہ معطر محسوس ہوتی ہے اگر اسے گلاب سونگھایا جائے تو اُس سے اٹا اسے تکلیف ہوتی ہے یہی فقر میر حضرت اشع الاکبر و اسک الاذفر و الکبریت الاحمر قدس سرہ سے بھی منقول ہے انہوں

نے فرمایا کہ جہنم دکھ اور درد سے خالی کر دی جائے گی اور اس کا عذاب عذاب یعنی میٹھے پانی کی طرح ہوگا۔ اُن کے نزدیک عذاب کا مادہ (میٹھا پانی) ہے لیکن عوام کو اس سے دھوکہ نہ کھانا چاہیے کہ حضرت اکبر قدس سرہ اور دوسرے اکابر صوفیاء کرم اجراع اُمت کے خلاف ہو رہے ہیں۔ اسلئے کہ علماء ظاہر و باطن ہر دونوں متفق ہیں کہ جہنم کا عذاب دائمی ہے اور جہنم سے انقطاع ناممکن ہے۔

تطبیق از حجت البیان

صاحب دُرُح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے شیخ کامل قدس سرہ جن کو اللہ تعالیٰ نے کمالات دینی اور شرافت توصف سے نوازا ہے نے فرمایا شیخ اکبر و دیگر اکابر صوفیاء کرم رحمہم اللہ تعالیٰ کے ارشادات میں کسی قسم کا تضاد نہیں اسلئے کہ دار جلال و بہشت کے سکینوں پر جلال الہی کے اثرات نمایاں ہوتے ہیں بلکہ وہ صرف انہی اثرات جلال سے ہمیشہ تلمذ فرماتے ہیں۔ اگرچہ اس جلال میں جلال اور اس کا اثر بھی ہے لیکن غلبہ جلال سے جلال کے اثر کو نہ محسوس کرتے ہیں اور نہ ہی اسے دیکھتے ہیں اور نہ ہی نہ جلال کے اثرات کا انہیں درد محسوس ہوتا ہے اس طرح جو دار جلال (جہنم) میں سکونت پذیر ہے تو اسمیں عرصہ دراز گزارنے پر جلال کے جمال کا اثر ظاہر ہو جاتا ہے۔ جس کا وہ ہمیشہ ذائقہ چکھتا ہے۔ جلال کے جمال کے اثر کے ظہور کے بعد نار جلال کے آثار چھپ جاتے ہیں کہ پھر اسے محسوس نہیں ہوتا اور نہ ہی اس سے اُسے درد و الم پہنچتا ہے۔ لیکن جلال کے جمال کا اثر بڑے عرصہ دراز کے بعد نمودار ہوگا۔ یعنی اس وقت جب کہ نار جلال جہنمیوں کے بواطن و ظوہر کو جلا کر رکھ بنا دیگی اور اس کے لئے مدت طویل اور عرصہ بعید چاہیے جسے احتجاب سے تعبیر کیا جاتا ہے اور حقیقہ کی مدت آخرت کے پچاس ہزار سال کا ہے یہ اُن کے دنیا میں ایک دن کے شرک کی سزا ہے اسی طرح اس کی زندگی کے ایک ایک دن کے شرک کی سزا ایک ایک حقبہ ہوگا۔ جب اس کی زندگی کے تمام حقبات ختم ہونگے تب کہیں اس پر جلال کے جمال کا ظہور ہوگا۔ پھر جس طرح اُن کا ازل میں حالت اور کیفیت تھی ان حقبات کے انقطاع کے بعد وہی ازل حالت و کیفیت نصیب ہوگی ازل وابد و بیانی عرصہ اس کیلئے آزمائش کا وہ ہے اور ظاہر ہے کہ یہ آزمائش کے حادث ہیں اور حوادث منقطع ہوتے ہیں اظہار آزمائش کے حادث ہونے کی دلیل ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَنَبْلُوکُمْ بِالْأَشْرَارِ وَالْخَيْرِ فَنَسُوهُنَّ وَالدِّينَ تَرْجِعْنَ۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو دار البوار سے بچائے۔ آمین۔ اِنَّ دَلِیْلَکَ حَکِیْمٌ بے شک تیرا رب حکیم ہے واپس اپنے افعال کی حکمتوں کو خوب جانتا ہے منجملہ ان کے یہ بھی اس کی حکمت کو اولیائے شیطان کو دائمی طور جہنم میں ڈالے گا۔ عَلَیْکُمْ وَہ تعلیم یعنی انس و جن اور اُن کے اعمال اور پھر اُن کے اعمال جزا و سزا کو خوب جانتا ہے وَکَذٰلِکَ اَوْحٰی اِلَیْہِمْ جَنِّ وَاِنْسٍ کُوْرُسُوْا کَیْہا تک کہ انہوں نے ایک دوسرے سے نفع پایا۔ تُوْلٰی بَعْضُ الظَّالِمِیْنَ بَعْضًا۔ ہم ظالمین کے بعض کو بعض پر مسلط کرتے ہیں یعنی ظالم کی ظالم سے پٹائی

کراتے ہیں۔ بھما کا لفظوا ٹیکسٹون بسبب اس کے وہ اپنے اعمال کفر و معاصی پر مداومت کرتے ہیں۔
مسئلہ : مَرُوی ہے کہ جو ظالم کی مدد کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس مدد کرنے والے پر بھی کسی ظالم کو مُسلط کر دیتا ہے۔

ظالم حاکم شامت اعمال
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی قوم کیلئے بھلائی کا ارادہ کرتا ہے تو اُن پر اچھے حاکم مقرر فرماتا ہے اور جب کسی قوم سے برائی کا ارادہ کرتا ہے تو اُن پر ظالم حاکم مُسلط کرتا ہے۔

(۲) سابقہ کتب مساویہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بادشاہوں کے قلوب میرے قبضہ قدرت میں ہیں جو قوم میری اطاعت کرتی ہے میں بادشاہوں کو اُن کے لئے رحمت بنا دیتا ہوں اور جو قوم میری بے فریانی کرتی ہے میں اس پر اُن کے حاکموں کا عذاب بنا دیتا ہوں جو اُن کے اعمال کی انہیں سزا دیتے ہیں۔ فلہذا آے اللہ کے بندو! اپنے نفسوں کو بادشاہوں کا مشغلہ نہ بناؤ بلکہ توبہ کو تاکہ میں تمہارے حال پر رحم فرماؤں۔

(۳) حدیث شریف میں ہے کہ ظالم انسان زمین پر اللہ تعالیٰ کا عدل ہے۔ وہ لوگوں سے اُن کے گناہوں کا بدلہ لیتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ اُس سے اُس کے ظلم کا بدلہ لے گا۔

(۴) مرفوع حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں اپنے مبغوض بندے سے مبغوض بندے کے ذریعے بدلہ لیتا ہوں پھر مردوں کو جہنم میں بھیجوں گا۔

(۵) زبور میں ہے کہ میں منافقوں سے منافقین کے ذریعے بدلہ لیتا ہوں پھر ہر ایک سے علیحدہ علیحدہ بدلہ لوں گا۔

سوال : اللہ تعالیٰ کی طرف ظلم کی نسبت کیوں حالانکہ اس سے عدل ہی عدل ہوتا ہے؟

جواب : یہاں پر عدل سے فضل کے بالمقابل مُراد ہے اور عدل کا حقیقی معنی یہ ہے کہ ہر فاعل سے اس کے فعل کا معاملہ کیا جائے۔ اگر اس کا فعل اچھا ہے تو اُسے نیک جزا دی جائے۔ اگر اس کا فعل بُرا ہے تو اُسے سزا دی جائے اور فضل یہ ہے کہ بُرے کو معاف کر دیا جائے۔ یہ اہل سنت کا عقیدہ ہے اور معتزلہ کہتے ہیں کہ بُرے کو سزا دینا اللہ تعالیٰ پر واجب ہے وہ اسے عدل کہتے ہیں۔ اس بنا پر وہ اپنا نام اہل عدل رکھتے ہیں، اہل سنت کی تائید اس آیت سے ہوتی ہے۔ قال تعالیٰ ۱ وقل رب احکم بالحق ۲ یعنی ظالم کو مہلت نہ دی جائے اور نہ ہی اس سے تجاوز کیا جائے۔ بلکہ اس کی سزا میں جلدی کرنا چاہیے۔ لیکن اللہ تعالیٰ جس کے لئے مہلت دینا یا تجاوز کرنا چاہے تو وہ مانگ ہے اور جسے جو چاہے عطا کرے۔ وہ جو کچھ کرتا ہے۔ اس سے کسی کو سوال کرنے کا حق نہیں۔ دکنانی المقاصد الحسنہ لا امام السخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ شنفوی شریف میں ہے ۵

- ۱۔ چونکہ بدکردی بترسِ امین مباحث
زانکہ تخت و بر دیانند خداشن
- ۲۔ چند گاہے اور بہوشانند کہ تا
آیتِ نال بد پشیمان و حیا
بارہا پلوش پئے اظہارِ فضل
- ۳۔ باز گیر داز پئے اظہارِ عدل
تا کہ ایں ہر دو صفت ظاہر شود
- ۴۔ آں بُشر گرد آں مندر شود

ترجمہ ۱۔ جب تجھ سے برائی سرزد ہوئی بے خوف نہ ہو اس لئے کہ یہ سچ ہے جو اسے اللہ تعالیٰ اگائیگا
۲۔ بہت بار تیرے عیب ڈھانپتا ہے تاکہ مجھے یثیمانی اور حیا آئے۔
۳۔ فضل و کرم کے پیش نظر تیرے عیب چھپاتا ہے پھر گرفت کرتا ہے تو وہ اس کا عدل ہے
۴۔ تاکہ اسکی یہ دونوں صفتیں ظاہر ہوں ایک صفت مبشر ہے دوسری مندر ہے۔

تفسیر صوفیانہ
ظالم مطلقاً اپنی روحانی فطری استعداد کو ضائع کرتا ہے جو فیضِ ربانی کے قابل تھی
یہی وجہ ہے کہ ظالم پر کلام حق کا اثر نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ اربابِ ریاست کو قدرت
و غلبہ زائد دیا جاتا ہے۔

حدیث شریف ۱۔ میں ہے کہ قیامت کے علامات میں سے ہے کہ لوگ نمازیں ضائع کر دیں گے۔
اور تہنوت کے تابع ہو جائیں گے۔ اس وقت کے امیر خاں ہوں گے اور وزیر فاسق۔ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ
عنه چونک پڑے اور عرض کی کیا ایسے لوگ پیدا ہوں گے جن پر علیہ السلام نے فرمایا ہاں اے سلمان ضرور ایسے ہو گا
اس وقت میں ذیل ترین انسان سمجھیں جائیں گے وہ لوگوں کے سامنے چلے گا تو اسے خوف ہو گا کہ اگر کوئی بات
کہے تو اسے پکڑ لیا جائیں گے۔ اگر چپ رہتا ہے تو عفو سے مرے گا (کنزانی روض الاخبار) حضرت شیخ سعدی
نے فرمایا ہے

- ۱۔ خبر داری از خسروان عجم
کہ کردند زیر دستاں ستم
- ۲۔ نہ آں شوکت و پادشاہی بماند
نہ آں ظلم پر دستاں بماند

(باقی مشہور)

يَعُشْرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ
يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ مَا يَنْذِرُوكُمْ لِقَاءِ
يَوْمِكُمْ هَذَا طَوَاتِ لَوْ تَشْهَدُونَ عَلَى أَنْفُسِنَا وَ
عَنْتُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَتَشْهَدُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَمْ كَانُوا كَافِرِينَ (١٣٠)
ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ (١٣١)
وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ (١٣٢) وَرَبُّكَ
الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَاءْ يُدْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ
مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ (١٣٣) إِنْ مَا تَوَعَّدُونَ
لَأَتِيَنَّكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ (١٣٤) قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ
إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ
لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (١٣٥) وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ
نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِهِمْ فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ
فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُمْ يَصِلُونَ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ
مَا يَحْكُمُونَ (١٣٦) وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ
شُرَكَائِهِمْ لِيَرُدُّهُمْ عَلَيْهِمْ فَيُلْبَسُوا عَلَيْهِمْ دِيْنُهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا
فَعَلُوا فَعَلُوا فَعَلُوا وَمَا يَفْتَرُونَ (١٣٧) وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ حِجْرٌ لَا
يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بَزَعْنَاهُمْ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا
يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِمْ سُبْحَانَهُمْ بِيَمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (١٣٨)

وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّدُكُونِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلٰی
 اَزْوَاجِنَا وَاِنْ يَكُنْ مَّيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَبْجَنُ يَوْمٌ وَصَفَهُمُ اللّٰهُ
 حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝۱۳۹ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا اَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَّ
 حَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللّٰهُ اِفْتِرَاءً عَلٰی اللّٰهِ قَدْ ضَلُّوا وَاَمَا كَانُوا اَعْتَدِينَ ۝۱۴۰

ترجمہ: اے جنوں اور آدمیوں کے گمروہ کیا تھا ہے پاس تم میں کے رسول نہ آئے تھے تم پر میری آیتیں پڑھتے
 اور تمہیں یہ دن دیکھنے سے ڈراتے کہیں گے ہم نے اپنی جانوں پر گواہی دی اور انہیں دنیا کی زندگی نے فریب
 دیا اور خود اپنی جانوں پر گواہی دی گئے کہ وہ کافر تھے یہ اس لئے کہ تیرا رب بستیوں کو ظلم سے تباہ نہیں کرتا
 کہ ان کے لوگ بے خبر ہوں اور ہر ایک کے لئے ان کے کاموں سے درجے ہیں اور تیرا رب ان کے اعمال سے بے خبر
 نہیں ۱۳۹ اور اے محبوب تمہارا رب بے پرواہ ہے رحمت والا۔ اسے لوگو وہ چاہے تو تمہیں بے جلتہ اور جسے چاہے
 تمہاری جگہ لائے جیسے تمہیں آدمیوں کی اولاد سے پیدا کیا جائے شک جس کا نہیں وعدہ دیا جاتا ہے ضرور آخوال
 ہے اور تم تھکا نہیں سکتے تم زناؤں سے میری قوم تم اپنی جگہ پر کام کئے جاؤ میں اپنا کام کرتا ہوں تو اب جانا چاہتے
 ہو کس کا رہتا ہے آخرت کا گھر ہے شک ظالم فلاں نہیں پلٹے اور اللہ نے جو کھیتی اور مویشی پیدا کئے ان میں
 انہیں ایک حقہ دار ٹھہرایا تو بولے یہ اللہ کا ہے ان کے خیال میں اور یہ ہلے شرکیوں کا تو وہ جو ان کے شرکیوں
 کا ہے وہ تو خدا کو نہیں پہنچتا اور جو خدا کا ہے وہ ان کے شرکیوں کو پہنچتا ہے کیا ہی برا حکم رکھتے ہیں اور یونہی
 بہت شرکوں کی نگاہ میں ان کے شرکیوں نے اولاد کا قتل مہلا کر دکھایا ہے کہ انہیں ہلاک کریں اور ان کا دین
 ان پر مشتبہ کر دیں اور اللہ چاہتا تو ایسا نہ کرتے تو تم انہیں چھوڑ دو وہ ہیں اور ان کے افتراء اور بولے یہ
 مویشی اور کھیتی روکی ہوئی ہے اسے وہی کھائے جسے ہم چاہیں اپنے جھوٹے خیال سے اور کچھ مویشی ہیں جن پر
 چرنا حرام ٹھہرایا اور کچھ مویشی کے ذریعہ پر اللہ کا نام نہیں لیتے یہ سب اللہ پر جھوٹ باندھنا عنقریب وہ
 انہیں بدل دے گا ان افتراءوں کا اور بولے جو ان مویشیوں کے پیٹ میں ہے وہ نہراہلے مردوں کا
 ہے اور ہماری عورتوں پر حرام ہے اور مرا ہوا نکلے تو وہ سب اس میں شریک ہیں قریب ہے اللہ
 انہیں ان باتوں کا بدلہ دے گا بے شک وہ حکمت علم والا ہے ۱۳۸ بے شک تباہ ہوئے وہ جو اپنی اولاد کو
 قتل کرتے ہیں احقنا نہ جہالت سے اور حرام ٹھہرتے ہیں وہ جو انہیں اللہ نے روزی دی اللہ پر جھوٹ
 باندھنے کو بے شک وہ بیکے اور راہ نہ پائی ۱۳۹

۱۳۔ یَمْعُرَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ أَيَاتٌ مِنْ تَعْلِينِ يَعْنِي جَنِّ وَانْسَانُونَ
تفسیر عالماتہ سے فرماتے گا کیا تھا ہے ہر دونوں گروہوں کے ہاں سے معین رسول (علیہ السلام) منکم
 یہ رسول کی نہیں آیا۔ دُئِلَ اللہ تعالیٰ کی طرف صفت ہے یعنی جو تمہاری جنسوں سے تھے۔

مسئلہ ۱۔ بالاثبات انسان اور جن ہر دونوں احکام الہیہ کے مکلف ہیں۔ صرف اس میں احتمال یہ ہے
 کہ ان دونوں کی طرف جتنے رسول تشریف لائے اُن کے ہمجنس یا ہمجنس پر دوز اور ہمجنس سے استفادہ اور
 انس لینا موزوں تر ہوتا ہے نیز جنات کے لئے یہ بھی احتمال ہے کہ ان کے لئے رسل ان کی غیر جنس سے تشریف لائے
 مثلاً جنات کے رسول بشر ہوں۔ اس میں کسی قسم کا اشکال بھی نہیں کہ جنات بشر سے استفادہ کریں کہ اُن کے خواص
 اُن سے استفادہ کریں کہ اُن کے خواص اُن سے استفادہ کر کے اپنے عوام تک پینا مات پہنچائیں۔ جیسے خواص
 بشر لائے کہ کرام سے استفادہ کرتے ہیں۔

مسئلہ ۲۔ اس پر امت کا اجماع ہے کہ حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم تعلین یعنی جن و انسانوں کے رسول
 ہیں آپ نے ہر دونوں گروہوں کو ایمان باللہ وبالپیومِ آخر کی دعوت دی۔

مسئلہ ۳۔ سابقہ پیغمبران عظام علی نبینا وعلیہم السلام صرف انسانوں کے نبی تھے۔
سوال ۱۔ سلیمان علیہ السلام کی جنات پر بھی حکومت تھی تو کیا وہ نبی نہیں تھے۔

جواب ۱۔ وہ جنات پر حکومت کرتے تھے لیکن اُن کی اُن پر صرف سلطنت و حکومت و سیاست، عامہ تھی
 دُئِلَ عِنْكُمْ کے عموم سے ثابت ہوتا ہے کہ جنات میں بھی رسول
 اور پیغمبر ہوں، یہی ضحاک اور اس کے تابعین کا مذہب ہے اُن کی

دلیل یہ ہے کہ جب آیت میں عموم ہے تو پھر اس کے ظاہری معنی سے عدول نامناسب ہے جب کہ ظاہری معنی

بقیہ ص ۴

۳۔ ممکن تا توانی دل خلق ریش

دگر میکنی میکنی رنج خویش

ترجمہ ۱۔ تمہیں معلوم ہے کہ شاہانِ عجم نے رعایا (عاجزوں) پر ظلم کیا۔

۲۔ پھر نہ شاہی رہی نہ شوکت نہ وہ عاجزوں پر ظلم۔

۳۔ حتی الامکان مخلوق کا دل زخمی نہ کر۔ اگر کرتا ہے تو اپنی جڑ اکھڑتا ہے۔

۱۔ اللہ میں ظلم و فساد سے محفوظ فرما۔ اس لئے کہ تو حافظِ العباد والبلاد ہے۔

لینے میں شرعاً قناعت بھی نہیں۔

مخاک نے اپنی دلیل کی تائید سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول سے پیش کی ہے
انہوں نے **دین الارض مثلہن الخ** کی تفسیر میں فرمایا کہ
فی کل ارض نبی مثل بینکم و آدم کا دم و نوح کنوح و ابراہیم کا ابراہیم و عیسیٰ

اس حدیث کو اکام المرجان میں صحیح بتایا ہے اور ابن عباس سے کیے خلاف کیا جاسکتا ہے جب کہ
آپ سلطان المفسرین ہیں اور سخاوی کا قول غیر مقبر ہے جب کہ انہوں نے کہا کہ یہ حدیث ابن عباس فاسطیلیات سے
لی ہے نیز مخاک نے اپنی تائید اس قول سے بتائی ہے جو کہ مشہور ہے کہ ہر آسمان میں اس کعبہ کے بالمقابل کعبہ ہے
جسے اُس آسمان کے مکیں اس کا طواف وغیرہ کرتے ہیں۔ اسی طرح ہر زمین میں اس کعبہ کے بالمقابل کعبہ ہے جسے
اُس کے مکیں اس کا طواف وغیرہ کرتے ہیں۔ بات وہی مناسب ہے جو حضرت الشیخ الشہیر بافتادہ آفندی
قدس سرہ فرمائی گئے۔ انہیں حضرت الہدائی کا خطاب بھی ملا اور عالم دنیا میں ہر ایک کے محمود اور افتادہ کے نام سے
مشہور ہیں وہ بھی کہ جنات میں کوئی نبی نہیں (ہذا ہوالحق) اُس دوسرے معنی پر اُمت کا اجماع ہے۔

مسئلہ: اس سے بشر کی جنوں پر فضیلت ثابت ہوئی اس لئے کہ انبیاء بشروں سے تشریف لائے اور
چونکہ جنات بھی احکام میں بشروں کے شریک ہیں اس لئے انہیں اُن کے ساتھ خطاب کیا گیا اور ایسا عرب میں عام ہے
اس کی تفسیر قرآن مجید میں ہے قال تعالیٰ "یخرج ہنما اللؤلؤ والمرجان" ہما کی ضمیر سے ظاہر ہے کہ مرجان طبع
اور طبع (دیرا مراد ہوں)۔

ف: بعض مفسرین نے اس کی توجہ یہ کی ہے کہ لفظ "رسل" عام ہے وہ حقیقی رسول پر مشتمل
ہوتا ہے اور رسول کے رسول پر بھی اور

حدیث شریف میں ہے کہ جنات کی ایک جماعت حضور علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ سے
قرآن سنا اور پھر واپس جا کر اپنی برادری کو احکام الہیہ کی تلقین کی۔ یہ تحقیق نقر نے پیش کی ہے۔ اللہ تعالیٰ ا
قول فرمائیے۔ (وہو یقول الحق و یرہدی الی الصواب)

لَقُصُونُ عَلَیْکُمْ مَا یَیْتِی پڑھتے تھے تمہارے سامنے میری کتابیں و ینزل دوزنکم
لقاء یومیکنہ ہذا ط اور میری ملاقات کے اس دن یعنی قیامت کے دن سے تمہیں ڈرنا ہے۔
قالوا وہ اس شدید توہین کو سُن کر جواباً عرض کریں گے۔ شہدنا علی أنفسنا ہم اپنے نفسوں
پر شاہد ہیں کہ ہمیں تیرے احکام پہنچنے اب وہ اپنے کفر اور عذاب کے مستحق ہونے کا اعتراف کر لیں گے و شہدنا

یہ بُعْثٌ وَ اَشْرَیْتُ کی طرح جلد انشائیہ ہے۔ لفظ ماضی سے شہادت کا مقدم ہونا ضروری نہیں۔
 وَ عَرَضَهُمْ لِحَیْوَاتِ الدُّنْیَا اور انہیں حیوۃ دنیا نے دھوکہ دیا اس لئے ایمان نہ لاسکے
 وَ شَهِدُوا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ۔ اور آخرت میں اپنے نفسوں پر گواہی دیں گے۔ اَنْفُسُہُمْ کا لوا ہے شک
 وہ دنیا میں تھے کفر نے اللہ تعالیٰ کے احکامات و آیات جنہیں رسل کرام لائے تھے اُن سے کفر کرنے والے
 تھے۔ یہ اُن کے غلط نظریات کی تردید ہے اور واضح کرنا ہے کہ اُن کی رائے سراسر غلط تھی۔ اس لئے کہ وہ
 حیوۃ دنیویہ اور لذات نفسانیہ سے دھوکہ کھا بیٹھے اور آخرت سے روگردانی کر لی بالآخر انجام وہی نکلا کہ وہ
 خود بخود معترف ہو گئے کہ کفر بھی کیا اب وہ دائمی عذاب کے مستحق بھی ہیں۔ اس میں سامعین کو اُن کا حال
 سن کر انہیں ڈرانا مقصود ہے ۱۳۱ ذَلِکَ یہ رسل کرام کا بیچنا۔ اَن یہاں لام مقدر اور ان مخففہ من المتعلقہ ہے و اصل
 لَانہ تعالٰی اس لئے کہ لَمْ یَکُنْ بِکَ مُہِیْلٌ الْقُرْآنِ بِظُلْمِ تِرَارِ بَیِّنَاتٍ کو ان کے ظلم کے سبب سے تباہ نہیں
 کرتا۔ وَ اَہْلُہُمْ یَاغْفِلُوْنَ اور ان کے اہل بے خبر ہوں کہ اُن کے ہاں کوئی پیغمبر علیہ السلام نے پیچھے کر انہیں حکامات
 الہیہ بیان کرے۔

قائدہ و لغوی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا طریقہ ہے کسی کو غلطی کے بغیر منہ نہیں دیتا اور بندہ اس وقت غلط کار سمجھا
 جاتا ہے جب اُسے کسی کام کا حکم دیا جائے اور وہ نہ کرے اور کسی فعل سے روکا جائے تو وہ اس کا ارتکاب کرے
 اور یہ اس وقت ممکن ہے کہ پیغمبر ان عظام تشریف لائیں اور احکامات الہیہ سنائیں (تفسیر فارسی) میں ہے کہ
 استمّال: سچ قوم ناشد الا بعد از تقدم وعید و اگر نہ الیشاں را بر حق حجت باشد کہ لاو ارسلت الینا رسولاً
 فبقیع آیا نیک۔ کسی قوم کی زیغ کنی نہیں ہوتی جب تک اسے پہلے وعید نہ سنائی جائے ورنہ قیامت میں اللہ تعالیٰ
 کے ہاں حجت پیش کر دیں گے کہ اگر پہلے ہاں رسول تشریف لاتے تو ہم ضرور تیرے آیات کی تابعدار رکھتے۔

تفسیر صوفیانہ
 تاویلات بحیث میں ہے کہ بچپن میں خط حیوانی سے استعداد روحانی نہیں ہوتی۔ ہاں جب بالغ
 ہوتا ہے تو اس وقت اس میں دونوں استعدادیں ہوتی ہیں (۱) فیض عقل (۲) فیض اہام حق۔
 بلوغت کے بعد جو بندہ اہام حق کی مخالفت کر کے خواہشات نفسانیہ کی اتباع کرتا ہے تو اس کی فیض الہی کے قبول کرنے
 کی حسن استعداد فنا ہو جاتی ہے "وَلَا یَبِیْعُ الْیَہْدٰی فِیضُکَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰہِ اور حدیث شریف میں ہے
 کہ اللہ تعالیٰ کسی قوم کو عذاب نہیں دیتا جب تک اُن میں رسول علیہ السلام نہ بھیجے اور جب لوگ اپنے رسول علیہ السلام
 کی مخالفت کرتے ہیں تو پھر عذاب میں مبتلا کیا جاتا ہے جسے شریعت نے یوں بیان فرمایا کہ انسان قبل بلوغ اور
 امر و نواہی کا مکلف نہیں ہوتا اس لئے کہ یہ وہ وقت ہے کہ اُن میں اگر ماورات کا پابند ہوگا تو اس کی روحانیت
 کو ترقی ہوگی۔ اگر منہیات پر عمل کرے گا تو تنزیل ہوگا۔

سبق ۱ وانا پر لازم ہے کہ اپنے حال کی اصلاح کرے اور قیامت کے قہری خطاب سے بچنے کی
جدوجہد کرے۔

مگر بمحشر خطاب قہر کنر

انبیاء را چہ جلئے معذر تست

ترجمہ : اگر محشر میں قہر کا خطاب فرمائے تو انبیاء علیہم السلام معذرت کا کوئی موقعہ ہو گا۔

فائدہ : حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس دنیا میں انسان پانچ قسم میں

(۱) علماء کرام - یہ ورثہ الانبیاء۔

(۲) ربوہ : یہ نیکی کی خبر دلائل ہیں۔

(۳) غازی : یہ اللہ تعالیٰ کی تلواریں ہیں۔

(۴) تاجرین : یہ اللہ تعالیٰ کے امین ہیں

(۵) باوث : یہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق کے نگران ہیں جب علماء دنیا کے طالب اور مال کے جمع کرنے لگیں

تو پھر کس کی اقتدار کی جلئے۔

شیخ چوں ماٹل بال آید مرید او مباحث

ماٹل دینار ہرگز مالک ویدار نیست

ترجمہ : پیر جب مال کی طرف ماٹل ہو تو اس کا مرید مت ہو دینار دمال کا عاشق مالک کے دیدار کے لائق نہیں۔

اور جب زاہد کا رخ کرے خود خلاف کرے تو پھر کون اس سے رہبری حاصل کرے گا۔

از زاہدان خشک رسائی طبع مدار

سیل ضعیف واصل دریا نمی شود

ترجمہ : خشک زاہدوں سے رسائی کی امید نہ رکھ۔ کمزور سیلاب دریا تک نہیں پہنچ سکتا۔

اور جب غازی صرف نمائشی طور لڑائی کرے اور یا کار کا کوئی عمل صحیح نہیں ہوتا۔ پھر دشمنوں پر فتح

کس طرح حاصل کی جاسکتی ہے۔

عبادت باخلاص نیت کمکوست

وگر نہ چہ آید بے مغز پلوست

ترجمہ : عبادت اخلاص نیت سے اچھی ہے ورنہ بے مغز پلوست سے کیا حاصل ہو گا

اور جب تاجر خیانت کرے تو پھر اس پر کون اعتبار کرے گا۔

دریں زمانہ مگر جبریل امین باشد

اس وقت شاید صرف جبریل علیہ السلام ہی امین ہوں۔

اور اگر بادشاہ خود بھیڑیا ہو جائے تو پھر بکریوں کی رکھوالی کون کرے گا۔

بادشاہ ہے کہ طرح ظلم انگند

پائے دیوار ملک خویش بکند

نکند جور پیشہ سلطان

کہ نیاید زر گرگ چو پانی

ترجمہ ۱۱۱، وہ بادشاہ جو ظلم کا طریقہ جاری کرے اپنے ملک کی جڑ خود کاٹتا ہے

۱۱۲، کسی بادشاہ کو ظلم کا طریقہ نہیں کرنا چاہیے کیوں کہ بھیڑیے سے نگرانی نہیں ہوگی۔

فائدہ: مخفی نہ رہے کہ ملک و ملت کو تباہ کرنے والے عمائد سُو اور زاهد دنیا پرست اور غازی دیا کار اور تاجر

خان اور بادشاہ ظالم ہیں۔ عنقریب ظلم کرنے والے جان لیں گے کہ کس کروٹ پر پٹنا کھائیں گے۔

فائدہ: بفضلہ تعالیٰ احکام الہیہ زمین کے چپے چپے پر پہنچے از آدم علیہ السلام تا انیدم ہرٹا نے غائب کو پہنچائے

اور ایک مک حق کی آواز پہنچی اسے ہر امیر و وزیر سے لے کر ہر غریب۔ اچھے اور بُرے نے سنا۔ کسی کے ہاں کوئی

عذر باقی نہیں چھوڑا گیا کہ کل قیامت میں پیش کر سکے اور کوئی مجرم اپنی بچاؤ کی خاطر قہار جبار رب کے سامنے معذرت

کرے ہر غافل اور عاقل کو مل سے پہلے تنبیہ کی جاتی ہے۔ ملکوں کی تباہی اور ظلمات کے اصول و فروع کا ظہور

انسان کی غفلت کی وجہ سے ہوتا ہے۔

سبق ان امور کے صدور کے وقت انسان اپنے آپ کو ملامت کرے اور یہ امور اس وقت صادر ہوتے ہیں۔

جب اُسے ذات حق سے دوری ہو جاتی ہے ورنہ اُس نے تو انسان کے لئے ہر طرح کا برہان اور حجت

قائم فرمائی اور سائیکین رام کے لئے ہر قسم کے دلائل واضح فرمائے۔ چنانچہ فرمایا "قُلْ لِلّٰہِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ" اس سے

ساکر کو غور کرنا چاہیے کہ اس کا انجام کار کیا ہوگا۔ اُسے چاہیے کہ ہر غلطی سے دور رہ کر تکالیف سے بچے اور غضب

الہی سے نجات پائے۔ سب سے پہلے اپنے نفس پر نگرانی رکھے ورنہ پھر نفس اُسے ایسے گڑھے میں پھنسا لے گا کہ جس

سے نکلنا مشکل ہو جائے گا۔

۳۲ "وَلِكُلِّ" اور ہر ایک مکلفین کے لئے یعنی وہ جنات، ہوں یا انسان زمین ہوں یا کافر دَجَّتِ جَمًّا عَلُوا

مراتب ملیں گے۔ ان کے اعمال صالحہ یا سیئہ کی وجہ سے نیکوں کو بہشت کے درجات، نصیب ہوں گے جو ایک

دوسرے سے بلند و بالا ہیں اور مشرکوں کو جہنم میں درجات نصیب ہوں گے جو ایک دوسرے سے عذاب میں سخت تر ہیں

قائدہ: درجات کو مراتب سے اس لئے تعبیر کیا ہے کہ درجات اک اکثر استعمال خیر اور ثواب میں ہوتی ہے اور کفار کے لئے اس لئے خیر و ثواب نہیں اور آیت میں ہر دونوں مراد ہیں۔

وَمَا ذِكْرُكَ بِغَايِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ اور تیرا سب اُن کے اعمال سے غافل نہیں کہ اُس پر اُن کے اعمال مٹتی ہوں نیکی ہو یا برائی اس سے مقصد یہ ہے کہ ہر ایک کو اس کے عمل پر جزا و سزا دے گا ۱۳۳ وَذِكْرُكَ الْغَفَى اور تیرا رب بندوں اور اُن کی عبادت سے بے نیاز ہے۔

قائدہ: غنی وہ ہے جس کے لئے کسی شے کا ہونا نہ ہونا برابر ہو اور اللہ تعالیٰ غیر غنی ہو۔ کتا ہی نہیں ہاں اُسے غنی کہنا جائز ہے جو سولے اللہ تعالیٰ کے اور کسی کے ہاں ضرورت پیش نہ کرے۔ اس لئے کہ غیر اللہ کو الٰہی خود ضرور ہوتی ہے کیوں کہ وہ وجود و عدم میں غنی حقیقی کا محتاج ہے ذُو الرَّحْمَةِ صاحبِ رحمت ہے اور انہیں احکام کا مکلف بنا کر اُن پر رحم فرماتا ہے بندوں کو مکلف بنانے میں اُن کی تکمیل ہوتی ہے۔ اور مجرموں کو گناہوں کی سزائیں مہلت دیتا ہے یہ بھی اس کا رحم ہے۔

تفسیر صوفیانہ یعنی اللہ تعالیٰ کو باوجودیکہ مخلوق کی ضرورت نہیں لیکن پھر بھی اُن پر رحم فرماتا ہے اور انہیں اس لئے نہیں پیدا فرمایا کہ اُن سے کچھ نفع کھائے بلکہ اس لئے پیدا فرمایا کہ وہ اس سے نفع پائیں۔ مثنوی شریف میں ہے۔

چوں خلقت الخلق کے یہ برج علیٰ

لطف تو فرمود اے قیوم و جی

لا لان اربح علیہم جو دست

کہ شود ز وجہ ناقصہا درست

عفو کن ایں بندگان تن پرست

عفو اے دریائے عفو اولترست

عفو خلاق ہمو جو ہمو سکیل

ہم بدال دریائے خود تا ز ند خیل

ترجمہ ۱۱ میں نے مخلوق پیدا کی تاکہ مجھ سے نفع پائے ہی لطف کیا ہے اے جی و قیوم

۱۲ یہ نہیں کہ میں ان سے نفع پاؤں لے اللہ تیرا جو دستِ ناقص ہے کہ اسی سے تمام ناقص درست ہونگے

۱۳ تن پرست بندوں کو معاف فرما۔ دریائے عفو سے معافی ہی بہتر ہے۔

۱۴ مخلوق کو معاف کرنا نہرا اور سیلاب کی طرح ہے تاکہ وہ اپنے دریا میں ہی ٹک لے جائے۔

اِنْ يَشَاءُ يُذْهِبْكُمْ اَنْه عاصبو ۱ تم سب کو اگر لے جائے یعنی ہلاک و تباہ اور برباد کر ڈالے
وَيَسْتَخْلِفْ فَاَرِىْ فِيْهِ خَلِيفَةً وَجَانِثِيْنَ شِمَاسًا ۲۔ تمہارے خلیفے اور جانثین بنائے۔ مِنْ بَعْدِكُمْ
تمہارے بے جانے اور تباہ و برباد کرنے کے بعد مآیشت کا وہ جو چاہے یعنی دوسری ایسی مخلوق پیدا کرے جو نسبت
تمہارے اللہ تعالیٰ کی زیادہ مطیع ہو۔

سوال : یہاں پر مآ کے بجائے مَنْ لُثَّ ہونا زیادہ موزوں ہے۔

جواب : اللہ تعالیٰ کی کمال کبریائی کا اظہار یوں بھی موزوں تر ہے کہ ان باغیوں بے فرمانوں اور منکروں کو ذوالقول
کے درجہ سے بھی ساقط کر کے اُن سے خطاب فرمایا ہے۔ کَمَا اَلْاَشْكَرُ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ اٰخَرِيْنَ ۳
جیسے تمہیں ایسی قوم سے پیدا فرمایا جو تمہاری طرح نہ تھی۔ اس سے نوح علیہ السلام کی کشتی والے مراد ہیں۔ اُن سے تمہارے
اوپر رحم فرماتے ہوئے تھیں، بچالیا۔ تفسیر فارسی میں ہے۔ ہمچنانکہ شمارا پیدا کر د اذوریۃ قوے دیگو کہ پدراں شابلود۔
جیسے تمہیں دوسری قوم سے پیدا فرمایا جو تمہارے آباء و اجداد۔

۳۴ اِنْ مَّا تَدْعُوْنَ لَیْسَ بِشَیْءٍ وَہو جہود و عہدہ کے جلتے ہو۔ یعنی قیامت میں اٹھنے اور اس میں عذاب کے
متعلق لایت ضرور واقع ہوگا۔ اس میں کسی قسم کا خلاف نہیں۔ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ۴ اور تم عاجز کرنے
والے نہیں یعنی اس سے کسی صورت میں تم بچ نہیں سکتے اگرچہ کتنا ہی جدوجہد کے دور بھاگو۔

۳۵ اَقْل لَیْسَ بِلَیْسَ جَبِیْبٌ یَاک صلی اللہ علیہ وسلم اہل مکہ سے فرمائیے۔ یَقُوْعًا اَعْمَلُوْا عَلٰی مَکَانَتِکُمْ لَیْسَ
میری قوم تم اپنی قوت پر قائم رہو۔ اَلْمَکَانَتِ تَمْکُنُ و قوت و اقتدار مراد ہے یعنی تم طاقت و قوت کو آزمالو
اور جتنی جدوجہد ہو سکتی ہے کرلو اور اپنے کفر و عدوت پر ڈٹے رہو۔ رَافِی عَامِلٌ لَیْسَ شَکْ مِیْنِ بَحِیْ عِلِّیٰ کَرِیٰہِ
یعنی صبر کر کے اور ثابت قدم رہتا ہوا۔ عمل صالح پر مداومت کرتا ہوں۔

فَاَذْہَ : یہ تہدید امر اور استعارہ کے قبیل سے ہے۔ مہدو علیہم یعنی کفار کے شر کو مہدو بہ سے تشبیہی
ہے اور واضح کیا گیا ہے کہ وہ جو کر رہے گا۔

تفسیر صوفیانہ : تاویلات نجمیہ میں ہے کہ اَعْلُوْا عَلٰی مَکَانَتِکُمْ الخ اس کے مطابق عمل کرو جو تمہاری جہتی
عادت ہے چنانچہ دوسرے مقام پر فرمایا۔ اَقْلْ عَلٰی شَکْلِکُمْ فَنُفُوْا
تَعْلَمُوْنَ۔ مَنّٰیہ من المتفہمین یا موصولہ ہے۔ یعنی عنقریب تمہیں معلوم ہو جائے گا کہ کس کیلئے تکون لَیْسَ عَاقِبَةُ الدَّارِ
عاقبت محمود ہوتی ہے یعنی دار جو اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمائی ہے وہ کسے نصیب ہوتی ہے یا اس کا مطلب یہ ہے
کہ تم معلوم کر لو گے کہ کس کے لئے نیک انجام ہوتا ہے۔ اس تقریر پر دار سے دنیا اور عاقبت سے عاقبت اصلہ
مراد ہوگی جسے عاقبت بالخیر سے تعبیر کیا جاتا ہے اور عاقبتہ السوء فجار کے انجام کا نام ہے اِنَّہ بے شک شان

یہ ہے کہ لَا یُفْلِحُ الظَّالِمُونَ۔ ظالمین کو۔ اس سے کفار مراد ہیں۔ یعنی کفار اپنی مراد کے حصول میں کامیاب نہیں ہوں گے۔ فارسی میں اس کا ترجمہ ہو گا۔ کہ پیروزی و دستگیری نیابت۔ ستمگاراں۔ یعنی کفار چٹکارا نہیں پائیں گے۔

۱۔ قائمہ، صاحب کشف الاسرار فرماتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ قیامت میں تمہیں معلوم ہو گا کہ دنیا کدھر گئی اور آج فلاح کسے نصیب ہوئی ہے۔ اس وقت معلوم ہو گا کہ ضعیفوں کمزوروں درویشوں کو کرامت و شرافت نصیب ہوگی۔ انہیں بہشت کے بنگلوں میں نہایت اعزاز و اکرام کے ساتھ لے جائیں گے اور دنیا دار سرکشوں کو دولت و خواہی کے ساتھ جہنم کو لے جائیں گے۔ پھر ان کی مذمت دیکھنی ہوگی۔

۲۔ باش تا کل یعنی آہستہ آہستہ کہ امروز ند جزو

باش تا کل یا بی آہستہ کہ امروز ند خار

تا کہ از دار الغوری ساختن دار السور

تا کہ از دار الغوری ساختن دار القلہ

ترجمہ ۱: اچھا ہوتا کہ کل دیکھو گے جو آج لوگ جڑ ہیں۔ اچھا ہوتا کہ کل دیکھو گے انہیں جو آج خار ہیں۔

۲: دار الغوری میں دار الغری کیسی اور دار الغوری میں دار القری کیسی۔

قائدہ، فلاح اور کامیابی صرف علم و عمل اور ترک دنیا اور عاجزی و انکساری میں ہے۔

حکایت ۱: بعض بزرگوں سے منقول ہے فرماتے ہیں کہ ہمارے ہاں ایک درویش تشریف لایا اور ہمارے گھر کو الٹ متاعے خالی پا کر کہا کہ تمہارے ہاں کوئی شے نہیں ہے۔ ہم نے کہا اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا سب کچھ ہے اُس نے کہا وہ کیا ہے میں نے کہا میں اللہ تعالیٰ نے دو بنگلے عطا فرمائے ہیں۔ ایک کا نام دارالاسن ہے دوسرے کا دارالخوف ہیں جو کچھ مال و منال حاصل ہوتا ہے اسے ہم دارالاسن میں جمع کر دیتے ہیں۔ یعنی آخرت کے لئے اس درویش نے کہا اس دنیا کے ضروریات کے لئے بھی تبرکھ ہونا چاہیے۔ میں نے کہا گھر والا ہمیں اس میں کچھ رکھنے نہیں دیتا۔ چونکہ یہ گھر عاریت پر لے ہوئے ہیں اس لئے یہاں ہم کچھ رکھ نہیں سکتے۔ کیوں کہ عاریت کا مکان دوسرے کا ہوتا ہے۔ اب اس کی مرضی جب چاہے سنبھال لے۔ اس لئے ہم تو صرف دارالآخرۃ میں اپنا سب کچھ جمع کر دیتے ہیں۔ اور بفضلہ تعالیٰ شب و روز اللہ تعالیٰ کے لئے نیکیوں میں مصروف اور ہر گھڑی اس کی طرف متوجہ رہتے ہیں۔

حکایت ۲: ایک نوجوان رات دن عبارت میں لگا رہتا تھا۔ اس سے وجہ پوچھی گئی اُس نے کہا میں نے خواب میں دیکھا کہ مجھے بہشت میں لایا گیا۔ اس میں میں نے ایک بنگلہ دیکھا جو سونے و چاندی سے

تیار کیا گیا ہے اور اس کے بالا خانہ میں بھی سونے کے ہیں اور ہر بالا خانے پر ایک ایک حوریں بیٹھی ہیں اور ایسی حسین

وجہ میں کہ عالم دنیا میں جیسی کی نظیر ناممکن ہے اور وہ اپنی زلفیں لٹکائے بیٹھی تھیں اُن میں سے ایک نے مجھے دیکھ کر تبسم فرمایا۔ کا تبسم سے تمام بہشت منور ہو گئی، اس نے مجھے کہا، اے نوجوان اللہ تعالیٰ کی عبادت میں جتنا ہوس کے جدوجہد فرمائیے تاکہ تیرے سنے کے بعد میں تجھے لوں اور تیری ہوجاؤں اور تو میرا۔ اس کے بعد میں جاگ اٹھا اور اس وقت سے مجھ بھر بھی مجھے قرار نہیں۔

سبق جو ایک حور دیکھنے سے یہ کیفیت ہو گئی۔ اگر حور کے مالک خالق کی خاطر عبادت کرے تو پھر اس کی کیا تنہا ہوگی؟
 فدائے دوست محمدیم عمرو مال درین
 کہ کار عشق زماں قدر نمی آید

ترجمہ: ہم نے دوست پر عمرو مال قربان نہ کیا افسوس ہے کہ عشق کے بارہ میں ہم سے یہ بھی نہ ہوا۔

سبق اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں جدوجہد سے انجام بخیر ہوتا ہے اور وہی صلہ و قرب کا سبب بنتی ہے جس کا اثر آخرت میں ظاہر ہوگا۔

تفسیر صوفیانہ جن ظالموں نے گناہ کر کے اپنی استعداد کو ضائع کر دیا تو وہ اس جیسی سعادت سے نہیں نوازے جائیں گے بلکہ انہیں دارالبوارہ جہنم کی طرف دھکیلا جائے گا دنیا میں انہیں بہت خسارہ نصیب ہوا اگرچہ زندگی بہت شان و شوکت کے ساتھ بسر کرتے رہے لیکن کیا حاصل جب کہ باطل ابھرتا ہے تو فوراً مٹ جاتا ہے دنیا میں دنیا والوں کے دنیا و دولت کا ہونا ان کے تمیز کی علامت ہے اور نجات ایمان کی وجہ سے نصیب ہوتا ہے اور جو شخص ایمان و قوت یقین کے قلعوں آجاتا ہے تو اللہ تعالیٰ جتنا چاہتا ہے تو وہ بلند درجات کی طرف ترقی کرتا ہے اگرچہ قلعہ کے باہر کتا شیطان بھونکتا رہتا ہے تو اسے کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچا سکتا۔

حدیث شریف میں ہے جدو ایمان نکو ایمان کی تجدید کرو۔ اس سے ایک مرتبہ سے دوسرے مرتبہ کی طرف ترقی کرنا مراد ہے۔ ورنہ ایمان کی تکمیل کا کیا معنی وہ پہلی بار مکمل ہو گیا۔ لیکن مراتب کے لحاظ سے اس کے اٹھارہ مرتبے ہیں اللہ تعالیٰ کی عنایت سے جسے نصیب ہو جائیں۔

فائدہ: یاد رہے کہ ہر شخص کی توجہ کا مرتبہ اس کے یقین کے مطابق ہوتا ہے اور وہ کبھی ملک وجود میں یقین کے مطابق ہوتی اور کبھی نہیں بھی ہوتی۔ جو لوگ اپنے دعویٰ کا اظہار کرتے ہیں تو اُن کی توجہ صرف ملک وجود میں ہوتی ہے اگر اس سے تجاوز کرتا ہے تو اس سے ندامت اٹھاتا ہے اور مراتب سے گر جاتا ہے۔

سبق دانا پر لازم ہے کہ وہ دین کے امور میں تکامل و تساہل سے کام نہ لے بلکہ حصول یقین کے لئے جدوجہد کرے اس لئے کہ جدوجہد اس کے حصول کا بہترین ذریعہ بلکہ اس کی تکمیل کے لئے نہایت اعلیٰ وسیلہ ہے اگرچہ حقیقی طور اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اپنے بندے کی تکمیل کرنے والا ہے اور تمام امور میں اس کی تاثیر کو دخل ہے

لے اللہ! ہم سب کو توحید حقانی عطا فرما اور ایمان عیانی کا شرف بخش اس لئے کہ تو غنی ہے اور ہم فقار۔

تفسیر عالمیہ ۱۲۶ وَجَعَلُوا اور مشرکین عرب نے کیا اللہ جَمَادَا اللہ تعالیٰ سے لے اسپیں سے جو اُس نے پیلیکا
مِنَ الْحُزْبِ کبیتی سے۔ - اللہ بَزَعْمِهِم اللہ تعالیٰ کے لئے ہے یہ صرف ان کا اپنا دعویٰ
تھا انہیں اللہ تعالیٰ سے کوئی حکم نہیں۔ وَهَذَا الشُّرْكَاءُ اِنَّا اور یہ ہمارے بتوں کے لئے ہے یعنی اُن کے معبود
جنہیں انہوں نے اللہ تعالیٰ کا شریک سمجھ رکھا تھا کہ اپنے اموال اور تجارتی امور اور کھیتوں اور جانوروں میں انہیں اللہ
تعالیٰ کے ساتھ شریک بناتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ شرک سے شتق ہے نہ کہ شرک سے اور اپنے مفعول کی طرف
مضاف ہے۔

۱۲۷ فَاَمَّا وہ مردی ہے کہ کھیتوں اور جانوروں کے بچوں سے کچھ اللہ تعالیٰ کے مخصوص کر کے مہانوں اور کسینوں
پر خرچ کرتے ہیں اور اُن میں سے کچھ حصہ اپنے معبودوں کے لئے مقرر کر کے اُن کے خدام پر خرچ کرتے بلکہ وہ جانور
ان کے تھاؤں پر ذبح کرتے اور کبھی یوں بھی کر دیتے کہ جو شے اللہ تعالیٰ کیلئے نامزد ہوتی اور وہ بتوں کے لئے مقرر کردہ سے
بہتر ہوتی تو اللہ تعالیٰ کی نامزد شے کو بتوں کے لئے مقرر کر دیتے اور ردی شے اللہ تعالیٰ کے لئے مقرر ہو جاتی اور اگر
اللہ تعالیٰ کی نامزد شے ناقص ہوتی تو اس میں تبدیلی نہ کرتے اور اس کی دلیل یہ پیش کرتے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ کو کسی قسم
کی ضرورت نہیں اس لئے اس کے لئے ردی شے ہو یا اچھی کوئی فرق نہیں پڑتا۔ یہ صرف اپنے بتوں کی محبت کا وجہ
سے کہتے تھے۔ عَمَّا مَا يَبْعَثُونَ بُر ہے ان کا وہ حکم جو فیصلہ کرتے ہیں کہ بتوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے ذائد محبت
کرتے ہیں۔ جس کا انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی حکم نہیں ۱۲۸ وَكَذَلِكَ اور اسی طرح یہ زینت جو انہوں نے اللہ
تعالیٰ اور بتوں کے درمیان تقسیم کر رکھی ہے۔

ذِينَ يَكْفُرُونَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ اَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءُهُمْ ان کے شرکا نے ان کی اولاد
کو قتل کرنے کی زینت دی ہے۔

فَاَمَّا وہ شرکا سے اُن کے وہ دوست مراد ہیں جو جنات میں سے تھے۔ بطور دوسرے کے زینت دیتے تھے
یا اُن کے بتوں کے خدام۔ قتل اولاد ہم ذین کا مفعول ہے اور اس کا فاعل شرکا ہم۔

شان نزول جاہلیت کے لوگوں کی عادت تھی کہ اپنی لڑکیوں کو زندہ دفن کر دیتے فقر کے خوف سے یا اس خیال
سے کہ ہم کیوں داماد بنا کر اپنا ہمسر بنائیں۔ یا قید کے خطہ سے۔ ان میں کسی کو اولاد نہ ہوتی وہ

قسم کھاتے کہ اگر اُسے اتنے لڑکے پیدا ہوئے تو ایک کو ان میں سے اللہ تعالیٰ کے لئے قربان کرے گا جیسے حضرت
عبدالطلب نے اپنے صاحبزادہ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہما کے لئے قسم کھائی تھی۔

مقرر کیا گیا ہے۔ اُس وقت اُن سے پورا پورا حساب لیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ جس طرح چاہتا ہے کرتا ہے وہ اپنے امرو میں ہزاروں حکمتیں رکھتا ہے ۱۳۸ وَقَالُوا هَذِهِ اَشْيَاہُ اس کی طرف ہے جو انہوں نے اپنے بتوں کے لئے مقرر کیا۔ اَلْعَامُّ وَحَدَّثَ حَجُّرٌ جانور اور کھیتی حرام ہے لَا يَطْعَمُهَا اس کا ترجمہ فارسی میں ہے نچسند و نخور و آنرا اسے نہ کوئی چکھے گا اور نہ کوئی کھائے گا۔ اَلَا مِنْ نَشَاءِ مجھے ہم چاہیں اس سے بتوں کے خلاف اور دیگر مرد مراد ہیں نہ ان کی عورتیں کیوں کہ ایسی قربانیاں صرف مرد کھاتے یا وہ بتوں کے خلاف کو دیتے تھے بِرِجْمِهِمْ ورنہ انھیں کہ وہ اپنے گمان باطل پر متلبس تھے اُن کے ہاں کوئی دلیل نہیں تھی۔

وَالْعَامُّ یہ خبر ہے مبتدا محذوف کی اور اس جملہ کا عطف ہذا انعام پر ہے اور ان دوسرے جانوروں کی طرف اشارہ کر کے کہتے ہیں کہ وہ جانور ہیں کہ حُرْمَتُ ظُہُورُهَا ان کی پیشیں حرام ہیں۔ اس لئے بحار و سوا تب اور حرامی مراد ہیں۔ اور ان سب کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے) وَاَلْعَامُّ اس سے وہی جانور مراد ہیں جن کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔ لَا يَدْكُرْنَ اِسْمُ اللّٰهِ عَلَیْہَا یہ انعام کی صفت ہے لیکن یہ ان کا کلام نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بیان کیا گیا ہے تاکہ موصوف معین ہو کہ دوسرے جانوروں سے متمیز ہو جائیں۔ اس کی نظیر یہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا جیسا کہ بعض تعالیم میں تصریح کی گئی ہے اب عبارت یوں ہوگی۔ اَلْعَامُّ ذَبْحَتِ صِلَى الْاَصْنَامِ یعنی یہ وہ جانور ہیں جو بتوں کے نام پر ذبح کئے جاتے ہیں اس لئے کہ ان کی عادت تھی کہ انہیں ذبح کرتے وقت اللہ تعالیٰ کے نام کی بجائے بتوں کا نام لیتے تھے۔

اَفْتَوَا عَلَیْہِ اللّٰہ تعالیٰ پر افراد کے یعنی اللہ تعالیٰ پر بہتان تراشتے تھے کیوں کہ ان کا کہنا تھا کہ اسی طرح ہمیں اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے۔ سَبَّحْنٰہُ فارسی میں اس کا معنی یوں ہوگا۔ زود باشد کہ خدا جزا دیدار لیا نہ از یعنی اللہ تعالیٰ انہیں جلد ترسوازے گا۔ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُوْنَ۔ اُن کے افراد کہنے کے سبب ۱۳۹ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هٰذِهِ اَلْغَنَاءِ اور کہتے ہیں کہ ان جانوروں کے پیٹ کے اندر جو کچھ ہے ان جانوروں سے بجا و سوا تب کے پیٹ کے بچے مراد ہیں خَالِصَةً لِذُلَّاسِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلٰی اٰذِ وَاٰجِنَا وہ ہمارے مردوں کیلئے خاص ہے اور ہماری عورتوں پر اُن کا کھانا حرام ہے یعنی اُن کے گوشت صرف ہمارے مردوں کیلئے حلال ہیں اور ہماری عورتوں کیلئے حرام اور خالصتہً کاموث ہونا لفظ کا معنی اور محرم کا مذکر ہونا اس کے لفظ کی وجہ سے ہے یہ انہوں نے اپنی طرف سے بنا رکھا تھا اور کہتے ہیں بحار و سوا تب کے بچے زندہ پیدا ہوئے تو مرد کھائیں گے اور عورتوں پر ان کا کھانا حرام ہے۔ وَ اَنْ تَكُنْ مِثْلَ ۙ اور کہتے ہیں اگر اُن سے مرد بچے پیدا ہوئے فَهٖمْ حُرْمٌ ۙ تو وہ ان بحار و سوا تب کے بچوں میں شَرَحَا و عورتوں کے شریک ہوں گے یعنی اُن مردہ بچوں کو مرد بھی کھائیں گے اور عورتیں بھی سَبَّحْنٰہُ ہم و صفہٗہم

عقوب اللہ تعالیٰ انہیں ان کی وصف یعنی افتراء کی سزا دے گا جسکے جس کہ اس کا میں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے
حالانکہ یہ اللہ تعالیٰ پر صریح جھوٹ تھا اس لئے کہ یہ حلال و حرام کا حکم خود گھڑتے تھے اِنَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ اس
سے جزاء کے وعدے کی علت بتانا مطلوب ہے۔ یعنی اُن سے جو برائیاں سرزد ہو رہی ہیں انہیں اللہ تعالیٰ جانتا ہے
اور انہیں ضرور سزا دے گا۔ انہیں اس کی معافی ہرگز نہیں ملے گی۔ اس لئے اس کی حکمت کا تقاضا یہی ہے کہ
جسوں کو سزا ملنی چاہیے گا قَدْ خَسِرُوا اِنَّ يَنْ قَتَلُوا اَوْ كَادَ هُمْ۔ یہ قسم محذوف کا جواب ہے۔

شان نزول

یہ ربیعہ و منفرد عرب کے در سے اُن قبائل کے حق میں نازل ہوئی جو اپنی بیٹیوں کو زکوہ
درگزر کر دیتے تھے اس فطور سے کہ کہیں ہم ان بیٹیوں کی وجہ سے تنگدست نہ ہو جائیں اور
اُن کی وجہ سے ہمیں مقید نہ ہونا پڑے۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہ نقصان میں پڑے جنہوں نے اپنی اولاد کو قتل کیا۔ سَفْهًا
بِقِيَرٍ عَلِيمٍ یہ قتل ان کے متعلق یعنی اس کی علت ہے اور بغیر علم سفہا کی صفت ہے یعنی اپنی کم عقلی اور جہالت کی وجہ سے
بیٹیوں کو قتل کیا ورنہ انہیں معلوم تھا کہ اللہ تعالیٰ انہیں اور ان کی اولاد کو رزق عطا فرمائے گا۔
وَحَرَمُوا اور انہوں نے اپنے نفسوں پر حرام کیا۔ مَا ذَقَمْتُمْ۔ وہ جو انہیں اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا
اس سے بھائے و دیگے جانور سزا دیں۔ اِفْتَوَاءً عَلَى اللَّهِ اور اللہ تعالیٰ پر افتراء کر کے کہا کہ اس کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا
قَدْ ضَلُّوا۔ وہ سیدھے راہ سے بھٹک گئے۔ وَمَا كَاؤُكُمْ قَتْلُكُمْ اور سیدھے راہ کی طرف ہدایت نہیں پائیں
گے۔ اگرچہ انہیں ہدایت کے مختلف طریقے پیش کئے جائیں۔

حکایت حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک صحابی ہمیشہ نہایت محزون و مغموم رہتا تھا۔ آپ نے ایک دن اس سے
سبب پوچھا تو اس نے عرض کی۔ میں ان لوگوں سے ہوں جنہوں نے اپنی لڑکیوں کو قتل کیا بلکہ میرا جرم
ان سے کئی گنا زیادہ ہے آپ نے فرمایا۔ اُس کی تفصیل سنائیے اس نے عرض کی میری ایک لڑکی پیدا ہوئی میری عورت
نے مجھ سے بار بار کہا کہ اس بچی کو نہ مارے۔ میں نے اس کے کہنے پر بچی کو نہ مارا۔ جب وہ بڑی ہو گئی اور سن بلوغ
کو پہنچی اور وہ بہت حسین و جمیل اور شکیل تھی۔ لوگوں نے مجھ سے نکاح کا کہا۔ مجھے غیرت، جاہلی نے اُبھارا
کہ اسے بچائے نکاح کر دینے کے قتل کر دوں اور نکاح کے بغیر اسے گھر چھوڑے رکھنا بھی ناموزوں سمجھا ایک دن میں
نے عورت سے کہا کہ میں بچی کو ف لاقبیلہ کے دوستوں کے ملنے کیلئے لے جانا چاہتا ہوں۔ لہذا اسے میرے
ساتھ بھیج دے وہ خوش ہو گئی اور اسے خوب سنگارا اور بہترین لباس اور اعلیٰ زیور پہنا کر میرے ساتھ بھیج
دیا اور ساتھ ہی قسمیں دیں کہ اسے قتل نہ کرنا۔ میں اپنی نوجوان بچی کو جنگل کے ایک کنویں پر لے گیا اور چاہا کہ اسے
کنویں میں پھینک دوں۔ میری بچی میرے ارادہ کو بھانپ گئی اور بھاگ کر میرا دامن پکڑ کر کہنے لگی۔ اباجی میرے
ساتھ اتنا ظلم نہ کیجئے میں نے اس پر رحم کھایا۔ لیکن پھر مجھے غیرت جاہلی نے اُبھارا۔ میں نے اُسے پکڑا اور وہ

روقی چلائی ہوئی میرے دامن کو پکڑ کر کہتی ابا جی میری ماں کی قسموں کو یاد کیجئے اور میرے حال پر رحم فرمائیے۔ میری ایک نظر کنویں پر تھی اور ایک نظر اس کی جوانی پر بھی آتا اور غیرت، جاہلی بھی مد نظر تھی۔ بالآخر شیطان نے مجھے اکسیا اور میں نے اُسے جبراً پکڑ کر کنویں میں لٹکا دیا اور وہ دھاڑیں مارتی اور چیختی رہی۔ میں دل کو تھام کر اس کی چیخیں سننا رہا۔ یہاں تک کہ اس کی آواز ختم ہو گئی اور سمجھا کہ اب وہ مر گئی۔ حضور علیہ السلام اُس کی داستان سُن کر دُور پرٹھے اور فرمایا کہ اگر کسی کو جاہلیت کے جُرم کی سزا دینا جائز ہوتی تو میں اسے جرم کی بہت سزا دیتا۔

تفسیر صوفیانہ جاہلیت کے لوگوں کا جب اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ ختم ہو گیا تو انہیں نفرت و تکدستی کے خطرے نے اولاد کو قتل کرنے پر اکسایا۔ اس لئے اہل تحقیق فرماتے ہیں کہ یقین اور اس کے حقائق کی ایک علامت کثرت عیال ہے جس میں توکل کا دامن تھما جائے۔ حضرت شیخ اکبر قدس سرہ الاکبر نے فرمایا کہ جو شادی نہ تصوف پائے تو اُسے اپنی عورت کو طلاق نہ دینی چاہیے اور جو غیر شادی شدہ ہو اُسے شادی نہ کرنی چاہیے یہاں تک کہ تکمیل کو پہنچے جب اس کی تکمیل ہو جائے پھر جس طرح الہام ربانی ہو اس پر عمل کرے۔

فائدہ ۱: اکثر کالمین نے تو طریق تصوف میں قدم رکھ کر اپنی اولاد کا سوال کر دیا۔ مغلدان کے حضرت ابراہیم بن اہم رحمۃ اللہ تعالیٰ ہیں۔ اس لئے کہ اولاد اس طریق میں منتہ ہے۔

حکایت حضرت ابراہیم بن اہم رحمۃ اللہ کے متعلق مشہور ہے کہ اُن کا صاحبزادہ انہیں مکہ میں ملا۔ تو اُن کے دل میں بچے کی محبت کا خیال گزرا۔ اس پر دعا مانگی یا اللہ یہ تیری محبت کی راہ میں حاصل ہو رہا ہے۔ اُن کے اس اشارہ پر اُن کا صاحبزادہ ہیں فوت ہو گیا۔

مسئلہ ۱: اگر کسی سالک کو اولاد کی محبت حب الہی کے مابین حائل ہو تو توحید کے غلبہ سے اُسے دُور کرنے کی کوشش کرے۔ اس کی موت کا سوال نہ کرنا چاہیے اس لئے کہ دعا ایک تعریف ہے سلوک میں تعریف صرف ذات حق کو لائق ہے پھر بندے پر غیر کی محبت کا حملہ ہو تو اُسے خود بخود دفع کرنے کی کوشش نہ کرے بلکہ اسے اللہ تعالیٰ کی طرف پُرو کر دے۔ پھر انتظار کرے کہ وہ کریم اس کے ساتھ کیا کرتا ہے۔

فائدہ ۲: قلت مال اور کثرت عیال اور پھر اس پر صبر کرنا بھی مجاہدہ نفس ہے۔ یہی مجاہدہ سلوک میں مفید ہوتا ہے۔ حضرت الشیخ افتادہ آفندی نے حضرت ہدائی سے خطاب کر کے فرمایا کہ جب تیرے عیال میں بھوک کا حملہ ہو یہاں تک کہ وہ موت کے گھاٹ اُتر جائیں تو بھی توکل نہ چھوڑنا بلکہ اس وقت بھی اپنے جملہ امور اللہ تعالیٰ کی طرف سپرد کرنا۔ صرف زبان سے نہیں بلکہ خلوص قلب سے کہنا کہ الہی میں تیرا کزور بندہ ہوں۔ یہ بھی تیرے بندے ہیں۔ میرا اور ان کا معاملہ تیرے سپرد ہے۔ تیرے اور اُن کے معاملہ میں میں حائل نہیں ہونا چاہتا۔ تو جان تیرے بندے جانیں۔ جب تم اس طرح مجز و نیاز پیش کرو گے تو تمہارا کام بن جائے گا۔ اور مشکل آسان ہو جائے گی۔ اور

وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوسَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوسَاتٍ وَاللَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالزَّمَنَاتُ مُمْتَسِلَاتٌ وَأَغْنِ مُمْتَسِلَاتٌ كُلُّوا
 مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ
 الْمُسْرِفِينَ ﴿١٣١﴾ وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ كُلُّوا مِنْ ثَمَرِهَا إِنَّ اللَّهَ
 لَا يَتَّبِعُ الْمُحْطَبِينَ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٣٢﴾ ثَلَاثَةُ أَزْوَاجٍ
 مِنَ الصَّانِ الثَّنِيْنِ وَمِنَ الْمَعْرِائِيْنِ قُلِ الذَّكْرَيْنِ حَرَّمَ
 الْأُنثِيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثِيَيْنِ بَنُو نِي بَعْلَمَ إِنْ
 كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٣٣﴾ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلِ
 الذَّكْرَيْنِ حَرَّمَ أَمَّا الْأُنثِيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثِيَيْنِ
 أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْتُكُمْ اللَّهَ بَلَدًا فَنُ أَظْلَمُ مِنْ أَفْتَرَى عَلَى
 اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٣٤﴾

ترجمہ : اور وہی ہے جس نے پیدا کئے باغ کچھ زمین پر چھٹے ہوئے اور کچھ بے چھٹے ہوئے اور کھجور اور
 کھیتی جس میں رنگ رنگ کے کھانے اور زیتون اور انار کسی بات میں ملے اور کسی میں الگ کھاؤ اس کا پھل
 جب پھل لائے اور اس کا حق دو جس دن کٹے اور بے جا نہ خرچ بے شک بے جا خرچنے والے اسے پسند نہیں
 اور مولیشی میں سے کچھ بوجھ اٹھانے والے اور زمین پر کچھ کھاؤ اس میں سے جو اللہ نے تمہیں روزی دی اور
 شیطان کے قدموں پر نہ چلو وہ بے شک تمہارا صریح دشمن ہے آٹھ نہ دامہ ایک جوڑ بھڑ کا اور ایک
 جوڑ بکری کا تم فرماؤ کیا اس نے دونوں نہ حرام کئے یا مادہ یا مادہ جسے دونوں مادہ پیٹ میں لئے ہیں کسی علم
 سے بتاؤ اگر تم سچے ہو اور ایک جوڑ اونٹ کا اور ایک جوڑ اگلے کا تم فرماؤ کیا اس نے دونوں نہ حرام
 کئے یا دونوں مادہ یا وہ جسے دونوں مادہ پیٹ میں لئے ہے کیا تم موجود تھے جب اللہ نے تمہیں یہ حکم دیا
 تو اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ پر جھوٹ باندھے کہ لوگوں کو اپنی چال سے گمراہ کرے بے شک اللہ
 ظالموں کو راہ نہیں دکھاتا

تفسیر عالمانہ: ۱۴۱ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ - نشا بمعنی خلق۔ کہا جاتا ہے نشا راشی نشاة۔ یہ اس وقت

ہو لیتے ہیں جب نئے فاعل اور بلند ہو جائے اور کہتے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ یعنی اہلہ و زحلہ و زحلہ (یعنی اللہ تعالیٰ وہ ہے جس نے پیدا کرنا انگوڑوں کے باغات "معروضات" بلند اس سے وہ شے مراد ہے جو بناوٹ پر ہو و غیر معروضات غیر مرتفع یعنی زمین پر پڑنے ہوئے۔ اس لئے کہ بعض انگوڑے درخت بلند قامت ہیں اور بعض زمین پر پچھے ہوتے ہیں یا معروضات سے وہ انگوڑے درخت کہ جن کے لئے عروشاں بنائے جاتے ہیں اور بعض وہ ہیں جو ابتداء کرو اور تریوز کی طرح زمین پر پچھے کر اگتے ہیں۔ یعنی ملیں۔ یا معروضات سے انگوڑے وہ درخت مراد ہیں جن کے لئے عرش بنایا جاتا ہے کہ وہی اسے اٹھا کر مضبوط کئے ہوئے ہوں کہ اگر وہ نہ ہو تو وہ زمین پر گر جائے جیسے کرم یعنی انگوڑے خوشہ دار اور بعض وہ ہیں کہ انہیں عرش کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ وہ اپنے پاؤں پر خوب خود کھڑے رہتے ہیں جیسے کھجور اور دیگر کیتیاں اور دوسرے اشجار اور بنریاں یا معروضات سے وہ انگوڑے درخت مراد ہیں جنہیں باغات اور کیتوں میں ہوتے اور ان کی خصوصیت سے نگرانی کرتے ہیں۔

اور غیر معروضات سے وہ انگوڑے درخت مراد ہیں جو جنگلوں اور پہاڑوں میں اللہ تعالیٰ کی قدرت و تخلیق سے پیدا ہو جاتے ہیں اور ان پر نہ کوئی نگرانی ہوتی ہے اور نہ ان کی کوئی پرواہ کرتا ہے۔
وَالْخَلْ وَالنَّزْعُ اور کھجوریں اور کیتیاں پیدا فرمائیں۔

سوال: جب ان کا ذکر جنات میں آیا چکا ہے تو پھر انہیں ذکر کرنے کا کیا فائدہ؟
جواب: باغات کی تمام اشیاء سے ان سے زیادہ فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ بنائیں انہیں علیحدہ ذکر کیا گیا ہے۔
الارض سے وہ تمام دلنے مراد ہیں کہ جن سے انسانی تربت کو تعلق ہے۔

مُخْتَلَفًا اَحْلًا۔ یہ حال مقتد ہے اس لئے کہ باغات کی ٹولین کے زوت ان کی ہی حاسنہ نہیں تھی بلکہ

بقیہ ص ۶۳

اللہ تعالیٰ تیرے تمام مقاصد پر سے فائدہ گا۔ منجملہ توکل میں یہ بھی ہے کہ کسی کی اولاد بھوک سے مر رہی ہو تو بھی اللہ تعالیٰ سے عرض کرے یا اللہ میں کیا عرض کروں یہ تیرے بندے ہیں۔ تو ان سے جس طرح چاہے کر۔ میں نے اپنے جملہ امور تیرے سپرد کر دیے ہیں تو ہوا اپنے بندوں کے حال خوب جانتا ہے۔ حضرت صاحب نے فرمایا کہ
فکر آب و فاء در کنج قفس بے حاصلست

نیر چرخ اندیشہ روزی چرا باشد مراد

ترجمہ: پیغمبر کے گونے میں روزی کا فکر بے فائدہ ہے۔ آسمان کے پیچھے روزی کا اندیشہ کیوں۔

بعد کو ہٹی یعنی کچھ اور کھیتی ہر دو دن کو جس ہیئتہ کیفیت سے کھایا جاتا ہے اُن کے اس وقت مختلف ٹرے پیدا فرمائے۔

فائدہ بغوی نے فرمایا اختلاف ہے اُن کے ثمرات اور ذائقے میں کہ بعض ان میں میٹھے ہیں، بعض کٹے، بعض اچھے ہیں اور بعض رومی دَالِزِیَوْنَ وَالْوَصَانَ اور زیتون اور انار پیدا فرمائے۔
مُتَشَابِهًا وَعَيْنًا مُتَشَابِهًا اُس کی نصب حال ہونے کی وجہ سے ہے یعنی در انحالیکہ اُن کے بعض رنگ اور ہیئت اور ذائقہ میں ایک دوسرے۔ ہمشکل اور بعض ہمشکل نہیں جیسے دوانار کہ رنگ دونوں کا ایک سا ہوتا ہے لیکن ان میں ایک پیٹھا ہوتا ہے اور دوسرا کھانا کُلُوا مِنْ ثَمَرِہَا ان ہر دو دنوں کے ثمرات کھاؤ اذا اُثْمِرَ جب وہ پھل دینا شروع کریں۔ اگرچہ ابھی کچے ہوں اور اُثْمِرَ کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ انہیں کھتے سے پہلے یعنی کچے بھی کھانا جائز ہیں۔ وَالْوَحْفَہُ یَوْمَ حَصَادِہِ رُصْلے اور اُن کے کٹنے کے وقت ان کے حقوق ادا کرو۔ اس میں مشہور قول یہی ہے کہ انہیں کاٹتے وقت سکینوں پر صدقہ دینا چاہیے
فائدہ ابتدائے اسلام میں کھجوروں انگوروں وغیرہ میوہ جات پختہ ہو جانے کے بعد جس وقت انہیں کاٹا جاتا تو غیر متعین مقدار میں کچھ نہ کچھ سکینوں کو دینا واجب تھا۔ پھر جب عشر کی فرضیت نازل ہوئی اس کے بعد یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

مسئلہ جس کھیتی اور باغ وغیرہ کی آسمان کے پانی سے آبپاشی وغیرہ کی جائے تو اس کا عشر (سواں) ادا کرنا واجب ہے۔

مسئلہ اگر ان کا پانی کھینچ کر یا جانوروں کے ذریعے یا پانی کی قیمت ادا کر کے آبپاشی کی جائے تو اس میں نصف عشر د بیسواں ادا کرنا واجب ہے۔ دَلَّاسُ فُؤَا اور صدقہ دینے میں اسراف نہ کرو۔

حکایت مروی ہے کہ حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پانچسو کھجوریں تھیں جب یک گئیں تو سب کو ایک دن میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں لٹا دیا اور اپنے بال بچوں اور اہل و عیال کیلئے کچھ بھی بچایا۔

حدیث شریف میں ہے کہ خرچ کرنے میں پہلے اپنے اہل و عیال کا خیال رکھو۔

فائدہ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ خطاب بادشاہوں کو ہے کہ اسے بادشاہ ہو راجا کو رعایا سے اپنے حقوق سے زائد مال نہ لو۔ اِنَّہٗ لَا یُحِبُّ الْمُسْرِفِیْنَ بے شک اللہ تعالیٰ حد سے بڑھنے والوں کے کو دار سے راضی نہیں ہوتا۔ اَلَا یَعْلَمُ اور بعض جانوروں کو پیدا فرمایا۔ حَمُولَہُ بوجہ اٹھانے والے وَفَرَسًا اس سے وہ جانور مراد ہیں جو ذبح کیلئے پھلے جاتے ہیں یا جن کے بالوں اور اُون سے کچھونے تیار

ہوتے ہیں انہیں بھی فرشتے کہتے ہیں شاید یہ حد سے لے کر موسوم کرنے کے قبیل سے ہے۔

كُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ لَكُمْ بِاللَّهِ مِنْ تَبْعِهِ هَبْ اور ما سے حَوْلۃ اور فرشتی مراد ہیں یعنی ان جانوروں کا وہ حصہ کھاؤ جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے حلال فرمایا ہے یعنی حلال اشیاء اس میں تصریح ہے کہ ان جانوروں کو اللہ تعالیٰ نے اپنی بندوں کی خاطر اور ان کی ضروریات کے لئے پیدا فرمایا ہے۔

سوال : جانوروں سے اور بھی منافع حاصل کئے جاتے ہیں مثلاً سوار ہونا، بوجھ لادنا وغیرہ کھانے ان چیزوں کو بھی انہوں نے سوائے وغیرہ کو اپنے اوپر حرام کیا ہوا تھا۔ تو پھر آیت میں صرف کھانے کی تفصیل کیوں؟
جواب : چونکہ جانوروں سے امتناع کی اشیاء میں سے گوشت کو اہمیت و عظمت حاصل ہے اس لئے اسے خصوصیت سے ذکر کیا گیا ہے علاوہ ازیں جانور کے لئے حلال و حرام کے مسائل اسی سے متعلق ہوتے ہیں۔

وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ اور شیطان کے نقش قدم پر نہ چلو۔ یعنی شیطان کے اس راستہ کو چھوڑ دو جس نے تمہیں اپنی طرف جانوروں کے حلال و حرام بنانے پر اکسایا ہے اس لئے کہ وہ تمہیں گمراہی کی طرف بلاتا ہے۔ اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ہ بے شک وہ تمہارے ساتھ کھلی دشمنی رکھتا ہے جس کا تمہیں بھی علم ہے کہ اُس نے تمہارے دادا حضرت آدم علیہ السلام سے کیا کھیل کھیلا تھا۔

۵۳ اَمْثَلُكُمْ نِسَاءُ زَوَاجٍ یہ حَوْلۃ و نوشا سے بدل ہے زوج ہر اس جوڑے کو کہتے ہیں جو دونوں ہمجنس ہوں اور ان کے آپس میں جینے ہونے سے نسل بڑھے اور دیگر دو ہمجنسوں کو زوجان کہیں گے نہ کہ صرف زوج مثلاً کہا جاتا ہے مقراضان۔ مقراض نہ کہ مقراض و مقص اس لئے کہ وہ دو ہیں اور یہاں پر ثنائیہ ازواج سے چار جوڑے مراد ہیں جو آپس میں مل کر آٹھ ہو جائیں گے "مِنَ الصَّانِ اثْنَيْنِ" ثنائیہ ازواج سے بدل ہے یعنی بیٹھے جوڑا پیدا فرمایا۔ ایک مرد دوسری مادہ اور صان مشہو جانور ہے یعنی وہ جو صرف (اون) والا ہو۔

وَمِنَ الْمَعْشَرِ اثْنَيْنِ اور بکری کے جوڑے سے یعنی اس کا نر و مادہ اور معز ہر وہ جانور جو بالوں والا ہو قُلْ (اے پیارے حبیب) محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انہیں فرمائیے اِنَّ الْبَٰتِلَ کَاۤیِّنٌ کیا ان دونوں مذکورہ دو جنسوں بھیر اور بکری نر وں کو حرام۔ اللہ تعالیٰ نے حرام کیا۔ جیسا کہ تمہارا گمان ہے کہ ان کے حرام ہونے کا نہیں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے۔ اَصْحٰۤلُ نَثٰیۡنِ یا دو مادہ نیوں (بھیر بکری) کو حرام کیا۔ اَمَّا اَشْتَمَلَتْ عَلَیْہِ اَنْعَامُ الْاِثْنَيْنِ یا انہیں کہ جن پر ان دونوں کے رجولنے اٹھایا۔ یعنی دونوں مذکورہ مادہ نیوں کے حمل کو حرام کیا وہ مذکر ہوں یا مؤنث تَبَقُوۡۤیۡ لِیَعْلَمَ کَمۡحِیۡ مَلَمۡ سے خبر دو۔ یعنی مجھے بتاؤ وہ اسرار اللہ تعالیٰ کی طرف سے کسی آسمانی کتاب میں یا انبیاء علیہم السلام کے خبر دینے سے نازل ہوا ہو۔ اسے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان چیزوں کے متعلق حرم بھی نازل ہوئی تھی۔ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقٰۤیۡنِ اگر تم سچے ہو۔ اس دعویٰ پر کہ ان اشیاء کی حرمت کا حکم میں

جانب اللہ تعالیٰ ہے کہ اَوَمِنْ اِلٰہِ اٰنْثٰیْنِ اور ایک جوڑا اونٹ کا۔ اس کا علف من الصن انثنین پر یعنی اللہ تعالیٰ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اہل میں دو پیدا فرمائے اونٹ اور اونٹنی ومن البقر اثنتین اور ایک جوڑا گائے کا اور مادہ۔ قُلْ اَپْ اَہْیَیْ دَیْلْ مَے کر خارش کر دیجئے۔ اَلَا اِنَّکُمْ فِیْ اَسْنِے ان میں سے دونوں نہ حَرَمَ اَمْرَ الْاُنْثِیْنِ اَمَّا اَسْتَمَلْتُ عَلَیْہِ اَرْحَلُ الْاُنْثِیْنِ حَرَامُ کئے یا دونوں مادہ یا وہ جسے دونوں مادہ پیٹ میں لئے ہیں۔ ان دونوں قسموں میں سے۔ یہ تمام انکار ہے جس کا غاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان چار چیزوں میں سے کوئی شے بھی اُن پر حرام نہیں کی۔ نہ جو یا مادہ یا وہ جو ان کی مادیات لئے ہوئے ہیں اس سے ان کا رد کرنا مطلوب ہے اس لئے کہ کبھی وہ جانوروں کے نہ حرام کر دیتے جیسے حامی (اونٹ) جب نہ اونٹ سے دس گیا بھر حاصل ہو جاتے تو اسے چھوڑ دیتے نہ تو اس پر سواری کرتے نہ اس سے کوئی کام لیتے۔ اور نہ اس کو پانی چارہ سے رکھتے۔ اسے حامی کہتے اور کہتے کہ اب اس کی بیٹھ مضبوط ہو گئی ہے۔ اسی طرح وہ صلیعنی وہ بکری جب مادہ جنتی تو کہتے مرد کھائیں گے اور اگر نہ جنتی تو وہ بتوں کے لئے دے دیتے۔ اگر دونوں نہ مادہ پیدا ہوتے تو کہتے یہ اپنے بھائی سے مل گئی ہے اور کبھی ان جانوروں کی مادہ حرام کر دیتے۔ جیسے سائبہ اور بحیرہ۔ زمانہ جاہلیت کے کفار کا یہ دستور تھا کہ جو اونٹنی یا بچہ مرتبہ بچے جنتی اور آخر مرتبہ اس کے نہ ہوتا اس کا کان چیر دیتے۔ پھر نہ اس پر سواری کرتے نہ اس کو ذبح کرتے۔ نہ پانی اور چارے پر سے ہانکتے اس کو بحیرہ کہتے اور جب سفر پیش ہوتا یا کوئی بیمار ہوتا تو یہ نذر کرتے کہ اگر میں سفر سے بحیرت واپس آ جاؤں یا ندرست ہو جاؤں تو میری اونٹنی سائبہ (بحار) ہے اور اس سے نفع اٹھانا بحیرہ کی طرح حرام جانتے اور اس کا زنا دھو دیتے اور یہ بھی ان کی عادت تھی کہ بحیرہ اور سائبہ سے جو بچہ دودھ چھڑانے تک زندہ رہتا تو اسے ذبح کرنے پر اس کا گوشت مردوں کیلئے اور عورتوں کے لئے حرام کہتے اور اگر پہلے مر جائے تو اس کے گوشت میں مرد عورتیں سب برابر ہوتے۔ ایسی صورت میں مرد و عورت کا کوئی فرق نہ رہتا۔ اَمْرُکُمْ شَہْدَا کیامت موجود تھی۔ یہ ام منقطعہ بن اور ہمزہ کے معنی میں ہے اور ہزار میں انکار و تو بیخ مطلوب ہوتا ہے اور بن مذکور امر میں ایک تو بیخ سے اعراض کر کے بطریق دیگر دوسری تو بیخ کی جالت ہے۔ اِذْ وَصَلُوا لِلّٰہِ بِہٰذَا اَجَب اللہ تعالیٰ نے تہنیں یہ حکم دیا کہ ان چیزوں کو حرام کر دے۔

جب تم نبی علیہ السلام کو مانتے بھی نہیں تو پھر ایک صورت باقی رہ جاتی ہے وہ یہ کہ تمہارے مذہب کا دار و مدار اس پر ہو کہ تم مشابہہ و معاشہہ کے طور پر یا اللہ تعالیٰ سے براہ راست سننے کا دعویٰ کرو۔ فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ اَفْتٰی عَلٰی اللّٰہِ کہہ با۔ تو اس سے بڑھ کر ظالم کون ہو گا جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھے یعنی اس کی طرف ایسی تحریم کی نسبت کرے جو اس کے حرام نہیں ہے۔ لَیْضِلُ السَّاسُ تاکہ لوگوں کو گمراہ کرے۔ یہ افری کے متعلق ہے۔ حضرت سعدی چلبی مفتی مرحوم فرمایا کہ نام غایت کی ہے بغیر علم اپنی جہالت سے یہ لَیْضِلُ کے ناعل سے حال ہے یعنی درانی کیلئے کہ وہ تلبس

قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
 مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلًا لِغَيْرِ
 اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۳۵)
 وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفُرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالنَّعِمْ حَرَّمْنَا
 عَلَيْهِمْ شَحُومَهُمَا الْأَمَّا حَبَلَتُ فَلَهُمَا وَالْجَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ
 ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَعْثِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (۱۳۶) فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبِّكُمْ
 ذُو رَحْمَةٍ وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُهْرِمِينَ (۱۳۷) سَيَقُولُ الَّذِينَ
 أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ
 كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مَعِينٌ
 عِلْمٌ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ (۱۳۸)
 قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ (۱۳۹) قُلْ هَلَمْ
 شَهِدَ أَمَّا الَّذِينَ يَنْتَهِدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا
 تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
 بِالْآخِرَةِ وَهُمْ يَرَوْنَهُمْ يَلْعَلُونَ (۱۴۰)

ترجمہ : تم فرماؤ میں نہیں پاتا اس میں جو میری طرف وحی ہوئی کسی کھانے والے پر کھانا حرام مگر یہ کہ مردار ہو یا
 رگوں کا بہتا خون یا بد جانوروں کا گوشت کہ نجاست ہے یا بے حکمی کا جانور جس کے ذبح میں غیر خدا کا نام پکارا گیا
 تو جو ناجار ہوانہ یوں کہ آپ خواہش کرے اور نہ یوں کہ ضرورت سے بڑھتے تو بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے
 اور یہودیوں پر ہم نے حرام کیا ہر ناخن والا جانور اور کائے اور بے نی کی چیر لی ان پر حرام کی مگر جو ان کی بیٹی میں لگی ہو
 یا آنت یا بڈی سے ملی ہو ہم نے یہ ان کی سرکشی کا بدلہ دیا اور جسے شک ہم ضرور سمجھے ہیں پھر اگر تمہیں جھٹلائیں تو تم

فرماؤ کہ تمہارا رب وسیع رحمت والا ہے اور اس کا عذاب مجرموں پر سے نہیں مالا جاتا اب کہیں گے شرک کہ اللہ چاہتا تو نہ ہم شرک کرتے نہ ہمارے باپ دادا نہ ہم کچھ حرام بھرتے ایسا ہی ان کے اگلوں نے جھٹلایا تھا یہاں تک کہ تمہارا عذاب چکھا تم فرماؤ کیا تمہارے پاس کوئی علم ہے کہ اسے ہمارے لئے نکالو تم تو نہ بے گمان کے پیچھے ہو اور تم یوں ہی تجھینے کہتے ہو تم فرماؤ اللہ ہی کی محبت پوری ہے تو وہ چاہتا تو تم سب کو ہدایت فرماتا تم فرماؤ لاؤ اپنے وہ گواہ جو گواہی دیں کہ اللہ نے اسے حرام کیا پھر اگر وہ گواہی دے بیٹھیں تو اسے سننے والے ان کے ساتھ گواہی نہ دینا اور ان کی خواہشوں کے پیچھے نہ چلنا جو ہماری آہیں جھٹلاتے ہیں اور جو آخرت پر ایمان نہیں لاتے اور اپنے رب کا برابر والا بھرتے ہیں۔

تَقْرِئُكَ عَلَيْهِ قَوْلُ لَا أَحَدٌ فِي مَا أَوْحَىٰ إِلَيَّ ذَلِيلٌ كَرِهَ لِيَ مَرْئِيًّا
 ﴿۱۵۱﴾ عَلٰی طَعَامِ اَدْرِکْسٰی کھانے والے کے خواہ وہ مرد ہو یا عورت اس میں اُن کے اس عقیدہ کا رد ہے جو کہا کرتے کہ وہ طعام ہماری عورتوں پر حرام ہے۔ یَطْعَمُ کھاتا ہے یہ طاعم کی تقریر کے لئے ہے اَلَا اِنَّ یُکُوْنُ مِثْلَہٗ کہ یہ کہ ہو وہ طعام میت پر حرام یعنی جسے شرعی طہور نہ کیا جائے جیسے وہ جانور کہ جس کی گھلا گھونٹ کر جان نکالی جائے۔ اَدْرِکْسٰی مَسْفُوْحًا یا رگوں کا بہتا ہوا خون۔

قائدہ ۱: ہم نے رگوں کی قید لگائی ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ رگوں کے ماسوا دوسرے بہتا ہوا خون حرام نہیں جیسے جگر اور طحال کا خون۔ اس لئے کہ یہ خون جامد ہوتا ہے اور شرع نے انہیں مباح کیا ہے۔

حدیث شریف حضور علیہ السلام نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے دوسرا در اور دو خون حلال کئے۔ دو مُرداروں سے پھلی اور بخوی اور دو خون سے جگر اور طحال مراد ہیں۔

مسئلہ ۱: وہ خون جو گوشت میں ہے کہ اس کا علیحدہ کرنا ناممکن ہے تو وہ بھی مباح ہے اس لئے کہ وہ بہتا ہوا خون نہیں۔ اَذْلَحْمٍ خَنِزِرٍ اور خنزیر کا گوشت اس لئے کہ وہ رِجْسِ نجاست ہے کیونکہ خنزیر کو نجاست کھانے کی عادت ہے۔

قائدہ ۲: حضرت مدادی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جس شے سے طبیعت کو طبعی نفرت ہو وہی رِجْسِ نجاست ہے اور یہ بھی

بقیہ ص ۶۸

ہے لاعلمی سے اور وہ اس علم سے دوسروں کو گمراہ کرتا ہے۔ اِنَّ اللّٰہَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ بے شک اللہ تعالیٰ ظالموں کو راہ نہیں دکھاتا یعنی اُن کی کسی حالت میں بھی اصلاح نہیں ہو سکتی نہ ہی جلدی اور نہ بدیر۔ جب ظالم سے ہدایت کی نفی ہے تو اظلم کو بطریق اولیٰ ہدایت نصیب نہ ہو۔

جائز ہے کہ فائدہ کی ضمیر خنزیر کے گوشت کی طرف لوٹے اور وہ اس لئے کہ گوشت کو اہمیت حاصل ہے اگرچہ خنزیر نجس العین ہے کہ اس کا گوشت پرست اور اس کی چربی اور ہڈیاں اور بال سب حرام ہیں اور چونکہ ہر حیوان سے مطلوب گوشت ہوتا ہے اور اصالۃ حلت و حرمت اس کی طرف منسوب ہوتی ہے اس لئے اس کے ذکر کی تخصیص مناسب ہوتی ہے اور باقی اشیاء گوشت کے تابع ہوتی ہیں۔

قاعدہ نحویہ حضرت سعدی چلی مفتی مرحوم لکھتے ہیں کہ ضمیر کا لونا مضاف کی طرف ہوتا ہے اور کلیۃً عام ہے اس لئے مقصود بالذات تو یہی ہے اور رمضان الیہ اسے معرذہ یا خاص کرنے کیلئے ہوتا ہے۔

أَوْفَسَقًا اس کا عطف لحم الخنزیر پر ہے یا بے حکمی جانور جو کہ أَهْلٌ لِغَيْرِ اللَّهِ ہے جس کے ذبح میں غیر اللہ کا نام پکارا جائے۔ یہ فسق کی صفت موضوعہ ہے اور اسے فسق سے اس لئے تعبیر کرتے ہیں کہ ایسا جانور زنا فسق ہی فسق ہے۔ فَنَنْظُرُ پس جسے ایسی ضرورت گیرے کہ اسے کھانے کے سوا اور کوئی چارہ نہ ہو۔ غَيْرُ بَارِعٍ مجبوری پر نہ بغاوت کرنے والا ہو۔ وَلَا عَادٍ اور نہ ضرورت سے بٹھنے والا۔ فَإِنْ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ بے شکستہ رب غفور رحیم ہے یعنی بہت بڑی معصرت و رحمت والا ہے کہ اس پر براخفا نہ ڈرائے گا۔

فائدہ: یہ آیت محکمہ ہے اس لئے کہ یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ حضور علیہ السلام نے اپنی احکام کے خلاف اور کوئی حکم نہیں پایا اور نہ ہی اُن کے بعد کوئی اور وحی تحریم کے متعلق اُتری۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات خیمہ میں ہے کہ آیت میں میتہ سے دنیا مراد مراد ہے اس لئے کہ وہ ایک خوشنما جیفہ ہے۔ چنانچہ کسی شاعر نے کہا۔

وَمَا هِيَ إِلَّا جِيفَةٌ مُسْتَحْلِيَةٌ

غَلِيظًا كَلَابٌ هَمَّ مِنْ اجْتِنَادِهَا

فَانْجَمَتْهَا كُنْتُ سَلْمًا لَا لَهَا هَلْهَا

وَأَنْ تَجْتَمِدَ بِهَا نَاذِعَتَكَ كَلَابُهَا

دنیا ایک خوش نما جیفہ ہے اسے بہت سے کتے اپنی طرف کھینچنا چاہتے ہیں۔ اگر تم اس سے کنارہ کشی کرو گے تو دنیا داروں کے دُکھ تکالیف سے محفوظ رہو گے اور اگر اسے تم اپنی طرف کھینچو گے تو تیرے ساتھ دنیا کے کتے خوب لڑیں گے۔

حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کے ہاں وحی بھیجی کہ اے داؤد (علیہ السلام) یہ دنیا ایک جیفہ ہے جسے بہت سے کتے اپنی طرف کھینچنے کی کوشش کر رہے ہیں کیا تم بھی اُسے اپنی طرف کھینچو گے۔ حضرت حافظ شیرازی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

ہلے چوں تو عالی قدر حرص استخوانی جیفیست

دریغا سائیہ ہمت کہ برنا اہل انگندی

ترجمہ : تو تو عالی ہمت ہمارے تجھے بڑی کا حرص ہے افسوس ہے کہ تو نے سایہ ہمت نا اہل پر ڈالا ہے۔
اور الدم المغفور سے وہ شہوات لذات مراد ہیں کہ جن پر دین کا خون بہایا جاتا ہے اور لحم الخنزیر وہ نجاست جو شیطان کے عمل سے ہو کا قال تعالیٰ انما الخمر والمیسر والالصاب والاذکار جس من عمل الشیطان فاجنبوہ اور حقیقت میں جس طریق حق سے ہٹ جانے اور اس سے دوری کا نام ہے۔

ولادت مبارکہ سے محل کسری کو زلزلہ آگیا
مروی ہے جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ہوئی تو کسری کے محل کو زلزلہ آگیا یعنی اسے ایسے زلزلہ آیا کہ اس سے اس سے حرکت کی آواز سنائی دیتی تھی۔

و جس دہی ہے جو سالک کو حق سے دور رکھے۔

ادفستھا اہل لغیث اللہ بلہ اس سے غیر حق کی طلب میں حق کی طلب سے نکل جانا مراد ہے حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

خلاف طریقت بود گا و لب

تمنا کنند از خدا جز خدا

ترجمہ : یہ طریقت کے خلاف ہے کہ اولیاء خدا تعالیٰ سے غیر خدا کی تمنا کریں۔

امور مذکورہ بالا کا ارتکاب حرام ہے اس لئے کہ ان کے ارتکاب سے بندہ حق کے قرب سے محروم ہو جاتا ہے
ہاں بقدر ضرورت حلال ہے اس لئے کہ مقولہ مشہور ہے کہ "الضرورات تبیح المحذورات" ضرورت ممنوعہ اشیا کو مباح کر دیتی ہے۔

حدیث شریف
حضور علیہ السلام نے فرمایا "تمعدوا واخلشوا" یعنی سعد بن عدنان کی اقتدار کے
موتیاباس پہنچو اور نیکی پاؤں رجو۔ اس لئے کہ اس طرح سے تواضع حاصل اور بکتر ترغ

سے نجات ملتی ہے۔

حدیث شریف
حضور علیہ السلام نے فرمایا۔ دنیا داری سے بچو۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے نیکو

دنیا داری کو پسند نہیں کرتے۔

نبذ و نعت دنیا منہ دل

کہ دل برداشتہ کار نیست مشکل

ترجمہ : دنیا کے ناز و نعمتوں پر دل نہ لگا۔ اس لئے کہ اس سے پھر دل اٹھانا مشکل ہے۔

سبق

و انما پر لازم ہے کہ وہ دنیا کی بے رغبتی اختیار کرے۔ بلکہ اسباب دنیا سے کنارہ کش رہے جیسے حضرت انبیاء علیہم السلام اور کاملین اولیاء رحمہ اللہ تعالیٰ کا طہر لیب ہے۔

حکایت

بعض بزرگوں سے منقول ہے فرماتے ہیں کہ میں نے ایک درویش کو دیکھا کہ جنگل میں ایک کنویں سے پانی لینے آیا۔ جب کنویں میں ڈول ڈال تو رسی ٹوٹ گئی اور ڈول کنویں میں گر گیا۔ اُس درویش نے وہاں تھوڑی دیر ٹھہر کہا کہ اے اللہ العالین مجھے تیری عزت کی قسم ہے کہ میں ڈول کے کربانوں کا یا پھر کوئی اور حکم صادر فرمائیے تاکہ میں چلا جاؤں یہ درویش ابھی وہیں پر کھڑا تھا کہ ایک پیاسی ہرنی کنویں پر آگئی اور کنویں کے اندر جھانکا تو کنویں کے پانی نے جوش مارا اور کنویں کے لبوں سے باہر اُبلنے لگا اور درویش کا ڈول بھی تیرتا ہوا باہر آگیا۔ درویش یہ حال دیکھ کر رویا اور کہا یا اللہ العالین میں اس ہرنی سے بھی گیا گزرا ہوں کہ اسے اتنا بڑا مرتبہ غایت فرمایا اور مجھے اتنا پریشان فرمایا۔ اس پر ہاتھ غیبی نے جواب دیا کہ تم ڈول اور رسی لے کر آئے اور ہرنی تمام اسباب توڑ کر صرف اللہ تعالیٰ کے ہمارے حاضر ہوئی اس لئے وہ تجھ سے بازی لے گئی۔

سبق : اس حکایت سے معلوم ہوا کہ اس کا پر لازم ہے کہ غیر اللہ سے کلی طو منقطع ہو جائے۔

تفسیر عالمائے

۱۴۶۰ وَ عَلَى الَّذِينَ هَدَدْنَا اٰۤیٰۤاتٍۭۤا وَّ عَلٰی الَّذِیْنَ هَدَدْنَا اٰۤیٰۤاتٍۭۤا اور ان لوگوں پر جو یہودی ہیں یعنی یہ حکم صرف یہودیوں کیلئے ہے یہ پہلے لوگوں کے لئے اور نہ بعد والوں کے لئے۔ حَقَّصْنَا كُلَّ ذٰی ظُلْمٍۭۤا ہمارے ہر ناخن والے جانور کو حرام کیا۔

قائدہ : ہر انگی والا جانور ذی نفس کہلاتا ہے اس سے انگیوں کے درمیان میں کشادگی ہو جیسے درندوں اور کتوں اور بلیوں کے تمام اقسام یا نہ ہو جیسے اونٹ اور شتر مرغ اور مرغابی اور بطخ۔

قائدہ : ان پر بعض ناخن والے جانور حلال تھے پھر جب انہوں نے نافرمانی کی سزا کے طور پر تمام ذی ظفر حرام ہو گئے وَ مِنَ الْبَقَرِۭۤا الْغَنَمِۭۤا یہ حرمنا علیہم شوخما کے متعلق ہے اور گائے بکریوں کی چربی ہمارے اُن پر حرام کی نہ کہ گوشت ان پر حرام تھا۔ بلکہ ان پر اُن کی حلت باقی رہی۔ شوخ یعنی شرب یعنی چربی وغیرہ۔ اَلَا مَا حَلَّلْتَ ظَهْرَهُۥۤا ہمایہ شوخ سے مستثنیٰ ہے یعنی مگر وہ چربی جو ان کی پیٹھوں اور گردنوں پر ہے یعنی دونوں منڈیوں سے لیکر دونوں بالوں کا اندہ اور باہر والی چربی اُن کے لئے حلال ہے۔

اَوَّ الْحَوَیِّا اس کا عطف ظہر صاف ہے یعنی ان کی آنتوں وغیرہ پر جو چربی ہے وہ بھی اُن کیلئے حلال ہے الحویا الحویہ کی جمع ہے کذا فی الصحاح یعنی آنتیاں وغیرہ اَوَّ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ اس کا عطف عطف ما حلت پر ہے یا وہ چربی جو ہڈیوں سے ملی ہوئی ہوتی ہیں اس سے رائیں مراد ہیں اور اختلاط بمعنی اتصال ہے اور

بڑی سے محض مراد ہے یعنی دم کی ہڈی جو پیٹھ کی انتہا سے شروع ہوتی ہے

قائدہ ۱۰ بعض روایات میں ہے کہ سب سے اے پہلے پیدا کیا جاتا ہے اور مرنے کے بعد تلم ہڈیوں سے سب سے آخر میں بھی گنتی ہے۔ ذَلِكْ مِثْلُهَا جَذَائِنُهَا ہمنے ان ہسودیلوں کو جزا دی بِغَضِيْهِمْ لِنَصْرِہِمْ ان کی بغاوت یعنی ظلم کے سبب سے۔ ان کے ظلم سے تھے (۱) انبیاء علیہم السلام کو ناحق قتل کرنا۔ (۲) سود لینا۔ (۳) لوگوں کا باطل ذریعے مال کھانا۔

قاعدہ ان کے لئے ضابطہ بن چکا تھا کہ گناہ کی سزائیں حلال اشیاء کو اُن پر حرام کر دیا جاتا تھا چونکہ اب اُن کے منکر ہو گئے اور کہتے کہ یہاں شیعہ جیسے ہم پر حرام ہیں گذشتہ امتوں پر بھی حرام تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے حلال کر کے اے پھر مکر دریا کر دَرَاتَا لَصِدْقُوْنَ اور بے شک ہم سچے ہیں یعنی ان کی ہر بات کی خبر دینے میں۔

۱۴۱۰ قَانِ كَذْبُكَ اِیْس اگر وہ آپ کی تکذیب کرتے ہیں اس سے یہود اور مشرکین مراد ہیں اور وہ ان کی تکذیب یہ تھی کہ حلال دھرم کی تفصیل جو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بتائی اس کا انکار کر دیا۔

فَقُلْ دَبْكُم ذُوْ حِجَّةٍ دَا سَعَةٍ اِس فرمائیے تمہارا رب تعالیٰ بہت بڑی رحمت والا ہے کہ وہ تمہاری تکذیب کے باوجود تمہاری سزا میں عجلت نہیں کرتا لیکن تمہیں اس سے دھوکہ میں نہ رہنا چاہیے اس لئے کہ وہ تمہیں مہلت دے رہا ہے کہ کہیں سمجھ جاؤ۔ لہذا اس تصور میں نہ رہو کہ وہ تمہیں سزا بھی نہیں دے گا۔

وَلَا یُؤَدِّبُہٗ اِوْرَاسُ کَا عَذَابٍ رُوکا نہیں جاسکتا۔ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِیْنَ۔ مجرم قوم سے جب کہ نازل ہوگا کَا سِیْقُوْلُ الَّذِیْنَ اَشْرَکُوْا کُوْشَاوُ اللّٰہ عَنقَرِبَ مُشْرِکِیْنَ کہیں گے کہ اگر اللہ تعالیٰ ہمیں شرک میں مبتلا کرنا نہ چاہتا تھا اَشْرَکْنَا تو نہ ہم شرک کرتے وَلَا اَبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَیْءٍ اور نہ ہم سے آباء و اجداد اور نہ ہم کسی شے کو حرام کرتے اس سے ان کا منشا بھی تھا کہ جو کچھ ہم کر رہے ہیں اس پر اللہ تعالیٰ راضی ہے (معاذ اللہ) کَذْلَکْ اِیْس تکذیب کی طرح یعنی جیسے وہ کہتے ہیں کہ ہم نے شرک کیا یا جن اشیاء کو حرام بتایا یہ سب شروع اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب و مرغوب ہیں اور کہتے کہ اے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تم ان باتوں میں معاذ اللہ جھوٹے ہو جب کہ کہتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے شرک سے روکا ہے اور جن اشیاء کو تم حرام کہتے ہو انہیں اللہ تعالیٰ نے حرام نہیں کیا۔ کَذَابُ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ اُن کے متقدمین نے سابقہ انبیاء علیہم السلام کی تکذیب کی۔ حتیٰ اذ قَامَ ہَاں تک کہ انہوں نے چکھا یہ حتیٰ امتداد التکذیب کی غایت کہ لئے ہے بَاسْتَا۔ ہمارا عذاب جو کہ ان کی تکذیب پر ہم نے اُن پر نازل کیا۔

قُلْ کُلٌّ عِنْدَ رَبِّکُمْ یہ من زائد ہے عَلِمَ یعنی فرمائیے اے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کیا تمہیں

۱۰ مفرقہ یوں ہو تو بہتر ہوگا۔ گناہ کی سزا میں حلال اشیاء کو ال آخرہ۔

کوئی ایسا امر معلوم بھی ہے کہ جس سے تم اپنے دعویٰ پر حجت کے طور پر پیش کر سکو۔ فَخُذُوا لَنَا الْكُفَّہِ
تو اسے ہلکے سارے پیش کر دو۔ اِنْ تَتَّبِعُونَ اِلَّا الظَّنَّ تم صرف گمان کی اتباع کرتے ہو یعنی جن امور کے تم
مترکب ہو رہے یعنی شرک اور جلال چیزوں کو حرام کہتے ہیں تم اپنے گمان کی تابعداری کر رہے ہو۔ حالانکہ وہ سراسر باطل
اور جہالت پر مبنی ہے۔ ذرہ بھر بھی اس میں یقین کا شائبہ نہیں ہو سکتا۔ وَاِنْ اَنْتُمْ اِلَّا تَخْرُصُونَ۔ اور
تم اللہ تعالیٰ پر افتراء کر رہے ہو ۱۵۹ اَقْلُ ذَالِکَ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ۱۶۰ یہ فار معلوف شرط کی جڑا ہے اصل عبارت
یوں تھی۔ وَاِذَا قَدْ ظَهَرَ الْاَحْجَیۃُ لَكُمْ فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ۔ یعنی اور جب ظاہر ہو گیا کہ تمہارے ہاں
کوئی دلیل نہیں تو اللہ تعالیٰ کے ہاں حجت بالغہ ہے۔

۱۵۹۔ قائلہ۔ حجت بالغہ اس دلیل کو کہتے ہیں کہ متانت اور ثبات کے انتہا کو پہنچے یا ایسی دلیل کہ جس سے مدعی
اپنے دعویٰ پر صحیح آئے۔ اس سے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ اور ان کا بیان مراد ہے۔ فَلَمْ يَشَأْ۔ پس
اگر اللہ تعالیٰ تم سب کو ہدایت دینا چاہے تہدیکم اجمعین تو تم سب کو ہدایت دیدے یعنی تمہیں اسلام
لانے کی توفیق بخشنے اور ہدایت کے اسباب تیار فرمائے لیکن وہ جسے ہدایت دینا چاہتا ہے تو اسے طریق حق
کی طرف بھیج دیتا ہے اور اگر کسی کو گمراہ کرنا چاہتا ہے تو اس کے ارادے اسلام کے خلاف کر دیتا ہے۔

۱۶۰۔ قُلْ هَلْ مَعَكُمْ۔ یہ اسم فعل ہے معنی احضرو یعنی آئیے یا اے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم انہیں فرمائیے کہ
حاضر کرو۔ شَهِدَ الْکُفَرُ الَّذِیْنَ کِشَفَ لَدُنْ اَنْ اللّٰہُ جَوَّهَ هٰذَا (اپنے لیڈروں کو جو ثابت کر دکھائیں کہ
بے شک اللہ تعالیٰ نے اسے حرام کیلئے شہدار سے ان کے وہ لیڈر مراد ہیں جن کے اقوال و اعمال کو وہ اپنا
مذہب سمجھتے تھے۔ اس سے وہ شہدار مراد نہیں کہ الہی سیدھی مارکر ان کا دعویٰ صحیح کر دکھائیں۔ اس لئے شہدار
کے لفظ کو ان کی طرف مضاف فرمایا یہ حکم اس لئے سنایا تاکہ ان پر حجت قائم ہو کر انہیں معلوم ہو جائے کہ واقعی وہ
گمراہی پر ہیں ورنہ ان کے دعویٰ کی دلیل نہ ان کے پاس تھی اور نہ ہی ان کے لیڈروں کے پاس۔

فَاِنْ شَهِدُوا بغرض محال اگر ان کے لیڈر کچھ کہہ بھی دیں اور ثابت کرنے کی کوشش کریں کہ ان
چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیلئے۔ فَلَا تَشْهَدُوْا مَعَہُمْ تو آپ ان کی تصدیق نہ فرمائیں اس
لئے کہ وہ جو کچھ کہتے ہیں۔ خالص جھوٹ ہے اور واضح طور اس کا فساد بیان کیا جا چکا ہے۔ وَلَا تَتَّبِعْ
اَهْوَآءَ الَّذِیْنَ کَذَّبُوْا اَبَیْلَتِ اَآلِ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ۔ اور آپ ہماری آیات کی تکذیب
کرنے والوں اور آخرت پر ایمان نہ لانے والوں کی اتباع نہ کریں۔ اس سے بتوں کے پیجاری ملز میں موصول
ثانی کے موصوف اول پر عطف ہے یہ عطف الصنفۃ علی الصنفۃ مع اتحاد الموصوف کے قبیل سے ہے اس لئے
کہ جو آیات کی تکذیب کرتے ہیں وہی آخرت پر ایمان نہیں رکھتا۔ اسی طرح بالکس دھم بڑھائیے۔

اور وہ اپنے رب کے ساتھ اس کا ہمراہ کرتے ہیں اس کا عطف "لایؤمنون" پر ہے۔
 خلاصہ یہ ہے کہ آپ ان لوگوں کی اتباع نہ کیجئے جو مذکورہ بالا اوصاف قبیحہ کے جامع ہیں۔
 (۱) وہ آیات الہی کی تکذیب کرتے (۲) آخرت کا انکار کرتے (۳) اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں
 اس معنی پر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے روکا ہے بلکہ انہیں یوں فرماتا ہے کہ وہ ایسے بد بخت ہیں کہ ان جملہ امور بالا مذکورہ
 کے جامع اور ان صفات یتیم سے موصوف ہیں۔

فائدہ جامعہ اللہ تعالیٰ نے طبیات کو حلال فرمایا مگر کاذبوں کے ان توہمات کا رد فرمایا جو اپنی طرف سے
 بعض اشیاء کو حرام کر دیا۔ اس لئے کہ دین کی بنا وحی پر ہے کہ خواہش نفسانی پر اور
 خبیث ترین چیزوں کو بھی حرام کیا۔ جیسے شراب اور مردار اور بہتا ہوا رگوں کا خون اور خنزیر وغیرہ وغیرہ یعنی ان
 کا جیسے کھانا پینا حرام ہے ایسے ہی بیچنا بھی حرام ہے۔ ایسے ہی ان کے بیچنے سے جو قیمت حاصل ہوگی وہ بھی حرام
 ہے۔ ان کے ماسوا ان اشیاء سے امتناع جائز ہے۔ جیسے مردار کی چربی کو کشتیوں کے سوا بخ پر لگایا جاتا ہے
 اور چمڑوں پر تیل کے طور پر لگاتے ہیں اور اسے بعض لوگ روشنی کے لئے جلاتے ہیں یہ تمام امور حرام نہیں۔

فائدہ جتنے امور اللہ تعالیٰ نے حرام کئے ہیں وہ بطور سزا کے روکے یا اٹھانے سے انجام دینا مطلوب تھا
 جیسے یہودیہ پر ان اشیاء کی حرمت بطور سزا کے تھا اور اہل ایمان سے بعض چیزوں کی حرمت محض اس کا فضل
 و کرم ہے۔ اس لئے کہ اُسے معلوم ہے کہ ان اشیاء کا ضرر نفسانی یا روحانی و نفسانی ہے جیسے نہ مر کا ضرر اور
 دیگر وہ اشیاء کہ جن کے استعمال سے ہلاکت جان ہوتی ہے۔ دوسرا ضرر روحانی ہوتا ہے جیسے درندوں اور
 موزی جانوروں کا گوشت وغیرہ اسی لئے کہ ان کے گوشت سے ان کی عادات کا اثر کھانے والے کے روحانی
 اخلاق پر پڑتا ہے۔

حدیث شریف حضور علیہ السلام نے فرمایا "دودھ بھی عادات پر اثر انداز ہے۔"
حکایت حضرت الشیخ ابو محمد الجوبینی اپنے گھر میں داخل ہوئے۔ دیکھا کہ ان کے صاحبزادے
 امام ابو المعالی کو غیر عورت دودھ پلا رہی ہے۔ آپ نے بچے کو اٹھایا اٹا دیا اور پیٹ کو
 ملنا شروع کر دیا اور منہ کے اندر انگلی دبا دی۔ اسی طرح بار بار کیا۔ یہاں تک کہ بچے نے پیسا ہوا دودھ قے کر دیا
 حضرت شیخ نے فرمایا کہ میرا بچہ مر جائے تو مجھے اتنا رنج نہیں ہوگا۔ جتنا اس کا غیر عورت کے دودھ پینے سے
 غم و الم ہوگا۔ پھر جب امام ابو المعالی رحمۃ اللہ تعالیٰ جو ان ہوئے تو مناظر کے وقت ان کی طبیعت پر بوجھ پڑ
 جاتا۔ فرماتے یہ اس غیر عورت کے دودھ کا اثر ہے۔

۔۔۔ **فائدہ** ماں کے دودھ سے بچے کے عادات پر اثر پڑتا ہے اگر عورت نیک ہو تو بچے کو نیکی کی عادت ہوگی اگر عورت

بُری تو، بچہ کے عادات بھی بُرے ہو گئے۔

فائدہ : حیوانات کے گوشت میں بھی بہت بڑی تاثیر ہوتی ہے۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گائے بھینس کا دودھ اور گھی لازم پکڑو اور ان کے گوشت سے بچو اس لئے کہ ان کے دودھ اور گھی میں شفا اور ان کے گوشت میں بیماری ہے۔

سوال : اس سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام کے نزدیک گائے بھینس کا گوشت ناجائز ہے حالانکہ حدیث شریف سے ثابت ہے کہ آپ نے اپنی ازدواجی مطہرات کی قربانی کے لئے گائے ذبح فرمائی۔
جواب : امام حلی نے گائے وغیرہ کے گوشت کو بیماری فرمایا۔ وہ بھی صرف اہل حجاز کی یہوست کے پیش نظر کہ انہیں بھی یہوست اور گوشت میں بھی یہوست۔ اس سے اہل عرب کی بیماری لازمی امر ہے اور ان کی خشکی کا گائے کے دودھ اور گھی سے دُور ہونا ضروری۔ جس سے اُن کی شفا ضروری۔ بنابریں کہ آپ نے عرب کی طبع کے پیش نظر یہودی فرمایا اور یہی جواب موزوں تر بھی ہے ورنہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی ازدواجی مطہرات کی قربانی کے لئے بُری شے کو اللہ تعالیٰ کے حضور میں پیش نہ کرتے اور اسے بیماری اس یہوست اور اہل عرب کی یہوست کی وجہ سے تعبیر فرمایا۔

جواب : گائے کو قربانی میں ذبح کرنا بیانِ جواز کے لئے ہے۔

جواب : اس وقت آپ کو قربانی کے لئے صرف وہی گائے سیرائی (کذا فی المقاصد الحسنہ) جو اقل موزوں تر ہے گائے بھینس کے بچہ کے فائدہ کے ایک فائدہ یہ ہے کہ جو منہ نہا اس کا دودھ پچاس درہم کی مقدار پیئے تو اسے جنوں سے حفاظت ہوگی اگر اسے ہوگا بھی اس کے دودھ کی برکت سے دفع ہو جائے گا۔

مسئلہ : حضرت فقیہ ابو الکیث فرماتے ہیں کہ بقدر ضرورت طب کا پڑھنا مستحب ہے بالخصوص جس بیماری میں مبتلا ہو اُس کے مضرات و مفیدات کے ضروری معلومات یاد کر لئے جائیں۔ اس لئے کہ علم دو ہیں (۱) علم الابدان (۲) علم الدیان (۳) علم علما (۴) علم الابدان و علم الادیان (۵) علم الابدان کو مقدم کرنے میں اشارہ فرمایا کہ اس کے ذریعہ انسان بکے دیگر حیوانات کے لئے شفا حاصل ہوتی اور جب کہ انسان کا جسم ہی بیمار ہو تو عبادتِ خداوندی نیز حقوقِ عباد میں کمی آئے گی اور اسی طرح دیگر حیوانات کا حال ہے بالخصوص وہ حیوانات جو کہ انسان سے متعلق ہیں۔ مثلاً اونٹ گائے بھینس گھوڑا بکری وغیرہ جو انسان کیلئے کارآمد ہیں۔

(باقی صفحہ پر)

قُلْ تَعَالَوْا اَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ اَلَّا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا
 وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ أَمَدَنُ
 نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا
 ظَهَرَ مِنْهَا وَلَا بَطْنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَٰلِكُمْ
 وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٥١﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ
 أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ لَا
 تُكَلِّفُ نَفْسًا الْإِسْعَاءَ وَإِذَا قُلْتُمْ قَامِدًا أَوْ لَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ
 وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَٰلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٢﴾
 وَإِنَّ هَٰذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ
 بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٣﴾ ثُمَّ
 آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ نَهَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا
 لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يَوْمِنَ ﴿١٥٤﴾

ترجمہ : تم خداؤ اور میں تمہیں پرستہ سناؤں جو تم پر تمہارے رب نے حرام کیا کہ اس کا کوئی شریک نہ کرو اور اس بات
 کے ساتھ بھلائی کرو اور اپنی اولاد قتل نہ کرو مفلسی کے باعث ہم تمہیں اور انہیں سب کو مذق دیں گے اور یہ
 حیاتیوں کے پاس نہ جاؤ جو ان میں کھلی ہیں اور چھپی ہیں اور جس جان کی اللہ نے حرمت رکھی اسے ناحق نہ مارو تمہیں
 حکم فرمایا ہے کہ تمہیں عقل پہنچاؤ اور یتیموں کے مال کے پاس نہ جاؤ مگر بہت اچھے طریقے سے جب تک وہ اپنی جوانی کو
 پہنچے اور ناپ اور تول انصاف کے ساتھ پوری کرو ہم کسی جان پر بوجھ نہیں ڈالتے مگر اس کے مقدور ہمارے اور جب
 بات کہو تو انصاف کی کہو اگرچہ تمہارے رشتہ دار کا معاملہ ہو اور اللہ ہی کا عہد پورا کرو یہ تمہیں تاکید فرمائی کہ کہیں
 تم نصیحت مانو اور یہ کہ یہ میرا سیدھا راستہ تو اس پر چلو اور راہ نہ چلو یہ تمہیں اس کی راہ سے جدا کر دیں گے
 یہ تمہیں حکم فرمایا کہ کہیں تمہیں پر ہیز گاری ملے پھر ہم نے موسیٰ کو کتاب عطا فرمائی پورا احسان کرنے کو اس پر جو نیکو

کاتبہ اور ہر چیز کی تفصیل اور حکایت اور رحمت کو کہیں وہ اپنے رب سے ملنے پر ایمان لائیں۔ ۱۵۴
تفسیر عالمانہ ۱۵۴ اقل لے پیائے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کفار مکہ سے فرمائیے تعالٰو یہ تعالیٰ کا امر ہے
 دراصل اس نذر سے اپنے مکان پر چڑھ کر پتے والے کو بلانے کیلئے وضع کیا گیا ہے۔ گویا جیسے
 بھی اپنے ہاں یا اپنی طرف متوجہ کرنا مطلوب ہوتا ہے تو اس کلمہ سے مخاطب کو بلایا جاتا ہے بلانے والا خواہ اوپر ہو یا نیچے

لے، جیسے انگریزی دان کہا کرتے ہیں come up یا come on اس سے اُن کی مراد دوسرے کو مخاطب
 کرنا قدسے زور دار پہنچے میں ہوتی ہے۔

بقیہ ص ۷۹

مسئلہ : بوقت ضرورت علماء نے حرام اشیاء سے علاج کی اجازت بخشی ہے
مسئلہ : اشیاء میں سے کہ طعام میں جب تغیر آجائے (یعنی عفونت) تو وہ پلید ہو جاتا ہے
مسئلہ : دودھ، زیتون، گھی میں جب بدبو پیدا ہو جائے تو ان کا کھانا حرام نہیں۔
مسئلہ : مرغی ذبح کر کے اس کا پیٹ چاک کے بغیر ہانڈی پر چڑھا دی جائے تو وہ پانی بھی پلید اور
 گوشت ہوا بھی (خواہ پانی کے بغیر بھوئی ہی جائے) ہاں بلی اُسے اٹھا کر لے جائے لیکن خود اس کے آگے
 نہیں رکھیں گے۔ (یہ احتیاطی حکم ہے)
سبق : دانا پر لازم ہے کہ بدن کو ضرر پہنچانے والی اشیاء سے احتراز کرے بدن کے مفزات میں
 پیٹ بھر کر کھانا بھی شمار ہوتا ہے۔

حدیث شریف حضور علیہ السلام نے فرمایا: بیماریوں کا اصل پیٹ بھر کر کھانا اور اس کا علاج
 بھوکا رہنا ہے۔

آن حکیم کہ دُر حکمت سفت
 کلُّ قلیل لاقش کثیرا گفت

ترجمہ : اس حکیم نے حکمت کے موتی پر مئے ہیں فرمایا کہ حقوڑا کھا بڑی عمر تک، زندگی بسر کرے گا۔
 شیخ سعدی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

ندارند تن پرورد راں آگہی
 کہ پُر معدہ باشد ز حکمت، ہستی

ترجمہ : نہیں رکھتے تن پرورد خیر اس لئے کہ معدہ کو پُر کرنے والے حکمت سے خالی ہوتے ہیں۔

اور پتھجے کے الفاظ محض محاورہ کیے ہیں ورنہ واقعہ ایسا ہونا ضروری نہیں) اُن کے یہ تعالوٰ امر کا جواب ہے اس لئے مجزوم ہے یعنی اقوال یعنی آؤ میں تمہیں پڑھ سناؤں ماحکمہ دیکھو وہ چیریں جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر حرام فرمائی ہیں یعنی وہ آیات پڑھ کر سناؤں جن میں اشیاء کی حرمت کا بیان ہے۔ عَلَیْكُمْ یہ حوتم سے متعلق ہے ان مفسرہ اور لا تاہیہ ہے۔ تَشْرُکُوْا اِیْہ اللہ تعالیٰ کا کسی کو شریک نہ بناؤ۔ شِیْءُ اُس کی توحید نیکر کہ ہے۔ ان تین آیات میں یعنی لا تَشْرُکُوْا اِیْہ الخ سے عَلَیْكُمْ تَتَّقُوْنَ تک دس خصلتوں جو قاعدہ تفسیر تمام بھلائی کی جامع ہیں کا بیان ہے اور تمام آسمانی کتب تا قرآن مجید میں منسوخ ہو کر مندرج ہو رہی ہیں یہ تمام خصلتیں تمام بنی آدم پر حرام ہیں اور تمام زمانوں اور تمام امتوں میں بحال رہی ہیں کبھی ان میں تغیر و تبدل اور اختلاف نہیں ہوا۔ وہ دس خصلتیں یہ ہیں

(۱) لَا تَشْرُکُوْا اِیْہ شِیْءاً شُرْکَہ کے بیان میں تقدیم اس لئے ہے

کہ یہ راس الحرات ہے شرک کو کوئی نیکی بھی قبول نہیں ہوتی۔ شرک دو قسم ہے (۱) جلی یعنی بتوں کی پرستش شرک جلی ہے (۲) خفی یعنی اللہ تعالیٰ واحد قہار کے ساتھ اعتذار کا خیال دھونیا کے نزدیک، شرک خفی ہے۔

تادم وحدت زدنی حافظ شوریدہ حال

خامہ توحید کش بر ورق این و آن

ترجمہ: توحید کا دم بھڑا ہے تلمے حافظ شوریدہ حال توجھے چاہیے کہ توحید کا تلم این و آن کے ورق پر دیا گیا اَلدِّیْن اِحْسَانًا اور ماں باپ سے احسان کرو یعنی ان کی نافرمانی نہ کرو۔ اس لئے کہ ان کی نافرمانی حرام (قاعدہ) شے کا امر اس کی ضد کی ہی کو مستلزم ہے جیسے احسان کے امر سے بے نافرمانی کی نہیں ثابت ہوئی اسی طرح فرمایا هُوَ اَوْفُوا اس میں کہ تو لے کر نہیں ہے۔

سوال: اگر نہی مطلوب ہے تو پھر اسے امر سے کیوں تعبیر کیا ہے؟

جواب: تاکہ حقوق کی رعایت میں مبالغہ جو اس لئے کہ محض ان کے حقوق کی ادائیگی میں ترک اسادت ناکافی ہے ان دس خصلتوں میں یہ دوسری خصلت ہے۔

سوال: تحريم شرک کے بعد تحريم عقوق کے ذکر میں کیا راز ہے؟

جواب: والدین بچے کے لئے قریبی سبب ہے۔ اللہ تعالیٰ بندے کا موجد ہے تو والدین کو پرورش کے لحاظ سے درجہ ثانویہ حاصل ہے لہذا ان کے حقوق کی ادائیگی میں سستی کرنے کا نام عقوق ہے اور یہی شرک بعد کبیر گناہ ہے۔

حکایت ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ بنی اسرائیل کے جنگل میں جا رہا تھا۔ دیکھا کہ اچانک میرے ساتھ ایک بزرگ چل رہے ہیں۔ مجھے ان سے تعجب ہوا اور خیال گزرا کہ یہ حضرت خضر علیہ السلام ہیں۔ میں نے اُن سے عرض کیا کہ آپ کو خدا تعالیٰ کا واسطہ دیتا ہوں۔ سچ فرمائیے آپ کون ہیں انہوں نے فرمایا میں تیرا بھائی خضر ہوں۔ میں نے عرض

کیا آپ میرے ساتھ کیوں چل رہے ہیں۔ انہوں نے فرمایا چونکہ تم اپنی والدہ کے فرمانبردار ہو اس لئے میں تمہارے ساتھ چلنے پر مامور ہوں۔

جنت کمرائے مادر النست

زیرِ تدبیرات مادر النست

ترجمہ : وہ جنت جہیں ہماری سرلئے ہے وہ ماں کے قدموں کے پیچھے ہے۔

(۳) وَلَا تَقْتُلُوا ذَكَرَكُمْ اَوْ ذَكَرَكُمْ اَوْ ذَكَرَكُمْ اور اپنی اولاد کو قتل نہ کرو یعنی اپنی بچیوں کو زندہ درگور نہ کرو۔

مِنْ اَمْلَاقٍ مُّشْتَرِكَةٍ سستی کی وجہ سے اتفاق یعنی زاد و نفقہ کو جاری کرنا۔ مثلاً کہا جاتا ہے اطلق الرجل یہ اس وقت کہتے ہیں جب کوئی زاد و نفقہ کا اجراء کرے مطلق سے ماخوذ ہے بمعنی طلب مراد میں اپنی جدوجہد خرچ کرنا تَحْنُ نَزْدُكُمْ وَيَا هُمْ ہم تمہیں اور ہمیں روزی دیکھ گے لہذا انقرضت فلاس سے نہ ڈرو اس خطرہ سے کہ تم رزق کیسے حاصل کر سکو گے۔

یہی تیسرا حکم ہے ان دس فضلتوں میں جن کے متعلق پہلے بیان کیا گیا ہے

نکتہ : بچوں کو قتل کرنے کی رکاوٹ اس لئے ہے کہ اس طرح سے اللہ تعالیٰ کے دین کی بنیاد کو ڈھانپے اور ملعون ہے وہ جو اللہ تعالیٰ کے دین کی بنیاد کو ڈھانپے اور اس طرح سے اس کے رزق کا ثمرہ توڑنا اور اس کی کیتی کو اجاڑنا اور نسل کو قطع کرنا اور سر رزق میں توکل کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑنا۔ ان امور سے تکذیب الہی لازم آتی ہے اس لئے کہ اس کا وعدہ ہے وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْاَرْضِ اِلَّا عَلَى اللَّهِ دَرَقُهَا۔

ماہر وئے نصر و قناعت نمی بریم

باپادشاہ بگوئے کہ روزی مقداست

ترجمہ : ہم نے فقر و قناعت کی قدر نہ کی۔ بادشاہ کو کہو کہ روزی مقدر ہے۔

(۴) وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ اِلَّا زَوْنًا كَ قَرِيبَ نَهْ جَاؤْ) نکتہ فواحش جمع کے بیغ میں لانے میں اس طرف اشارہ ہے کہ زنا کے جیسے انواع حرام ہیں۔ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ سے الفواحش سے بدل الاشتمال ہے۔ مَا ظَهَرَ سے وہ زنا مراد ہے جو گھروں میں عام زنا کیا جائے۔ جیسے کہ رذیل لوگوں کی عادت ہے وَمَا بَطَّنَ سے وہ زنا مراد ہے جو چوری چھپے کیا جائے۔ جیسے شرافت کے مدعیوں سے اس طرح کی غلطیاں ہو جاتی ہیں۔

یہ ان دس فضلتوں سے چوتھا حکم ہے

نکتہ : زنا سے قریب جانے کی نہیں سے مبالغہ مقصود ہے یعنی یہ ایسی گندی فعلت ہے کہ اس کے قریب بھی نہ جانا چاہئے۔

مسئلہ: اس میں وہ اعمال بھی داخل ہوں گے جو بہشت سے دوری اور دوزخ میں داخلے کا سبب بنتے ہیں مَآظِہَر کا یہی مطلب ہے اور بعض امور وہ ہیں جن سے اگرچہ بہشت سے دوری اور دوزخ کے داخلے کا سبب تو نہیں لیکن حق سے دور اور مجبور بنادیتے ہیں یہ مَآظِیْن سے یہی مراد ہے۔
فائدہ: مآظِہَر وہ گناہ مراد ہیں جن کا ارتکاب ہو جائے اور مَآظِیْن سے وہ جو ابھی ارادہ میں ہیں اور آنکھ کا زنا بھی اس میں داخل ہے۔

اِس نَصْرِ اَز دُورِ چُوں تیرا سِت و مُم
 عشقت اِز دُورِ مِشود مِبر تو کَم

ترجمہ: یہ نگاہ دور سے تیرے ہر طرح کے عشق بڑھے گا اور صبر کم۔
عجوبہ: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ مرد میں شیطان کے تین گھر ہیں۔ (۱) دونوں آنکھیں (۲) قلب (۳) اور ذکر اور عورت میں بھی اس کے تین گھر ہیں۔ (۱) دونوں آنکھیں (۲) قلب (۳) زبان۔ (۴) وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ اور اس نفس کو قتل نہ کرو جس کا قتل اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے یعنی احکام اسلام کی رد سے یا اس سے معاہدہ ہوا ہے۔ اس سے حربی خارج ہوا کہ اس کے قتل کرنے میں حرج نہیں اس لئے کہ اس کے قتل سے نہ اللہ تعالیٰ نے روکا ہے اور نہ ہی اس سے معاہدہ ہوا ہے۔
 اِلَّا بِالْحَقِّ۔ یہ استشار مفرغ ہے یعنی اس کا مستثنیٰ منہ اعم الاحوال متقدم ہے یعنی اُسے کسی حال میں بھی قتل نہ کرو۔ مگر بوقت حق سے ملا پس ہونے کے اور وہ شرع کا حق ہے یعنی جتنی قتل میں شرع نے اجازت بخشی ہے اور وہ ہیں (۱) مرتد ہونے کے بعد (۲) شادی شدہ کا زنا کرنا (۳) نفس معصومہ کو قتل کرنے کے بدلے میں۔ یہ ان دس خصلتوں میں سے پانچواں حکم ہے۔

نکتہ: کسی کو ناحق قتل کرنے میں اس حق کی تعلیم اور شفقت علی الملق کا ترک لازم آتا ہے اور یہ دونوں امر دین کی بنیاد ہیں۔

در اصل قتل حق یہ ہے کہ بندہ طلب حق میں مر جائے اور جو راو حق میں مر جائے حقیقتہً وہ زندہ ہے۔

حکایت: حضرت ابو سعید خدری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ مکہ معظمہ میں ایک دن میرا بنو سیدفہ کے ایک گھر سے گزر ہوا۔ میں نے ایک نوجوان کو مرده پایا۔ میں نے اُسے جھانک کر دیکھا تو اُس نے میرے دیکھنے پر آنکھ کھول اور ہنس پڑا اور فرمایا اللہ دالے مرتے نہیں۔ بلکہ وہ زندہ رہتے ہیں۔ وہ ایک دار سے منتقل ہو کر دوسری دار میں چلے جاتے ہیں۔

شو برگ زاداد اهل دل نام امید

کہ خواب مردم آگاہ عین بیدار نیست

ترجمہ : اللہ والوں کی موت کے بعد ان کی امید نہ ہو، کیوں کہ آگاہ مردان خدا کی فہم میں بیدار نہ ہے۔

ذَلِكُمْ يَذْكُرُ بِالْأَمْرِ خَسْرَةً لِّطَرَفِ أَثَرِهِ هُوَ وَصَلَكُمْ تَبَيَّنَ اِنْ اَمْرُكَ اِلَهَ تَعَالٰی نَے وَصِيَّتْ فَرَاغَی هُوَ یَعْنِی اِنْ اِنْ حِفَاظَتْ كَمَا كَبِدَیْ حَكْمَ فَرَاغَی هُوَ تَعَلَّكُمُ تَعْتَلُونَ ۝ تاکہ تم سمجھ جاؤ یعنی اگر غفلت سے کام لو تو ان امور نتیجہ کے ارتکاب سے تمہیں خود بخود ڈر گناہ ہو گا۔

۝ وَلَا تَقْرَبُوا اَمْوَالَ الْيَتَامٰی اِلَّا بِالْيَقِيْنِ ۝ مال یتیم کے قریب نہ جاؤ۔ یعنی ان کے مال کا کسی حال میں بھی تعرض نہ کرو۔
فائدہ : یتیم انسانوں میں اُسے کہا جاتا ہے کہ جن کا سن بلوغت سے پہلے باپ فوت ہو جائے اور جو ان میں اُسے کہتے ہیں جس کی ماں مر جائے اور یہ خطاب یتیموں کے متولیتوں اور وصیتوں کو بہتہ مرا لگتا ہے۔ اَلْحَسَنُ مِیْکُو اِس نَسَلَت سے کہ یہ اچھی ہے یعنی اس کے مال کی حفاظت کرتے ہوئے بقدر رسد و رزق کچھ کھا لیا جائے تو کوئی حرج نہیں حتیٰ یَبْلُغُ اَشَدُّ لَیْ یَعْنِی یتیم کے مال کی اس وقت تک حفاظت کرو جب کہ وہ بالغ اور سمجدار ہو جائے۔ اس کے بعد اس کا مال اس کے حوالے کر دو۔

مسئلہ : حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ پختہ عمری پچیس سال تک ہو جاتی ہے جب بڑا اس عمر کو پہنچنے تو اس کا مال اس کے حوالے کر دیا جائے لیکن شرط یہ ہے کہ پاگل نہ ہو۔ صرف تحقیقات **فائدہ :** جوہر نے لکھا کہ نرسدہ یعنی قوت اور یہ پندرہ سے اٹھارہ تیس سال کے درمیانی عمر کا نام ہے، یہ آنک کی طرح واحد ہے اور جمع کے وزن پر آیا ہے۔ ان کے سوا باقی اور کوئی صیغہ واحد جو جمع کے وزن پر نہیں آتا۔ سیبویہ نے کہا کہ یہ جمع ہے اس کا واحد شدہ ہے۔

فائدہ : یہ ان خصلتوں میں سے چھٹا حکم ہے۔

نکتہ : یتیم کے مال کی حفاظت کا حکم اس لئے دیا ہے کہ یتیم عاجز ہوتا ہے اس کے بچہ کے بیش نظر اللہ تعالیٰ خود اس کا متولی ہوا اور اپنے بندوں کو حکم دیا کہ وہ اس پر نظر شفقت فرما کر اس کے حقوق کی نگہبانی کریں۔

اَلَا تَأْنِیْكَ یَا کَمُ عَسْرَتِیْ عَظِیْمَ

بلند ہمی چوں بگرید یتیم

ترجمہ : خبردار یتیم نہ رہے کیوں کہ عسرت عظیم کا نپ جاتا ہے جب یتیم رہتا ہے۔

(۷) دَاوُدُ الْکَلِیْلُ ۝ مکیلات کو پورا بھر دینی نہیں مکمل کر کے کسی شے کو نہ گھٹاؤ۔ وَالْمِیْزَانُ ۝ اور وزن والی چیزوں کو ترازو سے پورا تولو۔ بِالْقِسْطِ ۝ اُونوکے فاعل سے حال ہے یعنی ان دونوں کو پورا کرو۔ دَرَاغِیْکَ تم عدل کرنے والے ہو۔ قِسْطُ یعنی عدل،

سوال : ایثار اکیل والیزان قسط عدل کا دوسرا نام ہے پھر کیا رک کیا فائدہ ؟
جواب : اس میں اشارہ ہے کہ دینے والے کو چاہیے کہ حق والے کو پورا پورا حق ادا کرے۔ اسی طرح لینے والے پر بھی لازم ہے کہ وہ صرف اپنا حق کا مطالبہ کرے۔ لاپنج کر کے زائد کا طالب نہ ہو۔
 لَا تَكْرِهْ لِقَافِ ذَنْبًا وَلَا تَسْأَلْهُم مَّا كَانَتْ لَهُمْ جُلُودُكَ عَلَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ كَالْغَضَائِرِ
 آسانی سے ہو سکے وہ اس پر گراں نہیں ہوتا۔

سوال : ادا کر کے بعد ہی اسے بیان کیا گیا ہے۔ اس کا کیا فائدہ۔
جواب : تاکہ معلوم ہو کہ بندے سے جملہ امور کی حقیقی طور پر پابندی مشکل ہے اس لئے کہیں گھبرا کر اُن پر عمل کرنا چھوڑ نہ دے اس سے اُسے آتی ہو کہ ”ما لا یددک“ کلمہ لا یتزل کلمہ میں نجات ہے جتنا اس سے ہو سکے بجالائے اور جو اس سے نہیں ہو سکتا اس پر مالک مواخذہ نہیں فرمائے گا۔

مسئلہ : جو شخص بھرتول میں اپنے خیال سے کمی بیشی نہیں کرتا۔ بلکہ اپنے خیال سے اُسے صحیح بھرتول سمجھتا ہے تو اس سے اگرچہ معمول کی بیشی ہو جائے تو وہ اسے معاف ہے۔ اُس سے کسی قسم کی گرفت نہیں ہوگی۔
مسئلہ : جو بھرتول میں کمی بیشی کرتا ہے تو اس کو معاف نہیں کیا جائے گا۔

سبق : انسان کو چاہیے حتی الامکان کوتاہی نہ کرے۔ اگر بے خبری میں غلطی ہو جائے تو معاف ہے۔
 منقول ہے کہ ایک شخص بھرتول میں عدا کی بیشی کرتا تھا جب اس پر نذر عاری ہوئی تو اُسے لا الہ الا اللہ و کلمہ توحید کی تلقین کی گئی تو کہنے لگا کیا کروں میری بھرتول کا ترازو میری زبان پر چٹا ہوا ہے اس لئے کلمہ توحید پڑھا نہیں جاسکتا۔ اس سے پوچھا گیا کیا تم بھرتول میں عدا کی بیشی کیا کرتے تھے اُس نے کہا نہیں صرف اتنی غلطی ہوئی ہے کہ کبھی ترازو کے پلڑے میں گرد و غبار کو صاف کئے بغیر سودا دے دیتا تھا چونکہ اس گرد و غبار کی مقدار کا ایک کو نقصان ہوتا تھا۔ بنا بریں حقوق غیر میں میری گرفت ہو رہی ہے۔

حکایت : غور کیجئے جب معمولی گرد و غبار سے اتنی سخت سزا تو جو لوگ منوں کے سن ہڑپ کر جاتے ہیں ان کا کیا خسرو کا۔
 حضرت مالک بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ کا ایک مہایہ تھا۔ اس پر نذر عاری تھی۔ آپ اس کے ہاں تشریف لے گئے ورنہ حال پوچھا تو اس نے کہا آگ کے دو پہاڑ میرے سامنے ہیں اور مجھے حکم ہوتا ہے کہ ان پر چڑھ جاؤں۔ لیکن میرے سے چڑھا نہیں جاتا۔ حضرت مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اُس کے گھر والوں سے پوچھا کہ اس کا عمل کیا تھا۔ انہوں نے کہا کہ اس کے دوطرف کے ترازو تھے دینے کا اور لینے کا اور میں کہا دونوں کو میرے ہاتھ لے آؤ۔ جب ترازو آپ کے ہاں لایا گیا تو آپ نے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا۔ پھر پوچھا تو اس نے کہا کہ اٹھا اُس سے اور زیادہ مہمیت بڑھتی ہے۔

فائدہ: یہ ان دس فصلتوں سے ساتواں حکم ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ اپنی عمر کا پورا وزن رکھو اور میزان شرع سے حقوقِ ربوبیت پوچھ کر دو اور اپنے استعداد کے مطابق خطوط کی تکمیل کرو۔ ۸۔

ہر کس بقدر بال و پر خویشی می پید

ترجمہ: ہر شے اپنے بال و پر کی طاقت کے مطابق اڑتی ہے۔

(۸) وَإِذَا قُلْتُمْ بَاتِ كُفْرًا يَمُرُّ بِكُمْ يَوْمَ الْفِتْنَةِ يَحْمِلُ الْكَفْرَ

تو عدل و انصاف سے کام لو۔ وَلَوْ كُنَّا لَقَرَّبْنَا إِلَهُ الْبَطْشَ وَلَكِنْ لَمَّا نَرَى الْإِنْسَانَ يَأْخُذُ بِالْبَاطِلِ أَعِزَّتْ لِحُكْمِهِ

رشتہ داری کی وجہ سے اس کی رعایت نہ کرو کیوں کہ اس کا دار و مدار حق شرع کی اتباع اور طلبِ رضائے الہی میں ہے

نہ کہ رشتہ داری اور غیر رشتہ داری پر۔

فائدہ: یہ دس فصلتوں میں سے آٹھواں حکم ہے

تفسیر صوفیانہ عدل کی حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر میں غیریت کا شائبہ نہ ہو اور ہر کلام اللہ تعالیٰ کے لئے اور اسی کی قیل و قال ہو اور یہ بات صرف اہل تحقیق کو نصیب ہوتی ہے اس لئے

کہ دوسروں کے کلام میں کوئی غرض مضمر ہوتی ہے

بانگ ہد ہد گر بیا موز دفنی

راز ہد ہد گو و پیغام سبا

ترجمہ: ہد ہد کی اگر آواز کسی نے سیکھ لی تو اسے چاہیے کہ ہد ہد اور سبا کا راز سمجھائے۔

(۹) وَكَعْبُ الْإِنْسَانِ أَذْقُوا اور اللہ تعالیٰ کا وہ معاہدہ پورا کرو جو اس سے ہوا۔ وہ جس طرح کا بھی ہو

مثلاً عدل و انصاف سے کام لینا۔ احکام شرع ادا کرنا۔ وغیرہ وغیرہ۔

فائدہ: عہد اپنے فاعل کی طرف مضاف ہو تو اس سے ادا، معاہدہ مراد ہوتا ہے جو ہم ایمان و مذکور کے ذریعہ

معاملات کرتے ہیں یا اس سے وہ ایٹھائے عہد مراد ہوتا ہے جو انسان آپس میں کرتے ہیں۔ یا اس سے وہ

ایٹھائے عہد مراد ہوتا ہے جو انسان آپس میں کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طرف اس لئے مضاف ہے کہ اُس نے

اس کے ایفاء و حفاظت کا حکم فرمایا ہے۔

وفاء عہد نکو بات رازِ پیام موزی

وگر نہ ہر کہ تو بینی ستگری داند

ترجمہ: وعدہ و نالی اگر تم سیکھو تو اچھا ہے ورنہ جسے جہنی دیکھو وہ ظلم کرنا جانتا ہے۔

یہ ان دس خصلتوں سے نواں حکم ہے۔

تفسیر صوفیانہ حقیقی عہد یہ ہے کہ بندہ اپنے مولیٰ کی عبادت کے سوا کسی کی عبادت نہ کرے اور صرف اُسی کی محبت میں متفرق ہو۔ سوائے اس کے اور کسی کو نہ دیکھے۔

از دم صبح ازل تا آخر شام ابد
دوستی و مہر بریک عہد و یک ميثاق بود

ترجمہ ۱۔ صبح ازل سے لے کر ابد کی شام تک دوستی و مہر و محبت ایک عہد و ميثاق پر ہے۔

ذکرکم ۱۔ یہ چاروں امور بالا کی طرف اشارہ ہے جو ابھی مذکور ہوئے و شکم ۱۔ اُس کی نہیں اللہ تعالیٰ نے وصیت فرمائی یعنی تاکید امر فرمایا ہے۔ **تَعْلَمُکُمْ تَذَکَّرُ** کہ تم نصیحت حاصل کرو یعنی اُن کی تاکید کو سمجھ کر اُن کے تعظیفی پر عمل کرو۔ ۱۵۳ **وَاَنْ يٰہَا لَام مَقْدَرِہ** اور یہ پہلے امر کی علت سے یعنی اس لئے کہ لہذا یہ اس سورۃ کے مضمون یعنی اثبات توحید و بقوت اور بیان شریعت کی طرف اشارہ ہے صراطیٰ میرا مسک اور میری شریعت ہے۔ شریعت کو طریقہ الہی اس لئے کہا گیا کہ اس کی وجہ جنت کے ثواب کو حاصل کیا جاتا ہے اور یاد متکم ہے حضور علیہ السلام مُراد ہیں اور وہ اس لئے کہ آپ اس پر چلتے ہیں اور اس نسبت سے صراط کو حضور علیہ السلام کی طرف مضاف کیا گیا کہ اس وجہ سے کہ آپ ہی اس کے واضع ہیں اس لئے کہ اس کا واضع اللہ تعالیٰ ہے اس اعتبار سے اے صراط اللہ کہا جاتا ہے۔ مستقیم سیدھی راہ اور نہایت مضبوط یہ حال ہو کر ہے۔ **وَلَا تَتَّبِعُوا النَّسِيلَ**۔ پس اس کی تابعداری کرو اور دوسرے راستوں کی اتباع نہ کرو۔

قائدہ ۱۔ دوسرے راستوں سے وہ راستے مُراد ہیں جو صراطِ مستقیم کے خلاف ہیں جیسے یہودیت و نصرانیت اور دیگر گمراہی گمیں۔ **فَتَفَرَّقَ بِکُمْ** یہ مضامع منسوب ہے اس لئے کہ فاد کے بعد ان مقدر ہے اس لئے کہ نبی کے جواب میں جب فاد مضامع پر پہنچتی ہے وہاں ان مقدر ہوتا ہے اور مضامع کی دوسری تا د بھی مخدوف ہے۔ دراصل فتفرق تھا۔ اور یہ بارِ تقدیر کہ ہے۔ اب معنی یہ ہوا کہ وہی مختلف راستے تہیں متفرق کر کے شہادیں گے۔ **عَنْ سُبْحَانَہ** اللہ تعالیٰ کے راستہ سے یعنی اس کے اس دین سے جسے وہ پسند کرتا ہے اور جس کی اس نے تہیں وصیت فرمائی ہے اس سے دین اسلام مُراد ہے۔

قائدہ ۲۔ اس سے ثابت ہوا کہ حضور علیہ السلام کا رُبوب تہ بعینہ اللہ تعالیٰ کا راستہ ہے۔

قائدہ ۳۔ **یٰہَا لَام مَقْدَرِہ** سے دس خصلتوں میں سے دسواں حکم ہے۔

خلاف پیغمبر کے راہ گزید

کہ ہرگز بمنزلِ نخواہد رسید

پندارِ سعدی کے کہ را و صفا

تو ان رفت جز در پے مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم)

ترجمہ ۱۰: پیغمبر علیہ السلام کے خلاف جس نے راہ اختیار کیا وہ منزل مقصود کو ہرگز نہ پہنچے گا۔

۱۰۲: اے سعدی رحمۃ اللہ تعالیٰ اگمان نہ کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کے بغیر راہ ہدائی پائے گا۔

ذَٰلِكُمْ بِإِتِّبَاعِ سَبِيلِ الْإِنِّیِّ اور ترکِ اتباعِ سبیل مختلفہ کی طرف اشارہ ہے وَصَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ۔ تمہیں اللہ تعالیٰ نے اس کی وصیت فرمائی ہے تاکہ تم سب کفر کی اتباع اور گمراہی سے بچ جاؤ۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہی آیت تلاوت فرمائی تو آپ نے ایک لیکر کھینچ کر فرمایا یہی اللہ تعالیٰ کا راستہ ہے پھر اس راستے کے دائیں بائیں لیکریں کھینچیں جس کا نقشہ یوں ہے ﴿ ۱ ﴾ اور فرمایا کہ یہی وہ مختلف راستے ہیں کہ جس کے ہر راہ پر شیطان بیٹھ کر اپنی طرف بلاتا ہے **فائدہ:** شریعت پاک کا دوسرا نام صراطِ مستقیم ہے وہ طوارق سے تیز اور بال سے باریک ہے اس لئے ہم نماز کی ہر ہر رکعت میں بارگاہِ فیض میں عرض کرتے ہیں ”اھدنا الصراطِ المستقیم“ جو دنیا میں اس راستہ سے بھٹک گیا وہ آخرت کے سیدھے راہ سے محروم ہو گیا۔

حدیث شریف حضور علیہ السلام نے فرمایا، دنیا میں اس راستہ سے بھٹکنے والے بہت ہیں ان میں سب سے زیادہ عورتیں ہیں۔

فائدہ: دورِ حاضرہ میں شہواتِ رانی اور اپنی سن مانی پر عمل کرنے میں مرد و عورتوں سے کم نہیں۔ دینِ غریب ہو کر شروع ہوا اور غریب ہو کر لوٹے گا۔ بہت تھوڑے لوگ اس سے ماؤں ہوتے اور اس سے پیار کر لیا ہوا ہونگے۔ **فائدہ:** تفسیر سی میں ہے ”محققین فرماتے ہیں کہ صراطِ مستقیم ہدایت و نہایت کے سوا متعین نہیں ہو سکتا اور عارف کو معلوم ہے کہ سب کی ابتدا کس سے ہے اور سب کی انتہا ایک ہے اور حضرت شیخ صدر الدین قونوی قدس سرہ نے اعجاز البیان میں فرمایا کہ احاطہ حق (ثابت) ہے اور اللہ تعالیٰ ہر شے پر محیط ہے اس سے احاطہ وجودی مراد ہے یا علمی یہ اختلاف اقوال اس کا منہمکائے سر صراط ہے اور سر کی غائت سالک ہے۔ چنانچہ فرمایا وہ اللہ کہ زمین و آسمان و مافیہا جس کے قبضہ میں ہے اس کا راستہ وہ ہے جو صرف اسی کی طرف راجع ہے۔

۱: ہر جا قدم قدم و در کوئے توبہ
۲: مگر گوشت کہ رقیق سوئے توبہ
۳: گنیم مگر سوئے دیگر راہے ہست

ہر راہ کہ دیدیم ہمہ سوئے توبہ

ترجمہ ۱۱: جہاں بھی ہم نے قدم رکھا وہی تیری گلی ہی تھی جس کو نے میں ہم پہنچے ان کا رخ تیری طرف ہی تھا۔

۱۲: ہم نے سمجھا کہ کوئی اور راہ ہو گا لیکن جو راہ دیکھا وہ تمہاری طرف ہی تھا۔

(باقی صفحہ پر)

وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٥٥﴾
أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا
وَأَنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَفِلِينَ ﴿١٥٦﴾ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ
عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ
مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَهَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ
بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ
عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ﴿١٥٧﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ
إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ
رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا
لَمْ تَكُنْ أَمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلْ
انْتَبِظُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١٥٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ فَتَقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا
شَيْعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمُ
بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٥٩﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا
وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦٠﴾
قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا
مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦١﴾ قُلْ
إِنَّ صَلَاحِي وَنُسُكِي وَمَجِيأِي وَمِمَّا فِي يَدِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾
لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٣﴾ قُلْ

اَعْبُدِ اللّٰهَ اَبْنٰی رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَیْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ
 نَفْسٍ الْاَعْلٰیٰهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَتُہَا وِزْرًا خٰی ثُمَّ اِلٰی رَبِّکُمْ
 مَّرْجِعُکُمْ فِیْئِدْبُکُمْ بِمَا کُنْتُمْ فِیْہِ تَخْتَلِفُوْنَ (۱۴۷) وَهُوَ
 الَّذِیْ جَعَلَکُمْ خٰلِیْفَ الْاَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضُکُمْ فَوْقَ
 بَعْضٍ دَرَجٰتٍ لِّیَبْلُوْکُمْ فِیْ مَا اَنْتُمْ اِنْ رَّبَّکَ سَرِیْعُ
 الْعِقَابِ وَاِنَّہٗ لَغَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ (۱۴۸)

ترجمہ : اور یہ برکت والی کتاب ہم نے تمہاری تو اس کی پیروی کرو اور پرہیزگاری کرو کہ تم پر رحم ہو کہی
 کہو کہ کتاب تو ہم سے پہلے دو گروہوں پر اتری تھی اور ہمیں پڑھنے پڑھانے کی کچھ خبر نہ تھی یا کہو اگر ہم یہ کتاب اترتی
 تو ہم ان سے زیادہ ٹھیک راہ پر جوتے تو تہا سے پاس تہا سے رب کی روشن دلیل اور ہدایت اور رحمت آتی تو اس
 سے زیادہ ظالم کون جو اللہ کی آیتوں کو جھٹلائے اور ان سے منہ پھیرے عنقریب وہ جو ہماری آیتوں سے منہ
 پھیرتے ہیں ہم انہیں بڑے عذاب کی سزا دیں گے بدلا ان کے منہ پھرنے کا تھا ہے کے انتظار میں ہیں مگر یہ کہ انہیں
 ان کے پاس فرشتے یا تہا سے رب کا عذاب یا تہا سے رب کی ایک نشانی آئے جس دن تہا سے رب کی وہ ایک نشانی
 آئے گی کسی جان کو ایمان لانا کام نہ دے گا جو پہلے ایمان نہ لائی تھی یا اپنے ایمان میں کوئی بھلائی نہ کمائی تھی تم فرماؤ
 رستہ دیکھو ہم بھی دیکھتے ہیں وہ جہنوں نے اپنے دین میں جدا جدا لائیں نکالیں اور کئی گروہ ہو گئے اسے محبوب
 تمہیں ان سے کچھ علاقہ نہیں ان کا معاملہ اللہ ہی کے حوالہ ہے پھر وہ انہیں تباہے گا جو کچھ وہ کہتے تھے جو ایک
 نیکی لائے تو اس کے لئے اس جیسی دس ہیں اور جو برائی لائے تو اسے بدلہ نہ ملے گا مگر اس کے برابر اور ان پر
 ظلم نہ ہو گا۔ تم فرماؤ بے شک مجھے میرے رب نے سیدھی راہ دکھائی ٹھیک دین ابراہیم کی ملت جو ہر باطل سے
 جدا تھے اور شرک نہ تھے تم فرماؤ بے شک میری نماز اور میری قربانیاں اور میرا جینا اور میرا مرنا سب اللہ
 کے لئے ہے جو رب سارے جہان کا اس کا کوئی شریک نہیں مجھے وہی حکم ہوا ہے اور میں سب سے پہلا
 مسلمان ہوں تم فرماؤ کیا اللہ کے سوا اور رب چاہوں حالانکہ وہ ہر چیز کا رب ہے اور جو کوئی کچھ وہ سب
 اسی کے ذمہ ہے اور کوئی بوجھ اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گی۔ پھر تمہیں اپنے رب کی طرف
 پھرنا ہے وہ تمہیں تباہے گا جس میں اختلاف کرتے تھے اور وہی ہے جس نے زمین میں نائب کیا اور تم میں ایک

کو دوسرے پر درجوں بلند دی کہ تمہیں آزماتے اس چیز میں جو تمہیں عطا کیے شک تمہارے رب کو عذاب کرتے دیکر نہیں لگتی اور بے شک وہ ضرور بخشے والا مہربان ہے یہ

۱۵۵ وَ هَذَا اور یہ قرآن کِتَابٌ اَنْزَلْنَاهُ اِیک کتاب ہے جس کو ہم نے اُتارا۔
فائدہ : منکرین کا گمان غلط ہے جب کہ کہتے ہیں کہ اسے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف سے بنا لیا ہے۔

مُبَرَّلٌ بابرکت ہے یعنی دینی و دنیوی منافع سے بڑے۔

بقیہ ص ۹۶

۱۵۴ ذَهْرًا اَنْبَاؤُ مَسِي الْكِتَابِ اس کا عطف فعل مقدر پر ہے اس کی اصل عبارت یوں ہے فَعَلْنَا اَنْبَاؤُ التَّوْحِيدِ بابت ع صراط اللہ شہد اَنْبَاؤُ یعنی ہم نے تمہیں حکم فرمایا کہ صراط اللہ کی اتباع کرو۔ پھر ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب عطا فرمائی یہاں کتاب سے تورات مراد ہے اور لفظ ثَمَّ اخبار میں تراخی کے لئے ہوتا ہے۔ جیسے کہتے ہیں۔ بِلَغْنِي مَا صَنَعْتَ الْيَوْمَ ثَمَّ مَا صَنَعْتَ اَمْسٍ اَعْجَبٌ وَ تَمَامًا) بحذو الزوائد اتم کا مسد ہے یعنی تمہارے اوپر کرامت و نعمت کو مکمل کیے عَلٰی الَّذِيْنَ اَحْسَنَ۔ اوپر اُس کے جس نے نعمت کے حقوق پورے ادا کئے۔

فائدہ : اس سے انبیاء علیہ السلام اور خواص مومنین مراد ہیں۔ وَ تَفْصِيْلًا يَكُلُّ شَيْءٍ اور دین کے امور میں جن باتوں کی ضرورت پڑتی ہے اس میں اس کا تفصیلی بیان ہے۔

سوال : شریعت میں اجتہاد کا ثبوت ملتا ہے اس لئے کہ جب قرآن مجید میں ہر شے کی تفصیل ہے تو پھر اجتہاد کی کیا ضرورت ہے۔

جواب : قرآن مجید میں سائل شرع کے اصول کی تفصیل ہے اور اجتہاد فروع میں ہوتا ہے چنانچہ قرآن مجید میں اصول کی تفصیل کا ذکر سورۃ یوسف میں یوں بیان کیا گیا ہے۔ وَ تَفْصِيْلٌ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُدًى اور وہ گمراہی سے بچا کر ہدایت دینے والا ہے۔ وَ رَحْمَةٌ مِّنْ اَرْحَمِ الرَّحِمِيْنَ اور نیک عمل کرنے والے کو عذاب سے نجات دلا کر رحمت عطا فرماتا ہے لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ اس سے بنی اسرائیل مراد ہیں۔

فائدہ : یہ ضمیر بنی اسرائیل کی طرف اس لئے لوٹائی گئی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کا ذکر فیر پہلے آ گیا ہے اس قرینہ سے یہاں پر بنی اسرائیل مراد لینا زیادہ موزوں ہے۔ بَلَقًا وَ دَرَجَاتٍ يُّرَوْنَ مِنْ رَّبِّهِمْ اِنِّهٖ سَمِيعٌ عَلِيْمٌ اپنے رب سے اپنے پرائیمان لائیں یہ مادی مومن کے متعلق ہے تاکہ مَرُّ اُٹھنے پر ایمان لا کر ثواب و عقاب کی تصدیق کریں۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلات نجیہ میں ہے اس کی برکتیں آپ پر اس لئے ہیں کہ آپ کے قلب اظہر پراس کا درود ہوا پھر آپ کی عادات سرا یا قرآن ہو گئیں اور آپ کی امت پر برکت اس لئے ہے کہ قرآن ایک ایسی رستی ہے جو بندے کو اپنے مولا سے ملاقاتی ہے جو اسے مضبوط پکڑ لیتا ہے وہ اپنے مولائے کریم سے ضرور بالضرور ملتا ہے۔ **فَاتَّبِعُوا** پس اس کی اتباع کرو۔ یعنی اس کے تمام احکام پر عمل کرو۔ **وَالْتَقُوا** اور قرآن مجید کی مخالفت سے بچو۔ **لَعَلَّكُمْ** اس کی اتباع اور اس پر عمل کی وجہ سے امید ہے کہ تم پر رحم ہوگا۔

۱۵۵ **اَنْ تَقُولُوا** لہٰذا یہاں پر بصریوں کے نزدیک مبتداء محذوف ہے دراصل عبارت یوں ہے **اَنْزَلْنَاهُ** کواہدہ **اَنْ تَقُولُوا** الخ ہم نے اسے نازل کیا تاکہ قیامت میں تم اسے اہل مکہ غدر کر کے کہو کہ ہمارے ہاں تو کوئی کتاب نازل نہیں ہوئی تھیں۔ **اِنَّمَا اُنْزِلَ** بے شک کتاب تورات و انجیل نازل کی گئیں۔ **عَلَى طَائِفَتَيْنِ** اوپر دو گروہوں کے **مِنْ قَبْلِكَ** جو ہم سے پہلے تھے یعنی یہود و نصاریٰ۔

سوال ۱: ان دو کتابوں کی تخصیص کیوں۔ حالانکہ زبور اور دوسرے صحف بھی نازل ہوئے۔

جواب ۲: چونکہ سادی کتب میں اہل مکہ انہی کو زیادہ جانتے تھے اور شہرت بھی زیادہ انہی کی تھی۔ اور مکہ والے صرف یہود و نصاریٰ سے متعارف تھے۔ اس لئے ان کی تخصیص کی گئی **وَإِنْ** یہ محققین المتفقہ ہے دراصل **اِنَّمَا** تھا۔ یعنی بے شک شان یہ ہے کہ **كُنَّا عَنْ وِدَائِكَ** تم۔ ہم ان کی قرأت سے **سوال ۱:** **وِدَائِكُمَا** کیوں نہ فرمایا؟

جواب ۱: اس لئے کہ ان دونوں یعنی اہل تورات و انجیل میں ہر ایک علیحدہ اور مستقل گروہ تھا۔

تَغْفِلِينَ ہم غافل تھے ہمیں معلوم نہیں تھا کہ ان کی کتابوں میں لکھا ہوا ہے اس لئے کہ وہ کتابیں ہماری لغت میں نہیں تھیں۔ ہم انہیں پڑھ نہیں سکتے تھے **اَوْ تَقُولُوا لَوْ اَنَّا اُنْزِلْنَا عَلَيْنَا الْكِتَابَ**۔ یا تم کہو کہ ان کی طرح اگر مجھے اوپر بھی کوئی کتاب نازل کی جاتی **لَكُنَّا اَهْدٰى مِنْهُمْ** البتہ ہم ان سے زیادہ ہدایت والے ہوتے ہیں یعنی حق جو کہ وہی انسان کا مقصود اعظم ہے کی طرف ہم زیادہ پہنچنے والے ہوتے یا بڑے بڑے احکام اور شرائع اور دقائق کو ہم ان سے زیادہ سمجھتے اس لئے کہ ہم ان سے وہی طور پر اور ہمارے فہم ان سے زیادہ روشن تر ہیں اور علاوہ ازیں ملی فنون سے ہم زیادہ واقفیت رکھتے ہیں ہم قصص و اشعار و خطابتوں کے زیادہ

ماہر ہیں۔ اگرچہ ہم ان پڑھ ہیں۔ **فَقَدْ جَاءَكَ** کہ خدا اس کا تعلق فعل محذوف ہے جو کہ وہی مصلح بہ ہے۔ دراصل عبارت یوں تھی **لَا تَعْتَدُ ذَا اِيْذَاكَ** المقول یعنی یہی باتیں بنا کر غدر مت کرو۔ اس لئے کہ بے شک تمہارے ہاں آپ کے ہیں۔ **بَيِّنَةٌ** میں **رَبِّكُمْ** دلائل تمہارے رب کی طرف سے یہاں پر حجت و اضع مراد ہے۔ **وَهَدٰى وَذَحٰه** اور ہدایت و رحمت ہے۔ قرآن کو **بَيِّنَةٌ** سے اس لئے تعبیر کیا گیا ہے کہ انہیں معلوم

تفسیر صوفیانہ جب قرآن عظیم عالم حقیقت سے نازل ہوتا تو اسے تمام ألواح محفوظ یہ لکھ لیا جاتا۔ پھر اس میں تقسیمی کی گئی۔ پھر بھی اسے لکھا گیا یہاں تک کلاں فی وجود کی لوح میں بھی اسے لکھ لیا گیا اور ہر ایک میں اس کے پڑھنے اور سمجھنے کی قابلیت رکھی گئی۔ لیکن اس سے اصل مقصد اس پر عمل اور اس کے مطابق زندگی ڈھالنا نہ کہ بہترین مخرج ادا کرنا اور اس کے ظاہری الفاظ کو اچھا کر کے پڑھنا۔ کسی نے کیا خوب فرمایا۔

نقد عمرش ز فکرش مُعَوَّج

خرچ شد در رعایت مُعَوَّج

صرف کردش ہمہ حیات سرہ

در قرأت سبعة عشر

ترجمہ ۱: تیرے فکر سے اس کا نقد عمر ٹیڑھا ہو گیا اس ٹیڑھے پن کی رعایت میں اس کی عمر خرچ ہو گئی۔

۲: تمام عمر اس نے خرچ کر دی قرأت سبعة عشر میں۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

عشق رسد بفراد گر خود بسان حافظ

قرآن ز بر بخوانی در چارہ دہ روایت

ترجمہ ۱: حافظ کی طرح فریاد گر کو تیرا عشق پہنچے گا قرآن ظاہری طور اگر چہ چودہ روایت سے پڑھ لو تو کوئی

فائدہ نہیں جب تک اس کا دل پر اثر نہ ہو۔

حافظ قرآن کے فضائل، حدیث شریف میں ہے کہ اگر قرآن مجید ایک چرٹے میں ہو تو اُسے آگ نہیں لگے گی۔ اس کی شرح کہتے ہوئے قاضی

بیضاوی نے لکھا کہ اگر قرآن مجید کو کسی چرٹے میں رکھا جائے اور پھر اسے آگ میں ڈالا جائے تو قرآن مجید کی برکت سے اُسے آگ نہیں لگے گی۔

فائدہ ۱: اس سے اس کا شان خود معلوم کر لیجئے جو قرآن مجید کا حافظ ہو بشرطیکہ وہ اسکی تلاوت پر مداومت کرتا ہو۔

حدیث شریف سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو قرآن مجید رات کے نو اہل میں کھڑے ہو کر پڑھتا ہے تو اسے ایک حرف کے بدلے میں سو بیسی نصیب ہوگی جو اسے بلا وضو پڑھتا ہے تو اسے ایک حرف کے

بدلے دس نیکیاں ملیں گی۔

حکایت ایک شخص قرآن مجید کی کثرت سے تلاوت کرتا تھا۔ اُسے جب نزع طاری ہوئی تو کسی نے اُسے کہا پڑھو لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) وہ سورۃ طہ کو مع تسبیح شروع کر کے الاھوالا

سَمَاءُ الْحُسْنَىٰ تک پڑھ جاتا۔ اسے بار بار کہا گیا تو وہ بار بار اسی طرح کرتا رہا یہاں تک کہ اس کی روح پرواز کر گئی۔

سبق : اس سے ثابت ہوا کہ موت سے پہلے انسان کو جس کام کی عادت ہوتی ہے اُسی پر روح پرواز کرتی ہے۔ ایک شخص گھاس فروکش تھا جب نزع طاری ہوئی تو اسے کہا گیا پڑھو لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ۔

حکایت : (صلی اللہ علیہ وسلم) وہ اس کے جواب میں کہتا کہ یہ گھسٹری۔ اتنا پیسوں میں بھی کہتے ہوئے اس کی موت واقع ہوئی۔ ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ ہمارا خاتمہ اسلام پر ہو۔ (آمین)

تفسیر علامہ : هَلْ يَنْظُرُونَ یہ صُلّ استہمایہ یعنی نفی ہے اور يَنْظُرُونَ بمعنی یمنتظرون اس لئے کہ نظر

بمعنی انتظار عام متعلّق ہوتا ہے گویا اللہ تعالیٰ نے یوں ارشاد فرمایا کہ باوجودیکہ میں نے اہل مکہ پر حجت قائم کی اور اُن پر کتاب نازل فرمائی لیکن وہ بھلے ایمان لانے کے اب اس انتظار میں ہیں۔ اَلَا اَنْتَ تَاْتِيَهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ كُرۡ اُنْ يَّرۡمُلُوْا نَزۡلًا یَّهۡبُ اَنۡ یَّکُوۡنَ لَکُمۡ اَلۡمُتَّعِیۡنَ خَدَامٌ تَشْرِیۡفَ لَا یُسِیۡرُ۔ اَوْ یَاۡتِیَ رَجَبُکَ یَا تَهَارُ رَبِّ یَعْنِیَ اس کے عذاب و انتقام کا حکم صادر ہو۔

بخدی نے فرمایا کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بلا کیف میدان قیامت میں جلوہ گری فرما کر ہمارا فیصلہ فرمائے یا اللہ تعالیٰ کے تشریف لانے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنا زور لگا کر ہمارے ہاں جملہ آیات صحیح دے یعنی قیامت قائم کر کے ہماری تباہی کے جملہ اسباب استعمال کرے۔

اَوْ یَاۡتِیَ بَعْضُ اٰیٰتِ دَبۡکَ سے معلوم ہوتا ہے یعنی یا تمہارے رب کے بعض آیات آئیں۔ اس سے علامات قیامت نرادر ہیں وہ یہ ہیں۔ (۱) دھواں (۲) دابۃ الارض (۳) مشرق و مغرب میں خسف یعنی زمین میں دھنسن جانا (۴) جزیرہ عرب میں خسف کا ہونا (۵) دجال کا آنا (۶) مغرب سے سورج کا طلوع ہونا (۷) یاجوج و ماجوج (۸) عیسیٰ علیہ السلام کا نزول (۹) علاقہ عون سے آگ کا نکلنا وغیرہ وغیرہ۔

سوال : انہیں اللہ تعالیٰ کے فرشتوں یا اللہ تعالیٰ کے آسنے یا آیاتِ ظاہرہ کے ہونے کا انتظار ہی کیا تھا وہ تو ایسے امور کے منکر تھے پھر انہیں ان کا منتظر کیوں کہا گیا۔

جواب : ان کی روش ہی ایسی تھی کہ گویا وہ ان کے منتظر ہیں۔ منتظرین سے مشابہ ہونے کی وجہ سے انہیں منتظرین کہا گیا۔ یَوْمَ یَاۡتِیَ بَعْضُ اٰیٰتِ دَبۡکَ یہ طرف ہے لَا یَتَفَعَّلُوۡنَ اٰیٰتِنَا کہے لئے۔ یعنی جس دن تمہارے رب کی ایک

نشانی آئے گی تو کسی کو ایمان لانا کام نہ دے گا۔ جیسے نزع و رجوع کے وقت ایمان لانا بے سود ہے ایسے ہی اس وقت اس لئے کہ قیامت کے علامات دیکھ لینا رجوع کی نزع کے مشابہ ہیں جیسے وہ ایمان غیر قابل قبول ہے ایسے ہی یہ کیونکہ دیکھ کر ایمان لانے سے کسی قسم کا فائدہ نہیں اس لئے کہ ایمان بالغیب ہی اللہ تعالیٰ کے ہاں مقبول و منظور ہے۔

کَمْ تَلٰکِنۡ اٰمَنۡتَ مِنْ قَبۡلِ جَوٰنِ یَّہۡلِ اٰیۡمَانَ نَہۡ لَآ تَہۡتٰی یَہۡ صَفۡتَ نَفۡسًا کِی اور سن قبل سے بعض ایمان

بعض آیات مراد ہے۔ اَذْكَبْتَ فِيْ اَيِّمَا نِهَآخِيْوَ اَطَّيَا نِهَآخِيْوَ اَيَّانِ سَے کوئی نیکی نہ کرائی تھی۔
سوال : اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ ایمان عمل صالح کے بغیر بھی غیر قابل قبول ہے حالانکہ اہل سنت کا مذہب ہے کہ عمل صالح نہ ہو تب بھی ایمان میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی گویا آیت سے اہلسنت کے مذہب کی تردید ہو گئی
جواب : حضرت الشیخ الشہیر بالہدای الا سکداری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس کے دو جواب دیئے ہیں۔

۱۔ اذکبت کا عطف اُمنت مقدر پر ہے نہ کہ آمنت مذکور پر۔ اب مطلب یہ ہوا کہ ایمان غیر قابل قبول ہے جب کہ اس سے قبل نہ ایمان لایا یا ایمان بھی نہ لایا اور نیک عمل بھی نہ کئے۔

۲۔ اس کا عطف اُمنت مذکور پر ہے لیکن اس کا مطلب یہ ہے کہ لَعْن میں بھی ایک مقتدے سے امر نشر میں بھی اس کی اصل عبارت یوں مانی جائے۔ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا اِيْمَانُهَا وَلَا كَسْبَتْهَا خَيْرًا لَّوْ تَكُنْ اٰمَنَةً مِنْ قَبْلِ اَذْكَبْتَ فِيْ اَيِّمَا نِهَآخِيْوَ اَيِّنْ اَبِ اِيْمَانٍ نَّفَعُ نَدَّعِے گانہ نیکی جب کہ اس سے قبل نہ ایمان لایا نہ کوئی نیکی کی۔ قُلْ اَسْتَطِرُّوْا۔ فرمائیے تم جن باتوں کا انتظار کرنا چاہتے ہو جب کہ کہتے کہ ان امورِ ملتئیں سے کوئی ایک آہلئے تو دیکھیں کیا ہوتا ہے، تو کرو انتظار۔ اِنَّا مُنْتَظِرُوْنَ ہم بھی ان کا انتظار کرتے ہیں کیوں کہ ان کے آنے سے تو ہمیں کامیابی ہے اور تم پر چونکہ عذاب نازل ہوگا اس لئے تمہارا سنے وال ہوا گا۔
فائدہ : بغوی نے فرمایا کہ مذکورہ آیت میں بعض آیات سے طلوع الشمس من المغرب مراد ہے۔ یہی اکثر مفسرین کی رائے ہے۔

حدیث شریف (سورج کا مغرب سے طلوع کرنا اور اس کی تفصیل) حدادی نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ رسول خدا

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ روزانہ جب سورج ڈوبتا ہے تو ساتویں آسمان کی طرف ایک سیکند میں ملائکہ کرام کی طرح اُڑتا ہے اور زیرِ عرش جا کر بٹھرتا ہے اور عرض کرتا ہے کہ مغرب سے طلوع کروں یا مشرق سے۔ اسی طرح چاند کا طریقہ ہے وہ دونوں روزانہ ایسے ہی طلوع غروب کرتے ہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ وہ وقت لائے گا جو بندوں کی توبہ کے دروازے کی بندش کا ہے۔ اس وقت زمین پر گناہوں کی کثرت ہوگی اور نیکی کا نام تک نہیں رہے گا اور نہ ہی کوئی امر بالمعروف کا فریضہ ادا کرے گا۔ اور برائی عام پھیل جائے گی۔ کوئی کسی کو برائی سے روکنے والا نہ ہوگا جب یہ بات عام ہو جائے گی تو پھر سورج عرش کے نیچے ایک رات کی مقدار بٹھرا رہے گا۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ کو سجدہ کے عرض کرے گا۔ اب مجھے طلوع کے متعلق کیا حکم ہے کہاں سے طلوع کروں۔ اسے کوئی جواب نہ ملے گا۔ یہاں تک کہ چاند بھی حاضر ہو جائے گا۔ دونوں بار گاہِ حق میں اکٹھے سجدہ ریز ہو کر عرض کریں گے کہ سورج کہاں سے طلوع کرے پھر بھی کوئی جواب نہ ملے گا۔ اس طرح سے انہیں تین راتیں گزر جائیں گی۔ اس مقدار کو زمین پر صرف تہجد گزار لوگ سمجھیں گے اس وقت تہجد گزار تمام دہے زمین پر صرف چند

ایک گنتی کہ ہوں گے اس لئے کہ اس وقت لوگوں کو نماز سے سستی بہت زیادہ ہوگی۔ حسب دستور رات کو لوگ سو جائیں گے اور تہجد گزار لوگ اپنے وقت پر اٹھ کر تہجد پڑھیں گے اُن کے اُوراد و وظائف کی مصروفیت کے بعد کافی وقت گزرتا جائے گا۔ تب بھی صبح نہیں ہوگی۔ باہر نکل کر آسمان کو دیکھیں گے تو بدستورات نظر آئے گی اور تباہی مگھوم رہے ہونگے اس سے وہ اپنی کوتاہی سمجھ کر دل میں کہیں گے کہ ہم نے نماز میں جلدی کی ہے یا تھوڑی رکعتیں پڑھی ہیں۔ یا وقت سے پہلے اٹھ بیٹھے ہیں۔ پھر لوٹ کر دوبارہ مصلیٰ پر کھڑے ہو نماز پڑھیں گے۔ اسی طرح اُن دوسری رات کا پروگرام بھی ایسے ہی گزرتا رہے گا۔ لیکن اس رات بھی صبح کا نشان کہیں نہیں آئے خوف بڑھے گا۔ اس رات ہر علاقہ کے تہجد گزار اپنی اپنی مساجد میں جا کر روئیں گے اور آہ و زاری کریں گے۔ اللہ تعالیٰ جبرائیل علیہ السلام کو سوچ اور چاند کے ذریعے پیغام بھیج کر فرمائے گا کہ تم مغرب کی طرف سے طلوع کرو۔ لیکن اب تم سے روشنی چھین لی گئی ہے وہ سن کر روئیں گے جسے ساتوں آسمان بلکہ عرش کے نیچے والے سب سنیں گے بلکہ وہ سب خوف کے مارے رو پڑیں گے اور سمجھیں گے کہ اب قیامت آگئی۔ اس وقت جب کہ تہجد گزار رو رہے ہوں گے اور غافل لوگ اپنی غفلت کے نشے میں ہوں گے تو سوچ اور چاند مغرب سے طلوع کریں گے جن کا رنگ کالا سیاہ ہوگا نہ سوچ میں روشنی ہوگی نہ چاند میں چمک جس طرح ان کی خسوف و کسوف کے وقت کیفیت ہوتی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وَجِئِ الشَّيْءُ الْقَمَرُ“ مغرب سے اِدھر آئیں گے جیسے دواؤں اٹھتے ہیں اور ایک دوسرے کے آگے بڑھنے کی کوشش کریں گے۔ اس کیفیت کو دیکھ کر زمین والے دہشت کے مارے روئیں گے۔ نیک لوگوں کا رونا فائدہ دیکھا کہ وہ رونا اُن کے اعانہ میں عبادت مکملی جلتے گی لیکن فساد کو اس وقت کار نامہ کوئی فائدہ نہیں دیکھا بلکہ وہ رونا ان کے لئے حسرت اور ندامت ہوگی۔ جب سوچ اور چاند مردوںوں آسمان کے درمیان میں پہنچیں گے تو جبریل علیہ السلام دونوں کو پکڑ کر واپس مغرب کی طرف لے جائیں گے اور وہ ہر مردوںوں باب التوبہ میں گم ہو جائیں گے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرش کی۔ میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں۔ فرمائیے کہ باب التوبہ کیا ہے حضور علیہ السلام نے فرمایا اے عمر رضی اللہ عنہ اللہ تعالیٰ نے مغرب کی جانب ایک دروازہ پیدا فرمایا جس کی دونوں چوکشیں سونے کی ہیں ہر مردوںوں چوکشوں کے درمیان چالیس سال کی راہ ہے جو ایک سواری پر سفر کرے جب سے اسے اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا اس وقت سے وہ کھلا ہے۔ اس وقت بند ہوگا جب سورج مغرب کی جانب سے طلوع کرے گا۔ جب وہ دونوں سوچ اور چاند عروب کریں گے اس کے بعد اس کے دونوں دروازے آپس میں مل جائیں گے اور ایسے معلوم ہوں گے کہ گویا وہ تھے ہی نہیں۔ جب توبہ کا دروازہ بند ہوگا تو اس کے بعد بھی نیکیاں فائدہ دیں گی۔ اس بنا پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا“

ترجمہ ۱۔ اس دن کہ تیرے رب کی بعض آیات آئیں تو جو ان سے پہلے ایمان نہیں لایا اب اسے ایمان نفع نہ دے گی نہ ہی اس ایمان لانے کے بعد کوئی نیک فائدہ دے گی۔ سوال ۲۔ اس وقت ایمان کیوں قابل قبول نہیں ہوگا۔

جواب : اس وقت کا ایمان اختیاری نہیں بلکہ اضطراری ہوگا۔ یعنی ہلاکت کے خوف سے ایمان لائیں گے اور خوف ہلاکت کا ایمان قابل قبول نہیں ہوتا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **فَلَمْ يَنْفَعَهُمْ اِيْمَانُهُمْ لَمَّا دَاوٰ اٰمَانَتًا۔**

ترجمہ ۱۔ تو انہیں ایمان لانا نفع نہ دے گا جو پہلے ان کا غلبہ دیکھنے گئے۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ۲۔
چہ سود اند درد آنکہ توبہ کردن

کہ توال کنند انداخت بر کاغ

بلند از میوہ کو کوتاہ کن و سبت

کہ ایں کوتہ ندارد دست بر شاخ

ترجمہ ۱۔ اس چور کو توبہ کرنے کا کیا فائدہ محل (مکان) پر کند ڈالنے کی طاقت نہیں رکھتا۔

۲۔ بلند قد والے کو کہو کہ درخت کے میوے سے ہاتھ ہٹالے ورنہ چھوٹے قد والا تو خود بھی ہاتھ درخت تک نہیں لے جاسکتا۔

مسئلہ ۱۔ توبہ و ایمان کی عدم قبولیت مخصوص ہے صرف ان لوگوں سے جو طلوع شمس کا مشاہدہ کریں گے۔ یہی صحیح تر اور اقویٰ ہے اس لئے کہ جو شخص طلوع شمس کے بعد پیدا ہوا اس وقت موجود تو تھا لیکن اُسے کفر و ایمان کی تیز نہیں تھی اگر یہ طلوع شمس کے بعد بھی ایمان لائیں تو قابل قبول ہے۔ اس کو شرح المعانیج میں صحیح ترکہا۔

حدیث شریف حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جب قیامت کی علامات میں سے پہلی علامت ظاہر ہو گی تو اس پر قضاء قدر کی قلیں پھینک دی جائیں گی اور کراؤ کا تین فارغ ہو جائیں گے اور اجسام اپنے اعمال کی خود گواہی دیں گے۔

امام مہدی کا ظہور حضرت امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ امام مہدی دجال سے سات سال پہلے ظاہر ہوں گے اور دجال طلوع شمس سے دس سال پہلے آئے گا۔ امام مہدی علی نبینا وعلیٰ اسلام کا ظہور بارہویں یا چودھویں صدی کے بعد ہوگا۔ واللہ اعلم۔

فائدہ ۲۔ حضرت ابن العربی قدس سرہ نے فرمایا بیسویں صدی ہجری سے پہلے ظہور ہوگا۔ لکن قال شاہ احمد فی ملفوظاتہ

تفسیر صوفیانہ تاویلات غبیہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کے نفس اور قلب کو ایران کے بیچ اور اُس کے انبات و تربیت کی بہترین زمین بنائی ہے چنانچہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ لا ازلہ اللہ انسان

کے دل میں ایمان کو لیے آگاتا ہے جسے سبزی کو پانی آگاتا ہے۔ ایمان بیج کلہ شہادت کا بیج ہے جب کہ اسے تلب کی تصدیق اور زبان کے اقرار سے ادا کرے یہ عالم دنیا آخرت کی کیفیت ہے اس لئے حضور علیہ السلام نے فرمایا۔ **الذین مرقعہ الآخرة**

(دنیا آخرت کی کہتی ہے) جس نے عالم دنیا میں کھیتی نہ لوئی اسے آخرت میں کوئی شے کام نہیں دے گی یا جس نے دنیا میں وہ اعمال صالحہ نہ کئے جو کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کو اٹھا کر لے جانے والے ہیں اور یہی وہ درخت ہے جس سے ثمرے نصیب ہوتے ہیں اور یہ ثمرات ہر وقت آخرت میں بہشت میں دوسرے سے دوسرے دیں گے۔ معرفت و محبت و کشف و مشاہدہ وصول وصال اور نسل الکمال سے تعبیر کرتے ہیں۔ ہم اللہ تعالیٰ سے تحقیق توحید کی توفیق کا سوال کرتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ اِنَّ الَّذِیْنَ بے شک وہ یعنی یہود و نصاریٰ نے فَرْقُوْا دِیْنَتُھُمْ اپنے دین کو ٹکڑے ٹکڑے کیا یعنی علیحدہ علیحدہ اجزاء بنا دیئے۔ جس کے ہر جزو کو ہر فرقہ نے اپنا علیحدہ دین بنالیا وَاَنْتُمْ شَیْعَۃٌ شِیْعَۃٌ کی جمع ہے مثلاً کہا جاتا ہے شایعہ علی الامر یہ اس وقت کہتے ہیں جب اس امر میں وہ اس کی تابعداری کرے یعنی اُن میں ہر فرقہ نے اپنا علیحدہ امام بنالیا تھا۔

حدیث شریف حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہود کے اکثر فرقے ہو گئے جو سب کے سب جہنم میں اور اُن میں سے صرف ایک بہشت میں جائے گا اور نصاریٰ کے بہتر فرقے ہوئے وہ سب جہنم میں۔ اُن میں سے صرف ایک بہشت میں جائے گا اور میری امت بہتر فرقے ہوگی وہ بھی سب جہنم میں صرف ایک فرقہ بہشت میں جائے گا۔

فائدہ یہود و نصاریٰ میں ایک فرقے کا استثناء کا جواز اس وقت تک سمجھا جائے گا جب تک اُن کی شریعت منوٰں نہ ہوئی اور جب منسوخ ہوئی تو بھی اپنے مذہب پر رہے اور نسخ کا کوئی اعتبار نہ کیا تو وہ بھی جہنم میں جائیں گے لَسْتُ مِنْھُمْ فِیْ شَیْءٍ آپ ان کی کسی شے میں نہ ہوں۔ آپ ان کے متفرق ہونے پر کسی بحث میں نہ پڑیں اور نہ ہی اپنے ہمعصر اہل کتاب سے اُن کے متعلق جھگڑا اور مواخذہ کریں۔

اِنَّمَا اَمْرُھُمْ اِلٰی اللّٰہِ۔ بے شک ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے۔ نفی مذکور کی تعلیل ہے یعنی صرف وہی ایک اُن کے امور کا متولی و متصرف ہے اُن کے پہلے اور پچھلے سب اسی کے قبضہ اختیار میں ہیں۔ اپنی حکمت کے تقاضا پر اُن کے امور کی تدبیر جس طرح چاہتا ہے ثُمَّ یَنْتَبِھُھُمْ پھر انہیں خبر دے گا یعنی قیامت میں مِمَّا کَانُوْا یَفْعَلُوْنَ۔ اُن کے اعمال کی جس کا وہ ارتکاب کرتے ہیں۔ اظہار کو تنبیہ سے تعبیر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اُن کو آپس میں گہری مناسبت ہے اس لئے کہ یہ ہر دونوں علم کے سبب ہیں۔ نیز اس سے انہیں تنبیہ ہوگئی کہ وہ اپنے جملہ امور کے انجام سے بے خبر تھے اس سے انہیں معلوم کرانا مقصود ہے کہ ان امور کے ارتکاب سے تمہارا انجام برباد ہوگا اور اللہ تعالیٰ انہیں برسر میدان ظاہر کر کے دکھائے اور بتلانے لگا کہ جن امور کا تم ارتکاب کرتے تھے وہ سب بہت بُرے تھے لہذا اتنی ہی سخت اور بُری سزا ملے گی۔

فائدہ جتنے امور کا عالم دنیا میں ارتکاب کیا جاتا ہے اُن کی آخرت میں نہایت یتبع صورت نظر آئے گی اگرچہ اب

دنیا میں بھی ان کی گندی اور نہایت قبیح صورت ہوتی ہے لیکن بوجہ امتحان و آزمائش کے وہی صورت انسان کو ابھی اور بہتر محسوس ہوتی ہے اس کی مثال یوں ہے کہ شہدیں زیرِ طائی جائے تو پیٹنے والا شہد کی لالچ میں اُسے پی کر جان سے ہاتھ دھو بیٹھے (ہم اللہ تعالیٰ سے بڑے اعمال کے ارتکاب سے پناہ مانگتے ہیں)

— **فائدہ :** بہشت کو تکالیف کا اور دوزخ کو شہوات کا احاطہ دیا گیا۔ یعنی بہشت کے گرد مکروہ اشیاء کا احاطہ ہے اور دوزخ کے گرد ان اشیاء کا احاطہ ہے جو نفس کو محبوب و مرغوب ہیں۔

فائدہ صوفیانہ : روح اپنے مولیٰ اور دین کی طرف توجہ رکھتی ہے اور چاہتی ہے کہ دین کی وہ باتیں نصیب ہوں۔ جنہیں اس کا کمال مضر ہے لیکن یہ اس وقت حاصل ہوتا ہے۔ جب انسان ظاہری باطنی

طورِ اعمال صالحہ سے آراستہ و پیراستہ ہو۔ لیکن انسان قلبی طور ان سے دوری حاصل کرتا ہے اور باطنی طور یا وسوسۃ کا ارتکاب کرتا ہے تو وہ گمراہ فرقوں میں شمار ہوتا ہے یعنی ان لوگوں میں جو جاتا ہے جو حقیقت کے مدعی ہوتے ہیں۔ لیکن ان کا معاملہ حقیقت کے برعکس ہوتا ہے۔

— **فائدہ :** حضرت الشیخ الشہیر بافتادہ آفتندی نے حضرت بدائی قدس سرہما کو مخاطب کر کے فرمایا کہ شکر کیجئے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں لمحوں کی صحبت سے بچایا۔ اس لئے کہ الحاد جذام کی طرح لاعلاج بیماری ہے اور میرا گمان ہے کہ وہ ہمیشہ جہنم میں رہیں گے اور ان کا دوزخ میں خرچ ناممکن ہے اس لئے کہ وہ گفتار کے غازی تو ہیں لیکن کردار سے عاری ہیں۔

بعض گمراہ پیر فقیروں کا رد : ان لمحوں میں ایک قلندریہ فرقہ بھی ہے۔ ان کی علامت یہ ہے کہ وہ اپنے سر کے بال اور داڑھی کا صفایا کرتے ہیں۔

قلندری نہ بریشست و موی دیا اُبرد

۱۱

حساب راہ قلندر بدانکہ موی بومست

گذشتن از سر مو در قلندری سہلست

۱۲

چو حافظ آنکہ سر بگذرد قلندر اوست

ترجمہ : اقلندری داڑھی اور مونچھ اور ابرو صاف کرنے کا نام نہیں قلندر کا حساب ذرۃ ذرۃ معلوم کر

۱۲۔ میر کے بال چھوڑنا تو آسان ہے ہاں حافظ کی طرح سر سے خالی ہو بننے والا قلندر ہے۔

ایک مبتدع فرقہ جو انقیہ بھی ہے جو داڑھی منڈالتے اور ٹاٹ پلینے اور گارے پکڑے پہنتے ہیں۔

بعض گمراہ فقیروں کا دوسرا گروہ :

حدیث شریفہ : حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے شہرت کے لباس سے روکا ہے خواہ وہ نرم و نازک ہو یا سٹاکھ و غیرہ کا۔ اس لئے کہ وہ ایسے لباس سے لوگوں سے نمایاں ہو کر حوام میں مشہور ہوتے ہیں۔

۱۳۔ اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں۔

حدیث شریفؑ : حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : لوگوں میں عمومی شکل و صورت سے بیکارو۔
فائدہ : جب بندہ ریاکاری میں مبتلا ہو تو اُسے ٹاٹ پہننا فائدہ دیتا ہے نہ درویشانہ لباس۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

بروئے ریا خرقہ سہلست دُخت

گرش با خدا در توانی ز دُخت

گر آوازہ خواہی در اتقلم فاش

بروں حلقہ کن کو درون حشوباش

در خزا کند مرد یا بد مرد

بر مغنّت سلاح جنگ چہ سود

ترجمہ : ۱۔ رو دیا سے گدڑی سینا آسان ہے اگر تو اسے اللہ تعالیٰ کے بیچارے قبول کر لے گا ارادہ رکھنا چاہتا ہے
۲۔ اگر تو اپنا دنیا میں آوازہ (شہرہ) ظاہر (مشہور) چاہتا ہے۔ حلقہ باہر کر اس لئے کہ اندر صحیح ہو۔
۳۔ جنگ کے میدان میں مرد چاہیے، یہی مجاہدہ پر جنگ کے ہتھیار کا کیا فائدہ۔

حضرت الشیخ قطب الدین حید مجذوب بہت بڑے صاحبِ حال تھے اُن کی کرامت مشہور ہے کہ انہوں نے لوہار کی بھڑکتی ہوئی آگ کی بھیٹی سے گرم لوہا لے لیا جسے کوئی چھوٹے سے انگڑے کو ٹھٹھلے پھر اس گرم لوہے کو اپنی گردن پر رکھ دیا اور گھنٹہ بھر وہ گرم لوہا اُن کی گردن پر رکھا رہا۔ اُو انہیں بال برابر بھی نقصان نہ ہوا۔ انہیں مجذوب کی وجہ سے بعض لوگ اپنے آپ کو حیدریہ سے منسوب کرتے اور گلے میں لوہے کے زنجیر لٹکتے پھرتے ہیں۔

مسئلہ : لوہا پہننا سونے کے پہننے سے زیادہ گناہ ہے

سبق : دانائے لازم ہے کہ وہ بدعتِ سیئہ اور اہل بدعت (سیئہ) سے پرہیز کریں۔

۱۔ سابقہ صفحہ سے : یہ درجہ اپنے کو حضرت شاہ شرف الدین بولہی قلندری شریف نے منسوب کرتا ہے حالانکہ یہ اُن کے قول و فعل سے ہرگز منسوب نہیں ہوتا کیونکہ یہ لوگ شریعتِ مطہرہ کے خلاف کثرت سے اہم وقت بے نیلگ چوسنے میں خود اللہ و حقوق اللہ و حقوق العباد کے سراسر تارک ہیں اور بعض تو یہ کہہ کر دم مست قلندری دھر گڑھا۔ نہ اپنے شرع کا کوئی جھگڑا (معاذ اللہ) شرعِ محمدی کے منکر ہی ہو جاتے ہیں۔
۲۔ بولہی قدس سرہ تو پرے دوسرے کے متشرع اور متقی پرہیزگار تھے اور وہ توفیق کے تمام اسرار و رموز کے واقف اور پورے پورے سیکھ قلندری کے کاربند اور بلند پرواز تھے۔ بخیر نقلی قلندری علم و عمل سے کوسے سر نہٹالینے کو ہی قلندری کو ہرگز گناہ تھے جن انہیں کے متعلق فرمایا گیا ہے کہ
ہزار ہکتہ باریک بر زو این جاست نہ ہر کو مو منظر شد قلندری داد

حکایت حضرت ابن المبارک رضی اللہ عنہ کو کسی نے خواب میں دیکھ کر پوچھا کہ آپ کے ساتھ کیا سلوک ہوا۔ فرمایا مجھے سزا کے ٹوٹے تیس سال تک کھڑے ہونے کی سزا ملی صرف اس لئے کہ میں نے ایک دن متبذرعہ (گراہ بقی) کو تشریف سے دیکھا اور فرمایا گیا کہ تم نے اللہ تعالیٰ کے دشمن کو ایک دین کے مخالف کو نظر بغایت سے کیوں دیکھا۔ یہ اس محدث اور بزرگ کی کہانی ہے جس پر محدثین کو ناز ہے پھر ایک معمولی کم فہم انسان پر کیا گزرے گی جو گمراہوں کی مجلسوں میں زندگی بسر کرتا ہے۔

مسئلہ بد مذہبی صرف انسانوں سے مخصوص نہیں بلکہ جنات وغیرہ میں بھی بد مذہب ہوتے ہیں۔
حکایت شیعہ کش حضرات اعمش فرماتے ہیں کہ ہماری کسی مجلس میں ایک جن شریک ہوا۔ میں نے اُس سے پوچھا کہ تمہیں کونسی غذا مرغوب ہے کہا چاول۔ میں نے چاول کی ایک پلیٹ اس کے آگے رکھ دی۔ دیکھا گیا کہ لقمے اٹھ رہے ہیں لیکن اٹھانے والا نظر نہیں آتا۔ میں نے اس سے پوچھا کیا تم میں بد مذہب بھی ہوتے ہیں۔ اس نے کہا ہاں۔ میں نے پوچھا تمہارے ہاں شیعہ رافضی کیسے ہیں۔ اس نے کہا ہم میں بدترین سمجھے جاتے ہیں۔

علامت رافضی شیعہ رافضی شیعہ وہ ہیں جنہوں نے حضرت زید بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ساتھ چھوڑا۔ جب کہ ان لوگوں نے ان سے مطالبہ کیا کہ ہم آپ کی بیعت اس شرط پر کرتے ہیں کہ آپ حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے برأت کا اظہار کریں۔ آپ نے فرمایا میں تمہارے تعلقات توڑ سکتا ہوں لیکن ان حضرات کے کسی طریق سے دور نہیں ہو سکتا۔ اسی روز سے یہ لوگ اُن سے علیحدہ ہو گئے اور ان کا ہی لقب رافضی (اسی روز سے پڑا۔ اب بھی اُن میں یہی بری عادت ہے کہ شیعیں کی مذمت میں غلو کرتے ہیں بلکہ صحابہ کرام کو لعنت کرنے کو عبادت سمجھتے ہیں۔

حضرت زید بن علی بن حسین کا دعویٰ خلافت حضرت زید بن علی بن حسین رضی اللہ عنہ نے کوفہ میں اپنی خلافت کا اعلان کیا تو کوفہ کے بعض لوگ آپ کی خلافت کو قبول کرنے کے لئے تیار ہوئے لیکن اس شرط پر کہ آپ شیعیں سے اظہار برأت کریں۔ آپ نے انکار کیا تو انہوں نے کہا (دور فک) ہم آپ کو چھوڑتے ہیں۔ اس دن سے شیعوں کا نام رافضی پڑ گیا۔

اور کوفہ کی ایک دوسری جماعت حضرت زید رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہوئی اور کہا ہم شیعیں کی ہجرت کا دم بھرتے ہیں اور جو اُن سے بری ہے ہم اس سے بری ہیں اور حضرت زید رضی اللہ عنہ کے بیعت ہوئے اس لئے ان کا نام "زید" ہو گیا۔
صحابہ کرام رضی اللہ عنہم شیعہ کے لبض کا ایک سبب شیعہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے اس لئے لبض رکھتے ہیں کہ ان کا خیال ہے کہ جب غزوہ اُحد میں

شیطان نے پکار کر کہا قَدْ صَاتَ مُحَمَّدٌ فَخُورٌ مَرُورٌ عَالَمٍ صَلَّی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے تو سولے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو یقین ہو گیا کہ واقعی حضور علیہ السلام کا وصال ہو گیا اس پر بیسوں تک جھگڑا رہا۔ یہاں تک کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور میں یہ نزاع طویل پکڑ گئی۔ آپ نے سب کو بلا کر فرمایا کہ اگر اس کے خلاف ثبوت مل جائے یعنی ثابت ہو جائے کہ دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا بھی اس وقت یہی حقیقہ تھا جو میرا تو پھر میں تم سب کو قتل کر دوں گا۔ چنانچہ تحقیق کی گئی تو ان لوگوں کا خیال غلط نکلا باوجودیکہ قتل ہو جانے کے مستحق تھے لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے انہیں معاف فرما دیا۔ اس وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ان کی محبت میں اضافہ ہوا اور دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کے حق میں بدستور بغض و عداوت میں رہے ۔

چوں خدا خواهد که بمرده کس درد
میلش اندر طغنه یا کال برود

ترجمہ : جب اللہ تعالیٰ کسی کا پروردہ فاش کرتا ہے تو اس کا میلان بطیعت اللہ والوں پر طعنہ زنی کا ہو جاتا ہے۔
 سابق دانا پر لازم ہے کہ اللہ والوں سے بہت زیادہ محبت رکھے تاکہ قیامت میں ان کی شفاعت سے نوازا
 جائے۔ اس کے لئے اور کو کتنی بد بختی ہوگی کہ جو حضرات شفاعت کریں وہ اُٹھا کل قیامت میں اس کے دشمن
 ہو کر اسے جہنم میں لے جائیں دے اللہ تعالیٰ ہمیں بچا اور ہمارے قلوب ٹیڑھے نہ ہوں اور ہمیں سیدھے راہ پر چلا اور
 طریق تحقیق کی توفیق عطا فرما آمین)

ہے کہ قیامت میں نیکی صرف اہل ایمان لائیں گے۔

مسئلہ: حضرت قاضی حیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس پر اجماع ہے کہ کفار کو قیامت میں کوئی نیکی فائدہ نہیں پہنچائے گی اور نہ ہی انہیں کسی نیکی کا ثواب ملے گا اور نہ ہی ان کے عذاب کی تخفیف ہوگی۔ البتہ کسی کو سخت تر عذاب ہوگا اور کسی کو کم۔

مسئلہ: اسلام قبول کرنے کے بعد کفر کی حالت کا ثبوت کا ثواب ملے گا۔

حدیث شریف میں ہے کہ حَسَنَاتُ الْكَفَّارِ مَقْبُولَةٌ بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ۔ کفار اسلام قبول کر لیں تو کفر کی حالت میں کھائی ہوئی نیکیاں بھی قبول ہو جائیں گی۔ یعنی اسلام کے بعد نہ ثواب اب کھا جائے گا۔

تفسیر الکاشفی میں ہے کہ جو شخص دنیا میں ایک نیکی کر کے آئے گا قلہ عشر أمثالہا تو اسے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ایک کے عوض دس نیکیاں نصیب ہونگی۔

- **فائدہ:** لفظ اثنالہ عشر کی تیز نہیں بلکہ اس کی تیز حسات ہے اور اثنالہ عشر کی حسات کی صفت ہے اس لئے

کو عشر ہر حرف تار نہیں داخل کیا گیا۔

— **قائدہ :** بعض نخلوں نے کہا کہ یہ عشر مونث ہے اس لئے کہ اس کا قاعدہ ہے کہ جب وہ ایسے اسم جمع کی طرف مضاف ہو جس کا واحد مذکر ہو چنانچہ اشاہا کی ضمیر مونث بتاتی ہے کہ یہ عشر مونث ہے اس پر صرف تباہیت داخل نہیں ہوتا۔ اس قاعدہ کی بناء پر جیسے یلفظ بعض السیارة میں لفظ بعض کو مونث کہا گیا ہے اس لئے کہ اس کا مضاف الیہ مذکر ہے یا درجہ کہ اشاہا کی ضمیر مونث حستہ کی طرف راجع ہے ”وَمَنْ جَاءُ بِالسَّيِّئَةِ أَوْ رَجَعَ إِلَى الْبَرَاءَةِ لَمْ يَكُنْ“
فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا تو اسے صرف ایک برائی کی سزا ملے گی جیسا کہ وعدہ کریم ہے کہ **أَنْتُمْ أَجَلًا بِالْوَاحِدَةِ**“
سوال : کفر صرف ایک لمحہ کے لئے سزا دہوتا ہے لیکن سزا بہت بڑی سخت کہ وہ دائمی طور جہنم میں پڑا ہے گا اس سے **الواحدة بالواحدة** کا اصول کہاں گیا۔

جواب : کافر اپنے کفر پر عزم بالجزم دائمی طور رکھتا ہے بنا بریں اسے عذاب بھی دائمی ملے گا۔ بخلاف مومن گنہگار کے کہ وہ اپنے گناہ سے ہٹنے کا عزم رکھتا ہے اگرچہ گناہ میں مبتلا ہے لیکن اسے گناہ سمجھتا ہے اور چاہتا ہے کہ اس سے بچ جائے لیکن نفس کی شرارت باز نہیں ہونے دیتی۔ بنا بریں اس پر عذاب منقطع ہوگا۔

مسئلہ : وعدہ کریم میں ایک نیکی کے عوض سات سو ستر کی تعداد بھی بتائی گئی ہے اور بغیر حساب کا ارشاد بھی دار ہے۔ **وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ** اور وہ ظلم نہ کئے جائیں گے کہ ثواب کم ہے اور عذاب زیادہ ہو۔
قائدہ : امام حادوی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نعمتوں میں اضافہ کرنا جائز ہے اور عذاب کی ابتداء ناجائز ہے۔
قائدہ : دوسرا ثواب کرنا اس کی کم از کم مقدار دس گنا ہے جن کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا اس سے بڑھ کر ہو تو اس کی کوئی حد نہیں۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

۱۱۔ نیکو کاری از مردم نیک رائے

یکے را بدہ می نویسد خدا

۲۔ تو نزلے پسر ہر کو ایک ہنر

بہ بینی زدہ عیبش اندر گزرد

ترجمہ ۱۱۔ نیک مرد سے ایک نیکی ہو تو اس کی ایک کے بدلے دس نیکیاں لکھتے ہیں

۱۲۔ تو بھی اسے عزیز کسی کا ایک ہنر دیکھتا ہے تو اس کے دس عیوب سے درگزر کر۔

نوٹ : لفظ عشر کا ذکر مصرعے کے لئے نہیں بلکہ کثرت کے لئے ہے جیسے کوئی کسی کو کہتا ہے کہ اگر تو مجھے کچھ دیگا تو میں تجھے اس کے عوض دس گنا دوں گا۔ اس سے بھی کثرت مراد ہے۔

نکتہ : ایک عوض انگنت نیکی اس لئے کہ کل قیامت میں اگر خصما نیکیاں اپنے حق کے عوض میں لے جائیں تو بندے کیلئے کچھ تو بچ جائے۔ مثلاً اس کے خصم کو ایک نیکی عوض کے طور دی جائے تو نیکیاں اسے اپنے لئے بچ جائیں۔
مسئلہ : یاد رہے کہ حقداروں کا حق ان زائد نیکیوں سے ادا کیا جائے گا۔ اصل نیکی بندے کے ہاں باقی رکھی جائے گی اس لئے کہ زائد اللہ تعالیٰ کا فضل تھا۔ جو اپنے بندے کو غایت فرمایا ورنہ اصل نیکی بندے کی طرف ایک ہے اور وہ کسی کو دینے کی نہیں کیوں کہ ایک کا بدلہ ایک دنیا میں اس کا عدل ہے اور اس کے خلاف کبھی نہیں ہوتا۔
حدیث : میں ہے کہ بد بخت وہ ہے کہ جس کے احاد اعشار پر غالب ہو جائیں یعنی برائیاں نیکیوں پر بڑھ جائیں۔

حدیث شریف : اعمال چھ قسم ہیں، ۱۔ موجبیاں

۲۔ مثل بشل

۳۔ حسنة ب حسنة

۴۔ حسنة بعشر امثالها

۵۔ حسنة بسبعائة

موجبیاں یعنی واجب کرنے والی۔ انہیں پہلی یہ ہے کہ جو شخص مومن ہو کر مرے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرانے تو اس کے لئے بہشت واجب ہوگی (۲۱) دوسری یہ کہ جو شخص مشرک ہو کر مرے تو جہنم میں جائے گا مثل بشل کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص برائی کا ارتکاب کرے تو اس کے لئے ایک برائی لکھی جائے گی (۲۲) حسنة بحسنة کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص صرف نیکی کا ارادہ کرے اگرچہ عمل کرنے کا موقع بھی نہ ملے تب بھی اس کے لئے ایک نیکی لکھی جائے گی (۲۳) حسنة بعشر امثالها کا مطلب یہی ہے کہ جو شخص ایک نیکی کرتا ہے تو اسے دس نیکیوں کا ثواب ملتا ہے۔
 ۵۱۔ ایک کے عوض سات سو کا ثواب اللہ تعالیٰ کے راہ میں خرچ کرنے کا نصیب ہوتا ہے۔

کنوں بر گف دست نہ ہر چہ ہست

کہ فردا بد نداں گزری پشت دست

ترجمہ : آج جو تیرے ہاتھ میں راہ خدا ہے ورنہ کل (مرنے کے بعد) تو افسوس کے ہاتھ میں ملے گا۔

نکتہ : شریفیت مظہر جس عمل کی ترغیب میں ثواب کا اظہار فرمائے اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ جن اعمال کے ثواب کا بیان نہیں ہوا وہ اس عمل سے درجہ میں کم ہیں۔ حالانکہ ان کے لئے ثواب کا بیان تو نہیں ہوتا البتہ تاکید شدید ہوتی ہے اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ بندہ کو ان کا ثواب بتاتے ہوئے اعمال میں رجعت ہو۔ مثلاً حضور علیہ السلام کا ارشاد گرامی ہے کہ جو شخص شخص کی بارہ رکعتیں پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لئے بہشت میں سونے کا عمل بنائے گا حالانکہ سب کا اتفاق ہے کہ نماز ظہر کی

سنتیں مرکبہ اور فضی کے نوافل سے افضل ہیں باوجودیکہ انہیں اُن ظہر کی سنتوں کے متعلق اس قسم کا ثواب بیان نہیں کیا گیا۔ اسی طرح مغرب و عشاء کے مابین چھ رکعت (ادابین) کے متعلق حضور علیہ السلام کا ارشاد گرامی ہے کہ جو انہیں پڑھتا ہے تو اسے بارہ سال کی عبادت کا ثواب ملتا ہے۔ حالانکہ مغرب کی سنتیں ان سے مرکبہ ہیں۔ لیکن ان کے متعلق اتنا بڑا ثواب نہیں ہوا۔

مکتبہ ۱: رفعت اس لئے دی گئی ہے کہ یہ اوقات انسان کے غفلت کے میں لہذا دلائی گئی تاکہ بندہ غفلت کو ترک کرے اللہ تعالیٰ کے حضور میں سر جھکا لے اور اس طرح کے نظا ربے شمار ہیں جس کا نتیجہ نکلا کہ بسن مرکبہ کی افضلیت اپنے مقام پر حتیٰ کہ اگرچہ ان کے متعلق ثواب اور فضائل کا اظہار نہیں۔

قاعدہ ۱: اہل علم کا اتفاق ہے کہ فرائض کے درجہ کو واجبات نہیں پہنچ سکتے اور نہ ہی واجبات کے درجہ کو سن پہنچ سکتی ہیں۔ وجہ سے اجر اور فضیلت یا حکم مراد ہے اسی طرح نوافل سن مرکبہ کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتے اگرچہ سن کے متعلق اتنے بڑے فضائل بیان نہیں ہوئے جتنا چند ایک نوافل کے لئے بیان کئے گئے ہیں اس لئے کہ فرائض کے اندر کی واقعہ ہونے کے احتمال پر سن مرکبہ کو اس کی تکمیل کے لئے اور سن میں کی تکمیل کے لئے سن غیر مرکبہ مشروع ہوئی ہیں۔ علاوہ ازیں نوافل فرائض کے قائم مقام نہیں ہو سکتیں۔ بلکہ فرائض کی قضاء ہے ایسے بھی نہیں ہو سکتا کہ نوافل سے قضاء ساقط ہو جائے۔

قائدہ ۲: بعض جہاں کی عادت ہے کہ نوافل بکثرت پڑھتے ہیں لیکن فرائض قضاء کر دیتے ہیں۔ ان کا گمان ہے کہ نوافل پڑھنے سے فرائض کے درجات خود بخود حاصل ہو جاتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ جب کہ نوافل کا اتنا ثواب ہے تو پھر فرائض کی اُن سے کمی پوری ہو جائے گی۔ مثلاً مغرب کے فرائض کسی نے نہ پڑھے ہوں وہ ادابین کے نوافل سے ادا ہو جائیں گے۔ ان کا خیال ہے کہ نوافل فرائض کے قائم مقام ہو سکتے ہیں۔ ان کا یہ خیال بالکل غلط ہے اس لئے کہ اعمال و اذکار کے اجر کی ترتیب وحی و الہام ربانی پر موقوف ہے۔ اس میں اپنے خیالات اور تجسس نہیں چل سکتے۔

تفسیر صوفیانہ اللہ تعالیٰ نے بندے سے اپنے فضل و کرم سے فرمایا کہ ابھی تو نے نیکی نہیں کی تو میرے لئے دس نیکیاں پہلے لکھ دی گئیں۔ کما قال من جاء بالحسنة فله عشر امثالہا۔ یعنی ابھی

نیکی عمل ہو سادہ نہیں ہوئی تو اسے دس حسنات عطا فرمادیں۔ یہاں تک کہ اسے قدرت نصیب ہو جائے کہ ان دسوں نیکیوں کو حاصل کرنے کے بعد اور نیکی عمل میں لائے۔ وہ دس حسنات یہ ہیں۔

ط : حسنة الایجاد بعد العدم ۲ : حسنة الاستعداد بان یطوّر کہ اسے احسن تفہیم میں پیدا فرمایا تاکہ احسان کے لئے مستعد ہو سکے۔

| | | | |
|---|--------------------------|----|------------------|
| ۳ | حسنۃ الترمیمة | ۵ | حسنۃ الرزق |
| ۴ | حسنۃ بقیۃ الرسل | ۶ | حسنۃ ازال الکتب |
| ۷ | حسنۃ تعین الحنات والسیات | ۸ | حسنۃ التوفیق |
| ۹ | حسنۃ الاخلاص فی الاحسان | ۱۰ | حسنۃ قبول الحنات |

”مَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ إِلَّا بِحُزْنٍ أَوْ مِثْلِهَا“ اس میں یہ راز ہے کہ برائی ایک نیچ ہے جو نفس میں بویا گیا اور نفس خبیث ہے اس لئے کہ وہ برائی کا حکم دیتا ہے اور نیکی بھی ایک نیچ ہے جو قلب میں بویا جاتا ہے اور قلب پاک ہے اس لئے کہ ذکر اللہ قلب مطہر ہو جاتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ بِنَاتِهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا

مکتبہ عجیبہ : قرآن مجید یا حدیث شریف میں جن نیکیوں کے مختلف درجات کا وعدہ ہے اس میں بھی ایک راز یہ ہے کہ گنتی کے اعداد کے مراتب چار ہیں (۱) احاد (۲) اعشار (۳) مآت (سیکڑے) (۴) الوف (جمع الف) ہزار احاد میں واحد اعشار میں عشر (دس) مآت میں یکصد اور الوف ایک ہزار اور اسی طرح انسان میں بھی چار مراتب ہیں (۱) نفس (۲) قلب (۳) روح (۴) رتر۔ پس واحد کا مرتبہ نفس کو دیا گیا۔ اسی لئے فرمایا کہ ”وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا“ اس لئے کہ نفس سے ہی برائی ہوتی ہے اور اعشار میں سے عشر (دس) کا مرتبہ قلب کو دیا گیا، غلہ اعشار مثلاً۔ اس لئے کہ قلب اعشار کے مرتبہ میں ہے اور مرتبہ روح سے عبادت ہو تو اسے مآت کا درجہ دیا جاتا ہے اس لئے کہ روح مرتبہ مآت سے ہے اور مرتبہ سر میں عبادت ہو تو اس میں ہزاروں بلکہ مالا نہایت مراتب عطا ہوتے ہیں۔ جس قدر صفائی قلب اور خلوص نیت ہوتی ہے اسی قدر اجر و ثواب نصیب ہوتا ہے اور اس کا کوئی انتہا نہیں اور یہی مرتبہ الوف کا ہے۔ ”وَلَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ“۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں سے احسان فرمایا کہ ابھی انہوں نے نیکی نہیں کی تو دس ایسی حسنات عطا فرمائیں جو بے شمار حسنات پر مشتمل ہیں پھر جب انہوں نے نیکی تو ان میں کسی قسم کی کمی نہ فرمائی بلکہ دہرے اجر و ثواب سے لوازا۔ چنانچہ آیت

لَا يَظْلَمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَظْغِفْهَا وَأَيُّوتٌ مِنْ لَدُنْهِ أَجْرٌ أَعْظَمُ تِلْكَ تَرْجَمَهُ اللَّهُ ذَرَّةً بَرَّابَرٍ مِثْقَلِهَا أَوْ كَالْعَظِيمِ

تفسیر عالمائے قدس : اے پیارے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کفار کہتے ہیں کہ وہی دین حق پر ہیں اور صرف وہی دین حق کے حامل ہیں۔ رَاتِيْ هَذَا فِي رَقَبَةِ شَاكٍ میرے رب تعالیٰ نے مجھے وہی کے ذریعہ صحیح راستہ بتایا ہے اور آفاق و انفس میں آیات نکو نیکی کے لیے دلائل

قائم فرمائے ہیں کہ ان سے راہِ حق نصیب ہوتا ہے **إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** وہ صراطِ مستقیم جو موصل الی الحق ہے، دینِ یہ الی صراط کے عمل سے بدل ہے۔ اصل عبارت یوں تھی۔ **هَذَا نَبِيُّ صِرَاطٍ قِيمًا** ایسا دین جو مضبوط ہے یہ مصدق ہے بمعنی القیام بطور مبالغہ کے۔ یہ دین کی صفت ہے دراصل عوض کی طرح قوم ہونا چاہیے تھا۔ لیکن چونکہ اس کے فعل پر قانون صرفی جاری ہوا اس لئے اس پر بھی جاری کیا گیا ہے۔ جسے قیام دراصل قوام تھا۔ اس پر بھی فعل کی وجہ سے قانون جاری ہوا۔ **مِلَّتْ اِبْرَاهِيمَ يَدِیْنِیْہِ دِیْنًا کَا حَظْفِ بِلَیَانِ** ہے۔ **مِلَّتْ**، **مِلَّتْ**، **مِلَّتْ** اکتب سے ماخوذ ہے بمعنی المیثۃ وہ امور جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے مشروع فرمائے ہیں انہیں ملت سے تعبیر کیا جاتا ہے چونکہ ان امور مشروعہ کو مدون کیا اور وہ لکھے گئے اور مومنین اس کی اتباع کی وجہ سے آپس میں تعلیم و تدبیر کا سلسلہ جاری رکھتے ہیں اس لئے انہیں ملت کہا گیا اور چونکہ جن لوگوں کے لئے یہ امور مشروع ہوئے اور وہ اس طریقہ کی طاہر کریں گے بنا بریں اسے دین سے تعبیر کیا گیا۔ یعنی اسے اللہ تعالیٰ نے ان کا طریقہ اور حق پر چلنے کا راستہ بنایا۔

حَنِیْفًا یہ ابراہیم سے حال ہے یعنی وہ ادیان باطلہ سے ایسے دوگردان تھے کہ ان کا اُن کی طرف میلان کا امکان تک نہیں۔ **وَمَا کَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ**۔ وہ مشرکین کے امور میں سے کسی امر کسی امر پر نہیں تھے نہ اصول میں نہ فروع میں۔

مِلَّتْ و ملت کو ابراہیم علیہ السلام کی طرف منسوب کرنے میں یہ راز ہے کہ اہل عرب انہیں منظم جانتے اور ان کے دلوں پر اُن کی عظمت راسخ تھی۔ بلکہ ہر صاحبِ دین اپنے دین کو اپنی کی طرف منسوب کرتا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی تردید میں ارشاد فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام مشرکین سے نہیں تھے۔ اس لئے کہ نہ ان کا عقیدہ شرکانہ تھا اور نہ اعمال رسوم کے مطابق تھے اور وہ یہودی بھی نہ تھے۔ اس لئے کہ یہودیوں کا عقیدہ تھا۔ عزیر علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے بیٹے ہیں اور ابراہیم علیہ السلام کے لئے اس عقیدہ کا تصور تک نہیں ہو سکتا اور وہ نصرانی بھی نہ تھے اس لئے کہ نصرانیوں کا عقیدہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے بیٹے ہیں اور ابراہیم علیہ السلام کے لئے ایسا عقیدہ تصور کرنا حاققت ہے۔

تفسیر صوفیانہ حقیقت میں مشرک وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ غیر کی طلب کو جگہ دے اور اس کے سوا کسی دوسرے سے طلب کرے۔

شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

خلاف طریقت بود کا و لیا

تمنا کنند از خدا جز خدا

ترجمہ: یہ طریقت کے خلاف ہے کہ اولیاء اللہ خدا کے سوا غیر خدا کو چاہیں۔

تفسیر عالمانہ

سوال: جب مضمون ایک ہے تو پھر قُل کا اعادہ کیوں؟

جواب: پہلے قُل میں اصول عقائد کا بیان تھا۔ اب دین کے فروع کا بیان کرنے کیلئے قُل کا اعادہ کیا گیا۔ اِنْ صَلَّاتِیْ ذَلِیْکَ جَوَابُ صَلَّی اللہ علیہ وسلم کہ میری پانچ فرض نمازیں وَنَسْکِیْ اَدَام عبادتیں۔ نَسْک دراصل میں اس عمل کو کہا جاتا ہے جس سے اللہ تعالیٰ کا تقرب مطلوب ہو۔ اس لئے اللہ تعالیٰ کے عبادت گزار بندے کو ناسک کہتے ہیں۔ بعض مفسرین فطرت ہی کہ صلاتی سے نماز عید اور نسکی سے قربانی مراد ہے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک حدیث شریفہ: **سَبَّحْتَ اِلَہَ یَلِیْحَ مِیْنْدُ حَاقِرَانِیْ کَ لَیْ لَکَ ذِیْ اِلَہَ اِلَّا اللہُ وَاللہُ اکْبَرُ** ان صلاتی و نسکی

ال قولہ وانا اول المسئین۔ اس کے بعد آپ نے اسے ذبح فرمایا اور فرمایا کہ اس کے بال اور اُون میرے بالوں کے لئے اور اس کا چمڑا میرے چمڑے کے لئے اور اس کا خون میرے خون کے لئے اس کا گوشت میرے گوشت کے لئے اور اس کی ہڈیاں میری ہڈیوں کے لئے اور اس کی رگیں میری رگوں کے لئے آتشِ جہنم کے لئے فدیہ ہیں صحابہ کرام نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ مینڈھا بہت خوب ہے یہ صرف آپ کے لئے ہے۔ آپ نے فرمایا نہیں میری تمام امت کے لئے جو قیامت تک پیدا ہوں گے اسی طرح جبرائیل علیہ السلام نے میرے رب تعالیٰ سے مجھے خبر دی ہے وَحَیَّائِیْ وَحَمَاقِیْ اور جن اعمال پر زندگی گزار رہا ہوں اور جس پر میری موت واقع ہوگی یعنی ایمان و طاعت وغیرہ اصل عبادت و احیائی و ذاماتی یعنی جو اعمال وغیرہ حیات و ممات میں واقع ہوں گے جیسے کھانا پانا ہے ”ذَا اَتَاکَ“ یعنی میرے برتن والے تھے۔ اس سے طعام مراد ہے۔ یہاں بھی ذاحیات و ذامات سے اعمال و ایمان مراد ہیں۔ ادنیٰ ملاہست کی وجہ سے اُس کی طرف اضافت ہوئی ہے۔ **ذَلِکَ رَبُّ الْعَالِیْنِ** اَللّٰہُ شَرِیْکُہُ اللہ تعالیٰ رب العالمین کے لئے اور اس کا کوئی شریک نہیں یعنی میرے جملہ امور مذکورہ بالا خالص اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔ میں کسی دوسرے کو شریک نہیں چھڑاتا۔

وَبِذٰلِکَ اور اسی اخلاص کے لئے اُمُوْتُ مجھے حکم ہے اس کے غیر کا میں مامور نہیں۔ وَ اَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ۔ اور میں سب سے پہلا مسلمان ہوں۔ اس لئے کہ ہر نبی کا اسلام اپنی امت کے اسلام سے مقدم ہوا کرتا ہے۔ اس میں تصریح ہے کہ حضور علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے ہر حکم میں سبقت فرماتے اور جملہ مامورات کی فرمانبرداری صرف حضور علیہ السلام سے ہی مخصوص نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے تمام بندوں کو حکم ہے کہ وہ حضور علیہ السلام کی اقتداء میں جملہ مامورات کی تعمیل کریں۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ ان صلتا یعنی مہاج الصلۃ کی طرف میری سیر۔ اس سے مزاج الی اللہ مراد ہے اور نسک سے اپنے نفس کو ذبح کرنا مطلوب ہے و حیاتی قلب اور روح کی حیات و محاتی۔ اس سے نفس کی موت مراد ہے۔ لثرب العلین یعنی طلب حق و وصول الی اللہ کیلئے لاشرب لہ طلب میں اس کا کوئی شریک نہیں۔ اس لئے کہ اس کے ماسوا ہمارا اور کوئی مطلوب نہیں۔ وَ بِذَلِكَ اَعُوذُ یعنی میری طلب اور قصد الی اللہ یعنی میرا اپنا نظریہ یا اپنی عقل اور طبیعت سے نہیں۔ بلکہ میں مامور من اللہ ہوں۔ جو کچھ کرتا ہوں اسی کے فضل اور اسی کی رحمت اور اسی کی ہدایت سے کرتا ہوں۔ یہ اس کی غایت ہے کہ مجھ میں یہ طلب اور اشتیاق پیدا فرمایا۔ میرے ہاں اس کی وحی آتی ہے اور میں وحی کا عامل ہوں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے مجھے فرمایا۔ وَ تَبَتَّلْ اِلَيْهِ تَبْتِيلاً اور دیا قُمْ ذَهَبْ وَأَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ۔ اور میں وہی ہوں جس نے امرکن کے سامنے سب سے پہلے سر تسلیم خم کیا۔ جب فیض محبت نے جوش مارا تو میں نے سب سے پہلے قبول کیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ يَجْهَبُهُمْ وَيَجْزُوهُمْ بلکہ محبت حق کے لئے سب سے پہلے میں نے سر جھکا لیا جس کے لئے يَجْزُوهُ اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے اس محبت کا افتتاح میں نے فرمایا۔ اس کی تائید حدیث شریف سے بھی ہوتی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا۔ اَنَا اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللہ تبارک و تعالیٰ (کنز الدقائق و الغرائب النجیہ)

مسئلہ صوفیانہ : آیت میں توحید کی ترغیب دلائی گئی ہے اور اخلاص کا سبق دیا گیا ہے ان دونوں کے لئے علامت یہ ہے کہ بندہ ماسوی اللہ سے ظاہراً و باطناً بری ہو جائے یہاں تک کہ وہ اپنے نفس سے بھی بیزار ہو اور حقائق ذاتیہ کی محبت میں مستغرق ہو جائے۔

حکایت

حضرت مالک بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں ایک دفعہ حج کے لئے نکلا۔ راستہ میں مجھے ایک نوجوان ملا جس کے پاس نہ زادراہ تھا اور نہ سواری۔ میں نے اس سے پوچھا کہاں سے آئے ہو اُس نے کہا اللہ تعالیٰ سے، میں نے پوچھا کہاں جاؤ گے۔ کہا اللہ تعالیٰ کے ہاں۔ میں نے پوچھا سامان بھی ساتھ ہے اُس نے کہا اس کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ پر ہے میں نے کہا آخر اتنا بڑا میا سفر ہے اس میں زادراہ کی ضرورت ہے اور پانی ساتھ رکھنا لازمی ہو تب ہے اس نے کہا یہ اشیاء میرے پاس ہیں۔ میں نے کہا وہ کہاں۔ اُس نے کہا جب میں گھر سے نکلا تو پانچ حرف ساتھ لائے۔ میں نے پوچھا وہ کون سے کہا۔ کھلیٹھ۔ میں نے کہا ان کا کیا مطلب ہے اس نے کہا کاف، الکافی، کھارے (الہادی) یا سے المودی، عین سے العالم ص سے الصادق مراد ہے اس نے کہا جس کے ساتھ "الکافی" "الہادی" "المودی" "العالم" "الصادق" ہوں وہ کبھی ضائع نہیں ہو سکتا۔ اور نہ ہی کسی سے ڈرتا ہے اور نہ ہی اسے زادراہ کی ضرورت پڑتی ہے اور نہ ہی رزق کی کمی ہوتی ہے۔ حضرت مالک بن دینار فرماتے ہیں جب میں نے اس سے یہ کلام سنا تو میں نے اپنا قمیص اتار کر اسے پہنا دیا چاہا۔ اُس نے کہا حضرت جی!

اس دارِ فنا کی قیص سے ننگا رہنا بہتر ہے اس لئے کہ حلال مال سے پہنچو تو حساب ہوگا حرام سے حاصل کروں تو سزا ملے گی۔ اس سے بہتر ہے کہ نہ پہنوں۔ پھر جب رات ہوئی تو آسمان کی طرف سراٹھا کر کہا۔ اے اللہ تعالیٰ تو طاعت سے خوش ہوتا ہے اور برائیاں تجھے کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچا سکتیں جو اوس تجھے خوش کرتے ہیں اُن کی مجھے توفیق عطا فرما۔ اور جن سے تجھے کوئی نقصان نہیں ان سے مجھے محفوظ رکھ اور کئے گناہ معاف فرما۔ جب لوگوں نے احرام باندھ کر لبیک پکارا تو میں نے اسے کہا کہ آپ بھی لبیک پکائیے۔ جواب دیا کہ مجھے خطر ہے کہ اگر میں پکاروں تو اس سے جواب ملے لَا بُدَّ لَکَ وَلَا سَعْدَ لَکَ اور فرمائے کہ نہ میں تیری بات سنتا ہوں اور نہ تیری طرف دیکھتا ہوں یہ کہہ کر کہیں چلا گیا۔ پھر میں نے اسے متناہی دیکھا۔ دُعا کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے کہتا ہے یا اللہ تمام لوگوں نے تیری راہ میں قربانیاں پیش کی ہیں اور ہدایا بھی۔ میرے ہاں کوئی ایسی شے نہیں کہ میں تیرے حضور پیش کر سکوں ہاں صرف یہی نفس ہے اسے قبول فرمائے۔ یہ کہہ کر چیخ ماری اور اللہ تعالیٰ کو بیارا ہو گیا۔ اچانک کوئی قائل کہتا تھا "هَذَا جَبِيبُ اللَّهِ هَذَا قَتِيلُ اللَّهِ قَتِيلُ بَيْدَفِ اللَّهِ"۔ یہ اللہ تعالیٰ کا محبوب و مقتول ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے محبت کی تلوار سے قتل فرمایا ہے۔ میں نے اس کی تجسیر و تکفین کی اور اسے دفن کر دیا رات کو میں اُس کے متعلق متفکر ہو کر سو گیا تو میں نے اسے خواب میں دیکھ کر پوچھا کہ تیرے ساتھ کیا ہوا۔ اُس نے کہا وہی نوازشیں ہوئیں جو شہدائے بد سے ہوئیں۔ اس لئے کہ وہ کفار کی تلوار سے اور میں سیفِ جبار سے مارا گیا۔

جان کہ نہ قربانی جانناں بود

۴۱

جیفہ تن بہتر از آنال بود

ہرگز نہ کشتہ شمشیر دوست

۴۲

لا شہ مرا رہ از جان اوست

ترجمہ ۱: وہ جان جو محبوب پر قربان نہ ہو اس سے مردار بہتر ہے۔

۲: جو دوست کی تلوار سے ذبح نہ ہوا مردار بیکار اس جان سے بہتر ہے۔

ہم اللہ تعالیٰ سے مراطہ مستقیم پر چلنے کا سوال کرتے ہیں۔

تفسیر عالمائے ۱۳۳ قُلْ اے میرے پیلے محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے ان کا زہل سے جو آپ کو کہتے ہیں کہ آپ ہلکے دیں میں آجلیے اَغِيْزِ اللّٰہُ اَلْعَفْزِ کیا اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی

طلب کروں۔ درانجامیکہ دُعا۔ وہ دوسرا رب ہو اور میں اسے عبادت میں اللہ تعالیٰ کا شریک ٹھہراؤں وَ مَوْجِبُ کُلِّ شَيْءٍ

حالات کہ اللہ تعالیٰ ہر شے کا رب ہے اور میری طرح باقی اس کے تمام مربوب یعنی پالے ہوئے ہیں۔ پھر مراد رب کو کیسے رب کی عبادت میں شریک بنایا جائے۔

وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا اور جو کچھ کوئی کمائے وہ اسی کے ذمہ ہے۔

شانِ نزول

کنفارس ملاؤں سے کہتے تھے تم جلتے دین کی طرف آ جاؤ۔ اگر اس کا کوئی گناہ ہے تو وہ ہم اٹھا لیں گے اس سے ان کا مقصد یہ تھا کہ اس سے اگر کوئی گناہ لکھے جلتے ہیں تو ہم اپنے اعمال نامہ میں لکھوا لیں گے یا اس کا یہ مطلب ہوتا کہ قیامت میں اگر اس کا کوئی گناہ ہو گا تو ہم اپنے سر پر رکھ لیں گے۔ آیت میں اُن کے اس قول باطل کا رد ہے کہ ہر ایک اپنے گناہوں کا خود ذمہ دار ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کے عمل کے خلاف اور بالکل محال ہے کہ کرے کوئی تو پھرے کوئی۔ جب یہ غلط ہے تو تمہاری دعوت خود بخود غلط ہو گئی۔

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ اور کوئی بوجھ اٹھانے والی جان کسی دوسرے کا بوجھ نہ اٹھا لے گی یہ اُن کے دوسرے قول کا رد ہے۔ یعنی قیامت میں کوئی کسی دوسرے کے گناہوں کا بوجھ نہیں اٹھائے گا اور معنی اشقل یعنی بوجھ۔ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ پھر تمہیں اپنے رب تعالیٰ کی طرف پھرنا ہے یعنی وہ تمہارے جملہ امور کا مالک ہے اور قیامت میں اسی کی طرف تم نے پھرنا ہے۔ فَيُنَبِّئُكُمْ بِسِ اس دن وہ تمہیں بتا دے گا۔ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ جس میں تم اختلاف کرتے تھے۔ یعنی ہدایت گمراہی سے کھل جانے کی اور اہل حق اہل باطل سے نمایاں ہو جائیں گے۔

آیت ہذا سے چند امور ثابت ہوئے۔ غایت مقصود اور شہتہائے مراد صرف ذات حق ہے خلاصہ تفسیر جسے خدا تعالیٰ ملا اسے خدا ہی مل گئی۔ جو اس سے گیا وہ گمشتہ راہ ہوا۔ پھر اے کہیں ٹھکانا نہیں ملے گا۔ عاتل عاشق تو صرف اس کو چاہتا ہے کیوں کہ حقیقی محبوب وہی ہے اور محب کو محبوب کے بغیر چین نہیں آتا۔ حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

درد مرا طیب نداند دوا کہ من
بے دوست خستہ خاطر دیا درد خوشتر

ترجمہ : میرے درد کا دوا طیب نہیں جانتا میں تو دوست کے بغیر دل کا زخمی اور درد سے ہوں اور اسی میں بہت خوش تر ہوں جو کوئی کچھ کہتا ہے بھلائی یا برائی تو اس کا نفع و نقصان اپنا ہے شرے گزشتہ ہو کہ سزا پائے گا اور خیر سے کامیابی لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ صرف رضائے الہی مطلوب ہو اور ریا و عجب اور فخر سے پاک۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

چہ قدر آرد بندہ بددلیس
کہ زیر قبا دار داند ام پیش

ترجمہ : کیا قدر لائے گا بندہ بد طریقہ والا جو قبا کے نیچے گندا جسم رکھتا ہے۔
یہ تو ظاہر ہے کہ نفس برائیوں کا مرید ہے والا ہے اور یہ سوائے برائی کے اور کچھ نہیں چاہتا اس لئے

برائی کی اسے سزا ملے گی نہ کہ اس سے نفع اور نفس کا کام نقصان پہنچاتا ہے جو بھی اپنے آپ کو اس کے پیروں کرتا ہے تو وہ ذلیل و خوار ہوتا ہے ہاں جسے اللہ تعالیٰ اپنے رحم و کرم سے پہلے۔ اس سے ہم ہمیشہ یہ دعا عرض کرتے ہیں کہ اے اللہ آنکھ چھپکنے کی دیر یا اس سے کم بھی مجھے اپنے نفس کے پیروں نہ کر۔ حالانکہ نفس کو بھی میرا ہی اللہ کے لئے حکم تھا کہ وہ عبودیت کا اظہار کر کے طاعت الہی سے لگا رہے اور اعمال صالحہ پر مداومت کرے۔

سنہ روحانی حضرت اشیع ابو عبد اللہ محمد بن الفضل رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مجھے تعجب ہے اس سانس کے جو بڑی پر خلد و لوہاں اور دیرانے جنگلوں اور سنگستان متکلات کو طے کرتا ہوا اللہ تعالیٰ کے گھر یعنی کعبہ معظمہ میں پہنچتا ہے اس لئے کہ یہیں پر انبیاء علیہم السلام کو زیارت کا موقعہ نصیب ہوتا ہے باوجود انہی وہ اپنے نفس کو نہیں چھوڑتا اور خواہشات کے پورے کرنے میں لگا رہتا ہے پھر وہ کیسے اپنے مالک سے ملاقات کر سکتا ہے جب کہ ان کو مٹانے کے بعد ہی قلب میں مولیٰ کریم جاگزیں ہوگا کیونکہ وہ صرف پاک قلب والوں کو ہی ملتا ہے ہر شخص صرف اپنے گناہوں کی وجہ سے گرفتار ہوگا کسی دوسرے کے گناہوں کی وجہ سے گرفتار نہ ہوگا اور نہ کسی دوسرے کے گناہوں سے متعلق اس سے باز پرس ہوگی۔

حدیث شریف میں ہے حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ کوئی حق اگر کسی کا دینا ہے تو آج دیدو۔ مثلاً کسی کو رنجایا ہے تو معافی مانگ لو اور کسی کے حق میں کوئی کمی بیشی کی ہے تو ابھی سے ختم کر لو۔ اس دن سے پہلے جب کہ اس وقت نہ دیکھنا ہوگا نہ دہرم۔ اُس دن صرف اعمال صالحہ ہوں گے جس کا حق دینا ہے تو حکم ہوگا کہ اس کی نیکیاں اس کے حق خواہ کو دیدو۔ اگر نیکیاں نہ ہوں گی تو حکم ہوگا کہ حق والے کی برائیاں اس کے سر پر رکھ دی جائیں۔ سوال : حدیث شریف مذکورہ بالا آیت کے مضمون کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے عدل کے خلاف ہے کہ ایک شخص کی برائیاں دوسرے شخص کے علمائے میں ڈال یا کسی کے عمل چھین کر ایسے کو دیدے جس سے اعمال نہیں کئے۔ جواب : امام قرطبی نے اپنے تذکرہ میں لکھا ہے کہ یہ بھی اللہ تعالیٰ کی منجملہ حکمتوں و مصلحتوں میں سے ایک ہے جن پر بندوں کو مطلع ہونا ضروری نہیں اور نہ اس کی حکمتوں و مصلحتوں کو کوئی پاسکتا ہے اگر ہر وہ امر جو بندوں کے عقول کے مطابق نہ ہو تو اسے چھوڑ دینے و لوازمات ہے تو پھر شریعت کے اکثر احکام سے ہاتھ دھونا پڑتا ہے اس لئے کہ بہت سے امور شریعہ ایسے ہیں کہ جن کا معقول و اقہام کو ادراک ناممکن ہے۔

قواعد شرعیہ بندہ راقم الحروف کہتا ہے گناہ دو قسم میں (۱) لازم (۲) متعدی۔ لازم جیسے شرب الخمر مثلاً اس سے وہی گرفتار ہوگا جس نے شراب پی ہے دوسرے اس کا مواخذہ نہ ہوگا ایسے گناہ صرف ایک جہت رکھتے ہیں۔ متعدی جیسے قتل النفس مثلاً اگرچہ اس میں بھی صرف اس سے مواخذہ ہوگا جس نے قتل کا ارتکاب کیا ہے لیکن اس کی دو جہتیں ہیں۔

۱۱۔ قاتل کا حد شرع سے تجاوز (۲)، وقوع البناہ علی العبدای لثاقل ایسے مجرم کی نیکیاں یکدم مقتول کو دی جائیں اور مقتول کی برائیاں قاتل کے سر ڈالی جائیں تو یہ درحقیقت اس کے اپنے کئے کی اسے سزا مل رہی ہے اس میں نہ نیکوں کے چھینے کا شبہ ہے اور نہ ہی ظلم کا واسطہ اس تقریب سے ثابت ہوگا کہ آیت و حدیث - نتیجہ کے لحاظ سے متحد ہیں اگرچہ بظاہر متناقض معلوم ہوتی ہیں۔ (واللہ اعلم الحقیقۃ الحال)

(۳) جیسے اہل کفر و اہل ایمان کا آپس میں اختلاف ہوتا ہے ایسے ہی اہل اخلاص و اہل ریا میں بھی ہوتا ہے پھر حق و باطل و اہل کے مابین امتیاز شرع باقی ہے لیکن حقیقت حال کا انکشاف اور اقوال و افعال کے یطون کا ظہور اس دن ہوگا جب کہ اندرونی راز کھلیں گے اور دل کی باتیں ظاہر ہوں گی۔ شہنوی شریف میں ہے

۱۱۔ یحون کند و جان باز گونہ پوستیں

چند و اوپلا بر آید نہ اہل دیں
۱۲۔ بر دکان ہر زرخندان شدہ است

زانکہ سنگ امتحان پہنہاں شد است
۱۳۔ قلب پہلوی زند یا زربش

انتظار روز می دارد ذہب
۱۴۔ باز دہاں حال زہر گوید کہ باش

اے مزور تا بر آید روز ناش

ترجمہ ۱۱۔ جب کرتا ہے کوئی جان کو پوستیں دکھائے کہ اچھا چند اہل دین سے شور اٹھے گا۔

۱۲۔ ہر زرخ کے دکان پر شہنسی نظر آتی ہے اس لئے کہ اس کے امتحان والا پتھر پوشیدہ ہے۔

۱۳۔ کھوٹا سونا رات کو تو سونے کے ساتھ برابری کا دم بھر سکتا ہے سونے خالص کو دن بچنے کا انتظار ہے

۱۴۔ پھر زرخ خالص زبان حال سے کہتی ہے اسے کھوٹا سونا زرا دیکر ابھی دن آنے والا ہے پھر پتہ چل جائے گا تو کون ہے اور میں کون۔

حدیث شریف سے تبلیغی جماعت کی علامت

حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ قیامت کے قرب میں ایسا دور آئے گا کہ جس میں لوگ دنیا کو دین کے ذریعے حاصل کریں گے۔ ان کا طریقہ یہ ہوگا کہ اللہ والوں کا ہمیں بدل لیں گے اور ان کا کلام کھانڈے مار دے

میدھا لیکن ان کے دل بیٹھے کی طرح ہوں گے۔ قیامت میں اللہ تعالیٰ انہیں فرمائے گا کیا میری وجہ سے یہ کام

۱۵۔ جیسے آجکل تبلیغی جماعت کا طریقہ ہے۔

کرتے تھے یا سیرے اور پر جرات کہ کے دین کے حوض دنیا لوٹتے تھے۔ مجھے اپنی ذات کی قسم کہ میں انہیں سے فتنہ
کھڑا کروں گا یعنی وہ ہی بڑے فتنوں کے اصل سبب ہوں گے کہ ان فتنوں کو دیکھ کر ہر ذی فہم حیران ہو جائے گا۔
سبق مومن کے لئے لازم ہے کہ وہ اپنے ظاہر و باطن کو صاف رکھے اور ہر اختلاف سے دور رہے اس لئے کہ
حق صرف ایک ہے اور حق کے بعد باطل ہی باطل ہے۔

مسئلہ ۱: ذومی مسائل میں امت کا اختلاف عوام کے لئے رحمت ہے اسے لفظاً تو اختلاف کہا جاتا ہے
لیکن درحقیقت یہ اختلاف یہ نہیں اس لئے اختلاف میں میں تو لڑائی جھگڑا وغیرہ ہوتا ہے بلکہ وہ جھگڑے
اشخاص اور ان کے احوال پر مبنی ہوتے ہیں اور آئمہ کی شخصیات مبارکہ اور ان کے احوال طیبہ کو دنیا جانتی ہے
کہ ان کے معاملات سببی برمتل و جدال نہیں تھے۔ بنا بریں وہ حق پر تھے اور جن کی اتباع لازمی ہے اللہ تعالیٰ ہم
سب کو اس اختلاف سے بچائے جو دین کے فساد کا سبب بنے اور جھگڑوں سے محفوظ رہے کہ جن سے دائرہ
یقین ختم ہو اور ہمیں ان لوگوں سے سنائے جو صواب کے توفیق یافتہ ہیں اس لئے کہ وہ کیرم اور فیض سخاوت
جو د و عطا کا مالک ہے۔

تفسیر عالمائے ۱۴۰۰ وَهُوَ اور وہ اللہ تعالیٰ الَّذِي جَعَلَكَ وَہے جس نے ہمیں بنایا۔ اے لوگو
خَلِيفَ الْأَرْضِ۔ زمین میں نائب یعنی جات کے بعد یا نوع بنی آدم سے سابقہ
امتوں سے یا تم اللہ تعالیٰ کی زمین میں نائب ہو۔ تو تم اس میں تصرف کرتے ہو۔

قائدہ ۱: خلافت خلیفہ جیسے وصال و صف کی جمع ہے ایسے ہی خلافت طیفہ کی جمع ہے ہر وہ جو کسی
جانے والے کا مقام سنبھالے اس کا اُسے خلیفہ کہتے ہیں۔ اس لئے کہ وہ اس کا جانشین ہوتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجمیہ میں ہے کہ ہر آدم کا بچہ اپنے وقت کا آدم (علیہ السلام) اور
میں اللہ تعالیٰ کا خلیفہ ہے اور خلافت کا راز بھی یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان
کو اپنی صفات کا منظر بنایا ہے کہ وہی حیا قیوماً سنیعاً بصیراً علماً قادر متکماً مریداً کا منظر ہے

آدمی پیست برزخ حیات

۱۱

بصورت خلق و حق در واقع

متصل با دقائق جبروت

۱۲

مشتل بر حقائق ملکوت

تہجد ۱۱۰ آدمی کیلئے برزخ جامع ہے ظاہر خلق درحقیقت (معلوہ) حق ہے۔

۲ دقائق جبروت کے متصل اور حقائق کے ملکوت پر مشتمل ہے۔

وَدَفَعَ بَعْضُكُمْ^۱ اور شرف و غنا میں ہمارے بعض کو نَوَقِ بَعْضٍ بعض پر بلند مرتبہ بنایا۔
دَسَّجَتْ درجات میں کہ اُن کے ایک دوسرے کے مراتب و درجات میں بہت بڑا فرق ہے لِیَبْلُوْکُمْ فِی مَا اَنْتُمْکُمْ
تاکہ تمہیں آزمائے اس چیز میں جو تمہیں عطا کی۔ مال و جاہ سے۔ یعنی تاکہ تمہارے ساتھ وہ معاملہ کرے جیسے کسی سے
امتحان لیا جاتا ہے اور اس کی آزمائش کی جاتی ہے تاکہ ظاہر ہو جائے کہ تم شکر کرتے ہو یا ناشکری۔

حکایت حضرت جنید رضی اللہ عنہ بچپن میں بچوں سے کھیل رہے تھے تو حضرت سری سقطی رضی اللہ عنہ کا
اُن سے گزر ہوا۔ حضرت سری سقطی نے حضرت جنید سے پوچھا بیٹا تلیے شکر کسے کہتے ہیں۔
آپ نے جواب دیا کہ اس کی لغتوں کو گناہوں کی اعانت میں صرف نہ کیا جائے۔ اِنَّ رَبَّکَ سَرِیْعُ الْعِقَابِ
بے شک اسے پہلے سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اب تعالیٰ کو عذاب کرتے دیر نہیں لگتی۔ یعنی جو اللہ تعالیٰ کے کئے ہوئے
احکام کی پاسداری اور نہ ہی شکر گزاری کرتا ہے تو اس کے عذاب دینے میں دیر نہیں لگاتا۔

سوال وہ عظیم صبور ہے اور پھر مہلت بھی دیتا ہے پھر سزا عذاب کیسے؟
جواب جس کے لئے عذاب دینے کا وقت آ جاتا ہے اُس کے لئے عذاب میں دیر نہیں ہوتی۔
حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

مہلت کہ پہرت وہ نہ راہ میرد
ترا کہ گفت ای زال ترک دستاں کرد

ترجمہ ۱ وہ مہلت جو تجھے آسمان نے دی۔ سیدھے راہ سے نہ ہٹ، تجھے کس نے کہا کہ بوڑھی (دینا) تو
مکر و فریب سے پڑھے۔

وَ اِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ اور بے شک وہ غفور رحیم ہے اس کے لئے جو اس کے حقوق و احکام میں
حق الامکان پاسداری کرتا ہے۔

حدیث شریف قیامت میں ایک شخص کو لایا جائے گا۔ جس نے حرام مال جمع کر کے حرام پر خرچ کیا ہو
گا اس کے لئے حکم ہوگا اسے جہنم میں لے جاؤ اور ایک کو لایا جائے گا جس نے حلال
کامی کر کے حلال پر خرچ کیا ہوگا لیکن اسے کہا جائے گا کہ تو نے اپنے فرائض کی ادائیگی میں کمی کی ہوگی۔ مثلاً نماز نہیں
پڑھی ہوگی یا پڑھی تو اس کے ارکان رکوع سجود قیام وغیرہ میں غلطیاں کھائی ہوں گی کہ بلا مزدورت سواری خریدی یا
پرکے۔ جنہیں فخر و یاد کا شائبہ ہوگا۔ عرض کریں یا اللہ اس طرح میں نے نہیں کیا تھا۔ پھر حکم ہوگا کہ تو نے
اس مال کے خرچ کرنے میں کوتاہیاں کی ہوں گی کہ کسی کے حقوق ادا نہ کئے ہوں مثلاً عورت کے حقوق اسی طرح دیے
رشتہ داروں اور نیامی و مساکین اور مسافروں کے حقوق میں کمی کی ہوگی۔ عرض کرے گا نہیں یا اللہ۔ ان کے حقوق میں بھی

میں نے کوتاہی نہیں کی تھی۔ میں نے مال حلال کمائی سے کمایا اور فرائض میں کسی قسم کی کمی نہیں کی اور نہ ہی حقوق العباد میں کوئی کوتاہی کی۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا اس کے حق داروں کو بلاؤ۔ وہ اس کے متعلق کیا کہتے ہیں۔ جب انہیں بلایا جائے گا تو وہ گوہری دیں گے یا اللہ تو نے اسے مال دیا اور یہ ہمارا کفیل تھا اسے تیرا حکم تھا کہ وہ ہمارے حقوق ادا کرے اس نے ہمارے پوسے پوسے حقوق ادا کئے اور میرے فرائض کی ادائیگی میں بھی کوتاہی نہیں کرتا تھا پھر اسے حکم ہو گا پھر جابجھ میری عطا کی ہوئی نعمتوں کی ادائیگی شکر کا حساب دے اور ایک ایک نعمت اور ایک ایک گھونٹ پانی اور ایک ایک لذت کا شکر ادا کرنے کیلئے کیا یا نہ۔ اسی طرح اس سے کئی طرح کے سوالات ہوں گے۔ تب کہیں اس کی نجات ہوگی۔

تفسیر صوفیانہ جس طرح اللہ تعالیٰ جاہ و مال دیکھ کر دیکھتا ہے کہ ان میں کون کون شکر گزار ہے اور کون ناشکرا۔ اسی طرح حال یعنی خلافت کی استعداد و عنایت فرما کر دیکھتا ہے کہ متعلق باخلاق اللہ اور اوسر و لواہی کا پابند اور حقوق العباد و البلاد وغیرہ پر قائم رہتا ہے اور کون رجعت تمہقری کر کے صفات بہائم و انعام کی طرف لوٹتا ہے۔

قاعدہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے دیئے ہوئے صفات کو صفات بہیمیہ میں تبدیل کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے قلب اور سم و بصیرت پر ہر رنگ دیتا ہے پھر وہ اس غیبی مکان کی طرف نہیں لوٹ سکتا کہ جس سے وہ بہجور ہو کر یہاں دنیا میں پھنسا بلکہ اسفل سافیلین کے ملک طبعہ میں گرفتار رہتا ہے ہاں جو خواہشات اور اتباع نفس اور مخالفت حق سے تاب ہو کر کوراموسن ہو جاتا ہے اور خلافت کے لئے عمل صالح کرتا ہے تو اسے ہدایت نصیب ہو جاتی ہے اور نہ ہی وہ رجعت تمہقری میں پھنستا ہے۔

حکایت سیدنا ابراہیم بن ادھم رضی اللہ عنہ ایک دفعہ حج کیلئے تشریف لے گئے حرم شریف میں طواف کر رہے تھے اچانک ان کی نظر ایک نوجوان حسین و جمیل پر پڑ گئی اور اس نوجوان کے حسن و جمال نے لوگوں کو ذلیل کر کر رکھا تھا۔ حضرت ابراہیم بھی اسے دیکھنے لگ گئے اسے دیکھتے بھی جلتے اور روتے بھی جلتے۔ آپ کے بعض مریدوں نے یہ کیفیت دیکھ کر کہا ”اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ“ ان کا خیال تھا کہ شیخ بھی اس نوجوان پر عاشق ہو گئے ہیں اور آپ غفلت کا شکار ہو گئے ایک مرید نے عرض کی حضرت اس نوجوان کو دیکھ کر کیوں جلتے تھے۔ آپ نے فرمایا ”اے عزیز میں نے اللہ تعالیٰ سے معاہدہ کیا تھا کہ اس کا توڑنا ناممکن ہے ورنہ تو مجھے اس کے بالکل تربیب دیکھتا۔ بلکہ اس کے پاس جا کر اس سے علیک سلیک کرتا۔ یہ تو میرا حلتِ جگہ اور آنکھوں کی ٹھنڈک پیارا بیٹا ہے اسے میں دردھ پیتا چھوڑ کر اللہ تعالیٰ کی تلاش میں نکلا تھا۔ اب بفضلہ تعالیٰ جوان ہو کر یہاں میری تلاش میں نکلا ہے۔ میرا بھی جی چاہتا ہے کہ میں اسے جا کر گلے لگاؤں لیکن مجھے اللہ تعالیٰ سے جیا آتی ہے کہ اپنے وعدہ کے خلاف کروں اب اسے عزیز تر مانتے جاؤ۔ اسے سلام جا کر کہو کچھ تو مجھے تسلی مل جائے گی اور اس کی جدائی سے جو آگ بھڑک رہی ہے کچھ تو ٹھنڈی

ہو جائے گی۔ مرید جاکر نوجوان سے کہنے لگا اللہ تعالیٰ تمہارے باپ کو خوش رکھے وہ نوجوان سن کر چونکا اور کہا میرا باپ کہاں
 انیس تو کی برس گزے جو اپنے تحت کو چوڑا کر راہ حق میں نکلے۔ کاش اب مجھے ان کی زیارت کے بسبب مجھے موت بھی
 جائے یہ کہہ کر باپ کی یاد میں جب آنسو بہائے پھر کہا کاش مجھے ان کا دیکھنا نصیب ہوتا۔ پھر اگرچہ وہیں پر میں جاؤں
 مرید صاحب فرماتے ہیں میں واپس حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کے ہاں لوٹا تو انہیں دیکھا کہ وہ مقام ابراہیم میں سر بسجود
 ہو کر خوب رو رہے تھے۔ آپ کے آنسوؤں سے وہاں کے پتھر تر ہو گئے۔ آہ وزاری کرتے ہوئے یہ شعر پڑھ رہے تھے

هجرت الخلق طوافی هو الـ

وامت العیال لکے ارالہ

فلو قطعنی فی الحب ادبا

کما مسکن الفواد الی سوال

ترجمہ : میں نے سرت تیری محبت سے تمام مخلوق سے قطع تعلق کر لیا اور صرف تمہارے دیدار کے لئے میں نے ہجرت
 کو یتیم بنایا اگرچہ تو مجھ سے لاکھ بار دور ہو لیکن میرا دل تو تیرے سوا قرار نہیں پائے گا۔
 میں نے کہا اگر مجھے سے ملنا منظور نہیں تو اس کے لئے دعائے نیر فرمائیے۔ آپ نے بچے کیلئے کیا اللہ تعالیٰ
 اسے گناہوں سے بچائے اور وہ جو کچھ چاہتا ہے اس کی مدد فرمائے۔

سبق : یہ اس کا حال ہے جس نے حق کی تلاش میں تحت و سطنت کو لات مار دی اور فقر و فاقہ میں
 زندگی بسر فرمائی۔ ایک ہم ہیں کہ دولت کے پیچھے سرگردان اور فقر و فاقہ کی کو قنات کی نگاہ سے
 دیکھتے ہیں۔

حدیث شریف میں ہے حضور علیہ السلام نے عرض کی اے اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت اتنی فزا کہ
 جس سے نقط سانس باقی رہ سکے۔
فائدہ : قوت کفایت بلا اسراف و کو کہتے ہیں۔

سبق : اس سے معلوم ہوا کہ کفایت شعاری دنیا داری سے افضل ہے اس لئے کہ اگر یہ افضل نہ ہوتا
 تو اس کئے لئے حضور علیہ السلام آرزو نہ کرتے اور آپ نے اپنے لئے افضل الاحوال کی تترافرائی
 حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے دریں بازار گر سودایت یا درویش خویش خور سداست
 الہی منعم گرداں بدرویشی و خور سندی

ترجمہ : یہ بازار پر منافع والے کی یا کسی درویش خوشحال کی۔ مجھے تو یارب درویش اور خوش سندی

عطا فرما۔

سُورَةُ الْأَعْرَافِ

یہ سورۃ مکیہ ہے۔ اس سورۃ کی کل دو سو پانچ آیات ہیں۔ صرف آٹھ آیات جو فاسلہم سے شروع ہو کر اذاذ نقننا الجبل الایۃ تک ختم ہوتی ہیں مدنیہ ہیں۔ تمام آیات محکمہ ہیں۔ بعض نے کہا دَاْعُوْض عَنِ الْمُشْرِكِیْنَ تک مدنیہ ہیں۔

| |
|---|
| بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ |
| الْمَلَأَ ۝ ۱ كَتَبَ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِيْ صَدْرِكَ |
| حَرْجٌ مِّنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ ۲ اتَّبِعُوا مَا |
| أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا |
| مَّا نَذِرُونَ ۝ ۳ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَجَاءَهَا بَأْسُنَا |
| بَيَاتًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ۝ ۴ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ |
| بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ ۵ |
| فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ۝ ۶ |
| فَلَنَقْصَنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ۝ ۷ وَالْوُزْنُ |
| يَوْمَ مِيزَانٍ الْحَقُّ ۝ ۸ فَمَنْ تَقَلَّتْ مُوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ |
| الْمُفْلِحُونَ ۝ ۹ وَمَنْ خَفَّتْ مُوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ |
| خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ۝ ۱۰ وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ |
| فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلًا مَّا |
| تَشْكُرُونَ ۝ ۱۱ |

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ترجمہ: اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو بہت مہربان رحم والا ہے۔ اعلیٰ محبوب، ایک کتاب تمہاری طرف اتاری گئی تو تمہارا جی اس سے نہ رکے اس لئے تم اس سے ڈرناؤ اور مسلمانوں کو نصیحت اسے لوگو اس پر چلو جو تمہاری طرف تمہارے رب کے پاس سے اُترا اسے چھوڑ کر اور حاکموں کے پیچھے نہ جاؤ بہت ہی کم سمجھتے ہو اور کتنی بستیوں ہم نے ہلاک کیں تو ان پر ہمارا عذاب رات میں آیا یا جب وہ دوسرے کو سوسنے لگے تو ان کے منہ سے کچھ نہ نکلا جب ہمارا عذاب ان پر آیا گھبراہٹ ہوئی کہ ہم ظالم تھے تو بے شک ضرور ہمیں پوچھنا ہے ان سے جن کے پاس رسول گئے اور بے شک ضرور ہمیں پوچھنا ہے رسولوں سے تو ضرور ہم ان کو بتا دیں گے اپنے علم سے اور ہم کچھ غائب نہ تھے اور اس دن توں ضرور ہونی ہے تو جن کے پہلے ہماری ہوتے وہی مراد کو پہنچے اور جن کے پہلے ہم گئے ہوتے تو وہی ہمیں جنہوں نے اپنی جان گھائے میں ڈالی ان زیادتیوں کا بدلہ جو ہماری آیتوں پر کرتے تھے اور بے شک ہم نے ضرور تمہیں زمین میں جاؤ دیا اور تمہارے لئے اس میں زندگی کے اسباب بنائے بہت ہی کم شکر کرتے ہوئے

بقیہ صفحہ نمبر ۱۱۶

اللہ تعالیٰ ہم سب کو ان لوگوں سے بنائے جو حضور سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مقدسہ پر چلنے والے ہیں اور ہماری تنائیں وصول الی مقام التوکل والیقین کی طرف لگائے اور وہ اپنے مسائل کو ٹاٹید نہیں کرتا اور نہ ہی اپنے دعا مانگنے والے کی دعا کو رد کرتا ہے اور نہ ہی کسی کی کوششیں کو فاش فرماتا ہے۔ صاحب ریح البیان قدس سرہ نے فرمایا کہ سورۃ النعام بفضلہ تعالیٰ جمادی الاولیٰ کی آخری تاریخ ۱۰۱۰ھ میں ختم ہوئی۔

و قد تمت هذه السورة من قلم الفقيه القادري ابي الصالح محمد فيض احمد الاوليسي الرضوي غفرله ربه يوم ولادة حبيب رب العالمين في السادس والعشرين من الشهر صفر المظفر المنتظم في سلك شهور سنة الف ثلاثمائة وخمس وتسعين ۱۳۹۵ھ من هجرة امام الانبياء والمرسلين صلي الله عليه وعلى آله واصحابه اجمعين في دار التصنيف والتأليف التي من دار العلوم لاهل السنة والجماعة العرفية بالجامعة الاديسيه الرضويه الواقعة في البلدة دار السور الشهيرة ببهاول پور من بلاد الباكستان

صوفیانہ نکات ۱۰ اَلْمَلَصَّ : (الف) ذات احدیہ کی طرف (ل) مع ذات صفۃ العلم کی طرف اشارہ کرتے ہیں (م) محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی یعنی آپ کی ذات اور حقیقت

یہ دلالت کرتا ہے اور (ص) صُورۃ حمیدہ یعنی آپ کے جسد اطہر اور ظاہری صورت کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رقص، مکہ منظمہ میں ایک پہاڑ کا نام ہے جب رات تھی نہ دن تھا اس وقت اللہ تعالیٰ کا عرش اس پر تھا۔ اس بنا پر اس پہاڑ کی طرف اشارہ کر کے حضور علیہ السلام کے جسد مبارک اور عرش رحمن سے آپ کا قلب شریف مُراد لیا ہے۔

حدیث شریف میں ہے ”قلب المؤمن عرش اللہ“ مومن کا دل عرش الہی ہے۔ حدیث شریف میں فرمایا کہ اس وقت رات تھی نہ دن تھا یعنی وحدت ہی وحدت تھی اس لئے کہ

قلب جب نفس کی زمین کے سایہ میں ہو کر صفات نفس سے محجوب ہو جاتی ہے تو اس کے لئے وہی کیفیت بمنزلہ رات کے ہوتی ہے پھر جب اس پر روح کے سورج کی کرن پڑتی اور وہ اس سے نور حاصل کرتی ہے تو وہ حالت اس کے لئے بمنزلہ دن کے ہوتی ہے پھر جب معرفت الہی اور شہود ذاتی سے وحدۃ میں پہنچتی ہے تو اس میں نور و ظلمت مساوی ہو کر فانی ہو جاتے ہیں تو اس کے لئے یہی ہوتا ہے کہ اس کے لئے نہ رات ہے نہ دن اس وقت پر عرش الہی مستقر ہوتا ہے اب مطلب یہ ہوا کہ وجود اکمل من اعلم الی الا آخرۃ ایک کتاب ہے جس کا علم ہم نے آپ کی طرف ازل فرمایا، لکن فی التاویلات الغاشیۃ (

دوسری صوفیانہ تقریر حضرت اشینخ نجم الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے ذات و صفات بسم اللہ الرحمن الرحیم سے بیان فرمائے تو اپنا ذاتی تعارف المصّ سے کرایا۔ یعنی وہ اپنے لطف سے مہرور ہے اور بندہ محبت و معرفت سے فوہ ہے اس نے آپ پر نازل کردہ کتاب کے واسطے سے معرفت و محبت کے کمال کو قبول کرنے سے صبر و صدق سے نوازا گیا۔

فائدہ ۱ تفسیر فارسی میں ہے کہ ”المصّ“ قرآن پاک کا نام ہے یا اس سورۃ کا نام ہے یا اس کا ہر حرف اسمئے الہی کے کسی اسم کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ جیسے الف سے اللہ لام سے لطیف میم سے ملک صاد سے صوبہ یا ہر حرف اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے کسی صفت پر دلالت کرتا ہے۔ مثلاً الف اکرام پر لام لطف پر ادریم مجید پر صاد۔ صدق پر یا اسم ”المستند“۔ یہ لکھا ہے یا بعض حروف اسماء پر دلالت کرتے ہیں اور بعض افعال و تقریر پر۔ اب اس کا معنی ہوا انا اللہ اعلم و افضل میں اللہ ہوں۔ جانتا اور بیان کرتا ہوں یا یہ کہ میں تمام سے زیادہ عالم اور حقائق میں حق و باطل کا فرق بتاتا ہوں۔

فائدہ ۲ حضرت سلمیٰ فرماتے ہیں کہ الف کا اشارہ ازل کی طرف اور لام ابد کی طرف اور میم ازل و ابد

کے مابین کی طرف اور صا کا اشارہ ہر متصل کے اتصال اور ہر منفصل کے انفصال کی طرف ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس میں اتصال کی گنجائش ہے نہ انفصال کو نہ

۱۱ ایں چہ راہست ایں بروں از فصل و وصل

کا اندرونی فرع می گنجد نہ اصل

۱۲ نے معانی نے عبارت نے عیاں

نے حقائق نے اشارت نے بیان

۱۳ برتر است از مدرکات عقل و وہم

لا جرم گم گشت دروے فکر و فہم

۱۴ ہوں بکلی روئے گفت و گوئی نیست

ہیکس را جز خوشی روئے نیست

ترجمہ ۱۱ یہ کیا راہ ہے فعل و وصل سے خارج اس میں ماحول سما کے تہی نہ فروغ

۱۲ نہ معانی نہ عبارت نہ ظاہر نہ حقائق نہ اشارہ نہ بیان

۱۳ مدرکات عقل و وہم سے برتر ہے۔ بہر حال اس میں وہم و فکر گم ہے۔

۱۴ جب مکمل طور اس میں گفتگو نہیں ہو سکتی تو پھر کسی کو خاموشی کے سوا چارہ نہیں۔

حباب بیان کا فیصلہ فکر کہتا ہے کہ یہ حروف مقطعات متشابہات سے ہیں ان میں عقل کو کسی قسم کا ورک نہیں البتہ اسے اہل اللہ ضرور جانتے ہیں، اللہ تعالیٰ

کے دیئے ہوئے علم سے وہ ان سے خوب واقف نہیں۔ ان میں مغسرتین نے جو کچھ کہا ہے وہ ان کے معانی و لوازم و حقائق سے اشارہ سمجھ کر کہا ہے۔ بنا بریں ہم بھی اس کے متعلق کچھ کہتے ہیں۔ وہ یہ کہ ان حروف میں ترکیب صفاتی و فعلی واحدی ابدی ہے۔ یہ مرتبہ وحدۃ ذاتیہ میں ایک علیحدہ علیحدہ افراد سے پھر تجلی الہی سے وہ فرد مرکب ہو گیا اور جمع سے متفرق ہو گیا۔ وہ قوت سے فعل ہو گیا اور جمع سے متفرق ہو گیا۔ اس سے نسب و اضافات کا صدور ہوا جیسے کلام ترکیبی کا اصل حروف مفردہ ہیں یعنی حروف تہج پھر ترکیب سے آب و ہوا پھر اجود ہوا بعد ازاں الحمد للہ ہوا یوں سمجھئے کہ انسان اصل تعین جسم کے لحاظ سے ایک نطفہ ہے پھر اس کی ایک تصویر کھینچی گئی اس سے ترکیب جسمانی ہوئی۔ واللہ اعلم

۱۵ کتب یہ کتاب ہے اُنزلی اِلَیْکَ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسے آپ کے ان نازل کیا گیا فلا لیکن فی صدرک اُخرج پس آپ کے سینہ میں کوئی تنگی نہ ہو یعنی اس کے حق ہونے میں شک نہ ہو یہ ایسے ہے

جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ مِمَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ صِرْطَ رَبِّكَ کہ اللہ تعالیٰ نے یہاں اسے حرجِ مد سے تعبیر فرمایا ہے جو کہ شک کو لازم ہے اس لئے کہ شک کی کوہی و لتنگی ہوتی ہے جیسے یقین کرنے والے کو انشراحِ صدر ہوتا ہے۔ یہ خطاب حضور علیہ السلام کو ہے لیکن اُمت مراد ہے۔ یعنی اسے اُتینوا شک نہ کرو اور منہ خرچ کے متعلق ہے مثلاً کہا جاتا ہے ”حرج منہ“ اسی صناع بہ سدرہ۔ اور جائز ہے کہ حرج اپنے حقیقی معنی پر ہو یعنی آپ کفار کے خوف سے تبلیغ کرتے ہوئے ملال نہ فرمائیں۔ اس خیال سے کہ کفار تکذیب کریں گے جیسا کہ ابتدائے اسلام میں آپ کو اپنی قوم کی تکذیب اور ان کے اعراض سے خوف رہتا تھا۔ اس لئے کہ تبلیغ کے وقت آپ کو ملال ہوتی اور کھل کر آپ تبلیغ نہیں کر سکتے تھے پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو امن و سلامتی عطا فرمائی اور فرمایا کہ آپ بے پرواہ ہو کر انہیں تبلیغ فرمائیں۔

لَتَسْمِعُنَّ دَعْوَهُ رَبِّكَ یہ اُنزل کے متعلق ہے تاکہ اس کتاب منزل من اللہ سے ڈرائیں و ذکر الیومین تاکہ مومنین کو خوب نصیحت فرمائیں ۵ اتَّبِعُوا اتباعِ کر اے حکم بردارو۔ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّنْ دَبْكُم اس کی جو تہلکے رب تعالیٰ کی طرف سے تہلکے لئے اُترے۔ یعنی قرآن مجید کی اتباع کرو۔ وَلَا تَتَّبِعُوا مِّنْ دُونِهِ اور اس کی تابعداری مت کرو جو تہلکے رب تعالیٰ سے نہیں اُترا۔ اس لئے کہ وہ تمہیں حق کی طرف نہیں لے جائے گا۔ مَن دُونَهُ وَلَا تَتَّبِعُوا۔ کے فاعل سے حال ہے اب معنی یہ ہوا کہ تابعداری نہ کرو در انحاءیکر تم اللہ تعالیٰ سے تجاوز کرنے والے ہو۔ اولیاء الخدیوہ من دونہ اولیاء البن والانس میں تم ان کی اطاعت سے اللہ تعالیٰ کی بے وفائی میں پڑو گے۔ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ تذکرہ دراصل تذکرہ کن تھا اس کی ایک تار عذت کر دی گئی اور قلیلًا م میں لفظ ماضیہ ہے اسے علت کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے یعنی تم بھٹوری یا بھٹوری دیر نصیحت پاس کو گئے یعنی اس کا زیادہ دیر اثر نہیں رہے گا۔ پھر بہت جلدی تم اس سے متنفر ہو جاؤ گے قرآن کے موجب پر عمل نہیں کرو گے بلکہ مرے سے اللہ تعالیٰ کے دین کو چھوڑ کر غیر دین کی پیروی کرنے لگ جاؤ گے۔

سبط ۱۰ اب گزشتہ امتوں میں سے جن لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے احکام کی پابندی نہ کی بلکہ اپنے دوستوں کی باتوں کی اتباع کرتے اور اس پر اصرار کرنے لگے، ان کی سزاؤں اور انجمنوں کا بیان فرمایا کہ وہ کدھ یہ حکم تمیز اور مستند ہے آنے والا جلد اس کی خبر ہے مَن قَوِيَّةٌ یہ کم تکثیر کی تیز ہے۔ اَهْلَكَهَا هَا کی ضمیر کم کے معنی کثرت کی طرف راجع ہے یعنی بہت سے علاقوں کو کم نے تباہ کرنے کا ارادہ کیا یا ان علاقوں کے بہت سے لوگوں کے ہلاک کرنے کا ارادہ کیا۔ اس تقریر ثانی پر کم اھلکنا سے محلاً منصوب ہے جیسے بقدرہ انا کل شیء خلقناہ میں محلاً منصوب ہے۔ فَجَاءَهَا پس اُن کے اہل کے ہاں آیا۔ بَاَسْنَابًا تَابًا ہمارے غلام

بیانا مفسد ہے بمعنی فاعل اور وہ حال کے قائم مقام ہے۔ بیانا ای بائیں درانجا یکہ وہ رات میں سونے والے ہوتے۔ جیسے لوط علیہ السلام کی قوم کے ساتھ ہو۔

۱۰۱۔ فائدہ۔ جو حدادی نے فرمایا کہ رات کو بیانا سے اس لئے تعبیر کرتے ہیں کہ اس میں شب باشی ہوتی ہے اور نطلوں کی ضد کو کہا جاتا ہے پتو تہ رات کے آنے کو کہتے ہیں اس میں نیند کی جائے یا نبیے فارسی میں رات گذشتن رات گزرنا کہتے ہیں۔ اَوْ هُمْ قَائِلُونَ۔ اس کا عطف ”بیانا“ پر ہے اور قولہ

سے مشتق ہے دوپہر کے آرام کرنے کو کہتے ہیں۔ یعنی انہیں دوپہر میں اللہ تعالیٰ کے عذاب پہنچے۔ جیسے شعیب علیہ السلام کی قوم سے ہوا کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے سخت گرمی میں دوپہر کے وقت تباہ و برباد کیا۔ نکلتے تفسیر فارسی میں ہے کہ عذاب کو ان دونوں وقتوں سے اس لئے مخصوص کیا گیا کہ یہ دونوں استرا اور آرام کے اوقات ہیں۔ ان دونوں وقتوں میں عذاب کا وقوع غیر متوقع ہوتا ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ عدم

۵۔ وقوع میں عذاب سخت تر محسوس ہوتا ہے جیسے نعمت غیر مشرقیہ کا حصول لذیر اور جو بتر ہوتا ہے۔
فَتَنَّاكَ وَوَعَدْنَا لَكَ اس وقت الکا کوئی دعویٰ تھا انہوں نے نہ کوئی دعا کی اور نہ ہی عجز زاری اِذَا جَاءَهُمْ
جب ان پر بآسنا ہمارا دیا ہوا عذاب آیا۔ (یعنی اس کے علامات معلوم کئے) اَلَا اَنْ قَالُوْا لَمْ يَكُنْ لَہُمْ
کہا اِنَا کُنَّا ظَلَمِیْنَ۔ بے شک ہم ظالم ہیں یعنی اپنی غلطیوں کا اب اعتراف کیا کہ واقعی جن امور
کا ہم ارتکاب کرتے تھے وہ غلط تھے۔ اس وقت ان کی اپنی غلطی کی خود گواہی دینا حسرت و ندامت اور جان
رائی کے طبع پر تھا۔ لیکن اب وقت نکل گیا اس لئے کہ نزول عذاب کے وقت توبہ بھی ناقابل قبول ہے پھر صرف
ندامت وغیرہ انہیں کیا فائدہ دیتی۔ اس لئے کہ توبہ اور مکلف ہونا ہر دونوں اس وقت اکٹھے مرتفع ہو جاتی
ہیں۔ لیکن یونس علیہ السلام کی قوم اس سے ششٹی ہے اس کا مفصل بیان آئے گا انشاء اللہ) مثنوی میں ہے

بچوں آن مرد مفلس روز مرگ

عقل راجی دید بس بے مال و برگ

بے غرض می کرد آندم اعتراف

کمز و کادت را نہ ایم سب از گزاف

از غزوری کہ کشیدیم از دھمال

آشنا کردیم در بحر خیال

آشنا بچیت اندر بحر روح

نیست آنجا چارہ جز کشتی نوح

- ۱۵۔ اینچنین فرمودہ آں شاہِ رُسل
کہ منم کشتی دریں دریائے کُل
باکے کو در بصیر تہلئے مَن
۱۶۔ شد خلیفہ راستی بر طئے مَن
کشتی نوحیم در دریا کہ تا
۱۷۔ رد نہ گردانی کشتی اے فتی

- ترجمہ ۱۱۔ اس فلسفی کی طرح جو موت کے وقت عقل کو بے سرو سامان دیکھ کر
۱۲۔ بلا تاخیر اعتراف کرتا ہوا کہ کتاب ہے کہ تیری عقل سے ہم بلا فائدہ گھوڑے دوڑاتے رہے۔
۱۳۔ غزوے لوگوں سے ہم علیحدہ رہے ہم صرف بحر خیال میں غرق رہے۔
۱۴۔ بحرِ روح میں کون آشنا ہے وہاں کشتی نوح کے سوا کوئی چارہ نہیں۔
۱۵۔ ایسے شاہ رسولان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اسی دریائے کُل کایں ہی کشتی نوح ہوں۔
۱۶۔ جو بھی میری بصیرتوں پر میرا خلیفہ تابعداری ہوا۔

- ۱۷۔ ہم کشتی نوح ہیں اس دریائیں اسے نوحوان اس کشتی سے منہ نہ پھیرنا۔
۱۸۔ فَلَنَذَرَنَّهُنَّ الْآسِفَ الْآسِفَ الْآسِفَ۔ یہ فادہ ترتیب کے لئے ہے کہ احوالِ اُخرویہ کو احوالِ دنیویہ پر
مرتب ہے یعنی قیامت میں ہم تمام امتوں سے سوال کریں گے درانی یکہ ہم انبیاء علیہم السلام سے پوچھیں گے
کہ جن کے ہاں پہنچے گئے انہوں نے ہمیں کیا جواب دیا وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ اور ہم پیغمبرانِ عظام
علیہم السلام سے بھی پوچھیں گے کہ تمہاری امتوں نے کیا کہا۔ اس سے کافروں کو توبہ بخ اور انہیں تنبیہ کرنا
مطلوب ہے۔

- سوال ۱۔ دوسری آیت میں امت سے سوال کی نفی ہے "قَالَ لَا يَسْأَلُ مِنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ"
جواب ۱۔ استقام کے سوال کی نفی ہے یعنی اُن سے صرف حالات کے اظہار کا سوال نہیں ہوگا۔ اگر ہوگا تو سزا
کے طور پر۔

- جواب ۲۔ سوال ہوگا موقفِ حساب میں لیکن ان سے موقفِ عقاب میں سوال نہ ہوگا بلکہ حساب کے بعد پوچھے
بغیر جہنم میں دھکیلے جائیں گے۔
جواب ۳۔ دُفْعُ الرِّدِّ (تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں کہ اُن سے ان کے اعمال کے متعلق سوال ہوگا بلکہ ان اعمال
کے اسباب کے متعلق ہوگا کہ یہ اعمال تم نے کیوں کیے اور ان کے ارتکاب پر کس چیز نے تمہیں ابھارا۔

وَلَنَقُصِّصَنَّ عَلَيْهِمْ ۖ جب انبیاء علیہم السلام عرض کریں گے۔ ”لَا عِلْمَ لَنَا اَنْتَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوبِ“ تو ہم انہیں بیان کریں گے (یعلم) علم سے اس لئے کہ ہم ان کے ظاہر و باطن کو خوب جانتے ہیں و ماکنا غائبین اور ہم اُن سے کسی وقت بھی غالب نہیں اس لئے ہمارے ان کے اعمال و احوال مخفی نہیں۔ **فائدہ** : قیامت میں رسول کرام علیہم السلام کہیں گے ”سَلِّمْ سَلِّمْ“ انہیں اپنی اُمت کا بہت بڑا خوف ہوگا اگرچہ وہ عذابِ الہی سے مامون و محفوظ ہوں گے۔ لیکن قربِ الہی کی وجہ سے خائف ہوں گے۔ وہ ظاہر و باطن اور اُن کے باطن ضلالت و گمراہی کی ہر طرح کی گمراہی سے محفوظ رہے اور اُن کے ظواہر کے لئے شرعی مخالفت کا پہلو بھی نہیں نکل سکتا۔ وہ ہر طرح کے اُس و سکون میں ہوں گے کہ انبیاء علیہم السلام بھی ان مراتب سے بوجہ خوشی و رشک کریں گے۔ اس لئے کہ انبیاء علیہم السلام کو اپنی اُمتوں کا خوف ہوگا اور انہیں کسی قسم کا خطرہ ہی نہیں ہوگا۔

قیامت میں کون کون لوگ محفوظ ہوں گے
(۱) اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہرتا۔

(۲) نبی علیہ السلام کی نبوت پر ایمان رکھتا تھا۔

(۳) ہر عمل صالح اخلاص سے کرتا تھا۔

(۴) سحر اور جادو سے پاک تھا۔

(۵) مسلمانوں کے ناحق خون نہیں بہاتا تھا

(۶) اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین کا خیر خواہ تھا۔

(۷) اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ السلام کے فرمانبردار بندوں سے محبت کرتا تھا۔

(۸) اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ السلام کے باغیوں سے بغض رکھتا تھا۔

ایسے آدمی کو عرشِ الہی کے نیچے جگہ ملے گی اور قیامت کے ہر غم اور الم سے محفوظ ہو جائے گا اور جو ان امور میں کسی ایک کا ارتکاب کرتا ہو امرا یا دینی باتوں میں سے اس کا دل بگڑا یا شک کیا تو وہ قیامت میں ایک ہزار سال سخت سزا کا مستحق ہوگا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کی مرضی جس طرح چاہے فیصلہ فرمائے۔

حکایت
گرمی اور غم و الم اور عذاب میں مبتلا ہے گا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کی مرضی جس طرح چاہے فیصلہ فرمائے۔
کندہ کا بادشاہ بہت بڑا عیاش تھا ہر گھڑی عیش و عشرت میں گزارتا۔ ایک دن شکار یا کسی کام کے لئے گھر سے نکلا۔ دُور جا کر شکار سے علیحدہ ہو گیا۔ ایک جگہ دیکھا کہ ایک شخص نے مَردوں کی

بے شمار ہڈیاں جمع کی ہوئی ہیں اور انہیں لے کر بچوں کی طرح الٹ پلٹ کر رہا ہے۔ بادشاہ نے اُس سے پوچھا ہے بندہ خدا یہ کیا کر رہا ہے اور تجھے کیا ہے کہ رنگِ نقی ہے اور حالت تبدیل ہے اور اکیلا جنگل میں بیٹھا ہوا ہے۔ اُس نے

کہا بھائی کیا پوچھتے ہو۔ میں دور کا مسافر ہوں اور مجھے درسیا ہی ایسے گھر کی طرف دھکیلنے جا رہے ہیں جس گھر میں کوئی
 ساسھی اور نہ کوئی آرام کے اسباب ہنایت ہی ویلانہ اور سخت تاریک ماحول میں اور گھرائی کا کیا کہنا اور مٹھ پر نہ کھائے
 طبیعت کو سخت کراہت و نفرت وہاں مجھے سولے گئے اور مٹھنے اور تباہی و ہلاکت کے اور کچھ حاصل نہ ہوگا۔ ایسی نزل
 تک مجھے بھیجا جا رہا ہے وہ زمین کے اوپر نہیں بلکہ زمین کے اندر ہے۔ مجھے پھر اس میں ایک حال یہ نہیں دکھا
 جائے گا بلکہ وہاں تنگ اور وحشت اور جسم کو کڑے کھڑے کھا جائیں گے اور میرے جسم کی بوٹی بوٹی نوحہ لیں گے
 اور ہڈیاں چورہ چورہ ہو جائیں گی تو پھر جسم کو پہلے کی طرح کیا جائے گا باوجودیکہ اینہم یہ نہیں پتہ کہ پھر میرا
 انجام کیا ہوگا۔ نام معلوم مجھے سعیدوں میں رکھا جائے گا یا بد بختوں میں۔ مجھے پھر اس گھر سے نکال کر میدانِ عشرت
 لے جائیں گے۔ اس میں مجھ سے زندگی بھر کے جرائم و معاصی و دیگر اعمال کے متعلق بہت بڑی دیر تک حساب ہوتا ہے
 گا۔ پھر معلوم نہیں مجھے کونسی داریں رہنا نصیب ہو۔ اب سوچ کر بتائیے جس کا یہ حال ہو وہ کس طرح میث عشرت
 سے گزارے۔ بادشاہ اس کی یہ بات سن کر خوفزدہ ہو کر گھوڑے سے اترا اور اس مرد کے قریب بیٹھ گیا اور کہا نری
 باتوں سے میرے روتے کھڑے ہو گئے اور میرے دل پر ان کا گہرا اثر ہوا ہے ہر بانی کر کے کچھ اور سنائیے۔ اس
 مرد سے کہا تمہیں معلوم ہے یہ ہڈیاں کیسی ہیں۔ بادشاہ نے کہا فرمائیے۔ اس مرد سے کہا یہ ان بادشاہوں کی ہڈیاں ہیں
 جنہیں دینے دھوکہ دیا اور اس کی رونقوں کے قریب میں آگئے اور ان کے دلوں کو دنیا کی رنگینوں میں پسند دیا۔
 اور موت کے جھنکوں کو بالکل فراموش کر بیٹھے یہاں تک کہ ان پر موت نے حملہ کیا۔ جس سے ان کی تمام تنائیں خاک میں
 مل گئیں اور ان کی تمام شان و شوکت ملیا میٹ ہو گئی یہی ان کی ہڈیاں ہیں جنہیں چند دنوں کے بعد جسم دیکر اٹھائے
 جائیں گے۔ اُن سے دنیا کی نعمتوں کا حساب ہوگا۔ پھر یا انہیں دارالقرار (رہشت) میں جانا نصیب ہوگا یا دارالغدا
 والہوار (جہنم) میں۔ یہ کہہ کر وہ نوجوان بادشاہ کی آنکھوں سے اوجھل ہو گیا۔ اس کے بعد بادشاہ اپنے ساتھیوں سے
 جاملے لیکن اس کا حال متغیر تھا اور آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ جب رات ہوئی تو شاہی لباس اتار کر پھٹ پھٹنے پر لڑے
 پہنے اور راتوں رات وہاں سے نکل کھڑا ہوا اور مرتے دم تک اسی حال پر رہا۔ کسی نے کیا خوب فرمایا

افق القرون التي كانت منعمة

کر الیسیلات اقبال واد بارا

یاد اقد بایل مسرودا بادلہ

ان الحوادث قد یطرقن اسہارا

لا تاملن بیل طاب اولہ

ضرب آخولیل اچم البار

ترجمہ ۱ بہت سے خوشگوار زمانہ کے لوگوں کو راتوں کی آمد و رفت نے فنا کیا۔ اسے پہلی رات کو خوش ہو کر سونے والو۔ (خوف کرو) کبھی ایسا ہوتا ہے کہ آخری رات کو حادثہ گھیر لیتے ہیں پہلی رات کے سہانے سے خوش ہو کر نہ سو (محکم) ہے کسی غلطی سے، تم رات کے آخر میں جہنم کا ایندھن بن جاؤ۔

حضرت امام زین العابدین کی نصیحتیں
حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے اس اترانے والے متکبر سے تعجب ہوتا ہے کہ وہ نہیں سمجھتا کہ کل نطفہ تھا چند روز کے بعد اسے جیفہ بنا کر مٹی میں دبا دیا جائے گا اور اس شخص پر بھی بڑا تعجب ہے جو اللہ تعالیٰ کے متعلق شک کرتا ہے حالانکہ اسے معلوم ہے کہ یہ تمام مخلوق اس کی پیدا کردہ ہے اور اس بندے پر بھی تعجب ہے جو قیامت کا انکار کرتا ہے حالانکہ اسے یقین ہے کہ دنیا فانی ہے اس انسان پر بھی تعجب ہے جو دارِ فنا کے لئے تو کمائی کرتا ہے لیکن دارِ بقا کے لئے کچھ نہیں کماتا۔

سبق وانا پر لازم ہے کہ اپنی گذشتہ زندگی سے عبرت پکڑے۔ اس وقت انوس کے ہاتھ ملے گا جب کہ قضاء و قدر کا پیغام پہنچے گا۔ طریق حق کے لئے جدوجہد کرے اور ہر صبح و شام اللہ تعالیٰ کے ذکر میں بسر کرے۔ موت کے نزول سے پہلے ہی تیار رہے۔ وقت ہوا کی طرح گزر جائے گا۔ خور کیسے اب وہ بد بخت کہاں ہیں جو انبیاء علیہم السلام کی تکذیب کرتے تھے۔ انہیں بھی دارِ جزاء کی طرف دھکیلا گیا ہے ایک دن دنیا فنا ہو جائے گی۔ پھر اس عالم دنیا پر کوئی نہ ہوگا فرشتے۔ جن بنو آدم سب کو فنا ہے اس وقت تمام اعلانائے لپیٹ لئے جائیں گے اور سوال و جواب کے لئے اللہ تعالیٰ کے حضور سب حاضر ہوں گے پھر ہر چھوٹا بڑا عمل سلسلے آ جائے گا۔ بد بختوں کو بد بختی اور نیک بختوں کو سعادت نصیب ہوگی۔ اسے اللہ ہم موت کی یاد کا سوال کرتے ہیں اور عرض کرتے ہیں کہ ہیں ہر وقت اطاعت کی توفیق نصیب ہو اور ظاہری باطنی طور سیدھے راہ پر چلنے کی طاقت حاصل ہو اے قادرِ قوت رب کریم ہم ضعیفوں کی مدد فرما۔ (آمین)

تفسیر عالمائے دالوذن یعنی وزن اعمال یعنی واضح کرنا کہ راجع عمل کو نسا ہے اور کمزور کون اور انہیں کھرا کون ہے اور کھوٹا کون۔ فارسی میں اس کا ترجمہ یوں کیا گیا کہ ”سنجیدن اعمال پر کیا“ کے اعمال کی تولیہ ہے۔ فارسی میں اس کا ترجمہ ہے ”راست و دودنی“ سچ اور ہونے والی بات ہے۔ فنون ثقلت موازینہ پس جس کے اعمال بھاری ہوں گے یعنی وہ نیکیاں جو تولی جائیں گی اگر بوجھل ہونگی موازین موازن کی جمع ہے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ وہ میزان کی جمع ہو۔ بوجہ مختلف ہونے موزونات اور متعدد ہونے وزن کے تادریلات تجزیہ میں ہے کہ موازین کو جمع لانے میں راز یہ ہے کہ ہر ایک بندے کے مناسب حال **تفسیر صوفیانہ** پر علیحدہ علیحدہ موازنہ کھڑے کئے جائیں گے۔ مثلاً بدن کے لئے ایک موازنہ ہوگا کاس سے

بدن کے اوصاف تو لے جائیں گے۔ اسی طرح سر کا تراز و ہوگا۔ اس سے اس کے احوال تو لے جائیں گے خفی کا ایک اور تراز و ہوگا اس سے اس کے اخلاق تو لے جائیں گے۔
فائدہ : خفی لطیف روحانیہ کا نام ہے، یہی اخلاق ربانیہ کے فیض کے قابل ہے۔

حدیث شریف حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ خلق حسن کا بوجہ تمام اعمال سے زیادہ وزنی ہوگا اس لئے کہ خلق حسن بندوں کے اوصاف سے نہیں بلکہ رب العالمین کی صفت ہے اس لئے بندوں کو حکم ہے کہ وہ اخلاق الہیہ کی عادت پیدا کریں۔

فَاذْكُرْكَ نَفْس کے معنی میں جمع کے معنی کا اعتبار کر کے اشارہ جمع کا لایا گیا۔ **هَهُ** یہ ضمیر نفل کی ہے جو پسند الیہ و مسند کے درمیان واقع ہوتی ہے۔ **الْفُلْحُونُ** وہی لوگ کامیاب ہیں یعنی نجات و نواب پانے والے **وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ** فارسی میں اس کا ترجمہ یوں ہے "مہملے وزن کردہ اعلان سبکی بمعصیت خواہد بود" یعنی جس کے عمل بکے ہوں گے یعنی دوسرا پلڑا گناہوں کی نحوست سے ہلکا ہلکا **فَاذْكُرْكَ** **الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ** یہ وہی لوگ ہوں گے جنہوں نے اپنی فطرت سلیمہ رکھ کر جس پر ان کی تخلیق ہوئی کو ضائع کر دیا اور ایسے اعمال کا ارتکاب کیا جو عذاب کے سبب بنے تو انہوں نے اپنے نفوس کو خسارے میں ڈالا۔
فائدہ : خداوند نے فرمایا کہ "خسران ہمیں اس اعمال ضائع کر دینا اور انسان کا اس اعمال اپنا نفس ہے پھر جب وہ بڑے اعمال سے ہلاک و تباہ ہوا تو گویا اس نے نفس کو ضائع کر دیا۔" **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْذُرُوا** بوجہ اس کے کہ انہوں نے ہمارے آیارہ کی تکذیب کی۔ یعنی ان کی تصدیق کے بجائے تکذیب کی اور یہاں **خُسْرَا** کے متعلق ہے اور **هَامِدٌ** اور **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** کے متعلق ہو کہ تکذیب کے معنی کو متنبہ ہے۔

تفسیر صوفیانہ تاویلات نجیہ میں ہے کہ تراز و صرف اہل حق اور اربابِ صدق اور نیک عمل والوں کے لئے ہوگا اہل باطل کے لئے کوئی تراز و نہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **فَلَا تَقِمْ تِلْكَ لَئِنْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** وزنا۔

حلیہ شریف : قیامت کے دن ایک ایسے مرد کو لایا جائے گا کہ دنیا میں بہت بڑا عظیم المرتبہ بڑا قائد اور اور کھاتا پیتا تھا اسے تو لاجلے گا تو کبھی کے پر کے برابر بھی اس کا وزن نہیں ہوگا اس حدیث شریف سے ثابت ہوا کہ وزن صرف اشخاص کا ہوگا نہ کہ اعمال کا جیسا کہ بعض علماء کا مذہب ہے لیکن جہر کا مذہب ہے کہ اعمال کا وزن ہوگا ان اعمال کے صحیفے ہوں گے وہی صحیفے تراز و میں رکھے جائیں گے اس تراز و کے دو پلڑے ہوں گے اسے تمام لوگ اپنی آنکھوں سے دیکھیں گے تاکہ حق تعالیٰ کے عدل و انصاف کا ظہور ہو اور مجرموں کا عذر ختم ہو جب کہ اللہ تعالیٰ ان سے سوال فرمائے گا تو وہ اپنے گناہوں کا انکار کریں گے لیکن ان کی زبان اور دوسرے اعضاء گناہوں کی گواہی دیں گے اس کے بعد حضراتِ انبیاء علیہم السلام اور بلا ملکہ کرام اور دوسرے گواہ بھی گواہی دیں گے اور ان کے اعمال اعمال ناموں میں

کچھ مہینوں کے جنہیں عمر مومن کے سامنے رکھ کر انہی سے پڑھایا جائے گا۔ یہ یومِ حساب کے وقت ہوگا۔

حدیث شریف : قیامت کے دن ایک ایسے شخص کو لایا جائے گا جس کے ننانوے اعمانٹ کھوئے جائیں گے جنہیں وہ بندہ آنکھوں سے دیکھ رہا ہوگا لیکن ایک ایسا پر جانکالا جلنے گا جس پر کلمہ شہادت لکھا ہوگا اس کے تمام اعمال ایک پلڑے میں اور دوسرے پلڑے میں وہی کلمہ شہادت کا پرچہ رکھا جائے گا باوجودیکہ وہ پرچہ نہایت ہی چھوٹا ہوگا لیکن دوسرے تمام اعمال سے بوجھل ہو جائے گا۔

فائدہ : حدیث مذکور میں لفظ بھارتہ واقع ہوا ہے کاغذ کے اس چھوٹے ٹکڑے کو کہا جاتا ہے کہ جو پر پڑے کے پیٹ میں رکھ دیا جاتا ہے اس پر پر پڑے کی قیمت لکھتے ہیں۔

حضرت داؤد علیہ السلام کی حکایت حضرت داؤد علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے عرض کی کہ اے اللہ تعالیٰ میں نے ترازوں کی اصل صورت دکھائی۔ اللہ تعالیٰ نے اُن کے

سلسلے ترازوں کی اصل صورت ظاہر فرمائی۔ دیکھا تو اس کا ایک کونہ مشرق میں اور دوسرا مغرب میں۔ یہ دیکھ کر داؤد علیہ السلام پر غشی طاری ہوئی جب اُفتاب اُترتا ہوا تو عرض کی یا اللہ کس سے اس کے پلڑے کے لئے نیکیاں جمع ہو سکتی ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اے داؤد علیہ السلام میں جس بندے سے راضی ہو جاؤں تو صرف ایک کھجور کے صدقے سے اس پلڑے کو میرا ترازو مسافت کے برابر ہے اس کا ایک پلڑا فوری ہے دوسرا ظلماتی۔ نیکیاں فوری پلڑے میں اور برائیاں ظلماتی پلڑے میں رکھی جائیں گی۔

حکایت ایک بزرگ نے فرمایا کہ میں نے کسی بزرگ کو خواب میں دیکھا۔ میں نے اُن سے پوچھا آپ کے ساتھ کیا ہوا انہوں نے فرمایا کہ میری نیکیاں اور برائیاں تولی گئیں میری برائیوں کا پلڑا بھاری ہو گیا پھر اچانک ایک

تھیلی آسمان سے اتری اور میری نیکی کے پلڑے میں رکھ دی گئی۔ اس سے میری نیکی کا پلڑا بھاری ہو گیا۔ میں نے اس تھیلی کو دیکھا تو اس میں وہ مٹی کا ڈھیلہ تھا جو میں نے ایک مسلمان کی قبر پر رکھا تھا۔

حکایت ایک دوسرے شخص کا واقعہ ہے کہ اس کے محلِ نمے لائے جائیں گے تو اس کی برائیاں بھاری ہو جائیں گی اس کے بھائی کا بادل سا آسمان سے اُترے گا جو اس کی نیکیوں کے پلڑے میں بیٹھ جائے گا اس سے اس

کی نیکیوں کا پلڑا بھاری ہو جائے گا پھر اسے کہا جائے گا تجھے معلوم ہے یہ کیا ہے کہا اللہ تلم۔ اُسے کہا گیا یہ تیرا علم ہے اس کی برکت سے تیرا کام بن گیا۔ یعنی وہ علم کہ تو لوگوں کو پڑھاتا تھا۔

حکایت ایک اور شخص کا واقعہ ہے کہ اس کے دونوں پلڑے برابر ہو جائیں گے یعنی نیکیاں اور بدیاں برابر ہو جائیں گی عرض کرے گا یا اللہ اب میرا کیا ہوگا کہ نہ میں بہشتی اور نہ دوزخی۔ اس کے بعد ایک پرچہ اس کی

برائیوں میں اچانک آکر پڑے گا تو اس کی برائیاں بوجھل ہو جائیں گی دیکھا جائے گا تو اس میں وہ جھڑک ہوگی جو اُس نے اپنے ماں باپ کو کی ہوگی اور یہ گناہ اتنا بوجھل ہے کہ پہاڑ بھی اس کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اس کے بعد حکم ہوگا کہ اسے جہنم میں لے جاؤ۔ بندہ عرض کرے گا مجھے جہنم سے تو انکار نہیں لیکن ایک دفعہ مجھے اللہ تعالیٰ کے ہاں لے جاؤ اللہ تعالیٰ فرمائے گا اسے میرے ہاں لے آؤ۔ جب وہ حاضر ہوگا اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے باپ کے بے زبان تو مجھے کیلکاتا ہے عرض کرے گا یا اللہ مجھے معلوم تھا کہ میرے باپ نے جہنم میں جانا ہے۔ جیسا کہ اس کے اعمال تھے۔ میں نیکیوں پر بھروسہ کرتا تھا کہ میں بہشت میں جاؤں گا لیکن مجھے وہ بہشت دہرا عذاب محسوس ہوتی جب کہ والدہ دوزخ میں ہو اس سے میرا رادہ تھا کہ جہنم میں جا کر اسے چھڑا لوں گا اور جہنم میں جانے کا یہی واحد سبب تھا۔ جو میں نے کیا۔ اللہ تعالیٰ اُس کی اس بات سے خوش ہو کر فرمائے گا کہ دنیا میں تو باپ کا بے زبان رہا اب آخرت میں اُس کی فروبرداری کا دم بھرتا ہے۔ جائیں گے تجھے بخش دیا اور تیرے والد کو بھی۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

طبع زنیض کرامت مبرکہ خلق کریم

کر بخشید و بر عاشقان بخشید

ترجمہ: فیض کرامت سے امید منقطع نہ کر۔ وہ بخشنا ہے اور بخشنا بھی عشاق کو ہے۔

بے حساب و بے کتاب ستر ہزار افراد ایسے ہوں گے جو بغیر حساب و کتاب بہشت میں داخل ہوں گے اُن کے لئے کوئی ترازو نہیں لایا جائے گا۔ اس طرح اہل مصیبت کیلئے بھی کوئی

ترازو نہیں رکھا جائے گا ان پر اجر و ثواب موسلا دھار بارش کی طرح برے گا اس وقت دنیا میں تندرست رہنے والے لوگ آرزو کریں گے کاش ہمارے اجسام کو مقراضوں سے کاٹا جاتا جب کہ وہ بیماری و تکلیف والوں کے اجر و ثواب ملاحظہ کریں گے اس لئے کہ وہ لوگ بہشت کے ایک درخت کے سایہ تلے ہوں گے۔ شجرۃ البوی نام ہوگا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَتَمَّایُؤْتِی الْقَاصِیُونَ اَجْرَہُمْ بِغَیْرِ حِسَابٍ۔

تفسیر صوفیانہ اہل تحقیق فرماتے ہیں کہ توحید رسمی کے لئے ترازو رکھا جائے گا۔ اس لئے کہ اس کی خدیائی جاتی ہے۔ چنانچہ حدیث سجالات سے معلوم ہوا توحید حقیقی کے لئے ترازو رکھا جائے گا۔

اس لئے کہ اس کا مقابل کوئی نہیں اس لئے کہ ایمان و کفر کا اجتماع محال ہے۔ البتہ ایمان اور سیئات کا اجتماع ہوا کرتا ہے اس لئے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ افضل الا ذکر ہے اور صرف اللہ اللہ ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ محمد رسول اللہ جانے ذکر ہے اس لئے کہ اس میں نفی بھی ہے اور اثبات بھی اور علم و عرفان پر مشتمل ہے جس نے خلق کے عین کی نفی صرف حکماً

کی اور علما نہیں تو اس نے حق کا اثبات کیا حکماً بھی علماً بھی اور اِلّا جامع جمیع الالہاء ہے اور وہ صرف ایک ہے کسی دوسرے پر اس کے اطلاق کا شائبہ تک نہیں۔ یہی ذات حق کا مستی ہے کہ جس کے قبضہ قدرت میں سے ادنیٰ بچا کرنا۔
فائدہ: حضرت ایشخ اکبر قدس سرہ الاطہ نے فرمایا کہ میزان صفت سات اعضاء کے اعمال کے لئے ہے اور وہ اعضا سات یہ ہیں (۱) سمع (۲) بصر (۳) زبان (۴) ہاتھ (۵) پیٹ (۶) فرج (۷) پاؤں۔

فائدہ: اعمال منویہ کے لئے یہی میزان ظاہری نہیں بلکہ ان کے لئے عمل کا ترازو ہوگا وہ بھی معنوی ترازو ہے اس سے واضح ہوا کہ ظاہری اعمال کے لئے ظاہری ترازو ہوگا اور معنوی اعمال کے لئے معنوی ترازو ہوگا۔ اس لئے کہ ہر شے اپنی پیمائش کے بالمقابل ہوتی ہے۔

فائدہ: علمائے کرام فرماتے ہیں کہ حساب کے اختتام کے بعد ہی ترازو رکھا جائے گا اس لئے کہ اعمال کا وزن جزا کے لئے ہوگا اور وہ محاسبہ کے بعد ہی موزوں ہے کیوں کہ محاسبہ تقریباً اعمال کے لئے ہوتا ہے اور وزن متعادل کے انہماک کے لئے تاکہ جزا اسی کے مطابق دی جائے۔ (کنزانی تفسیر الفاتحہ للفناری)

سبق: روحانی پر لازم ہے کہ وہ خیرات و حسنات و طاعات میں سبقت کرے بالخصوص وہ حسنات جو سب سے افضل و اعلیٰ ہوا اور وہ کلمہ شہادت ہے اس لئے کہ اعمال میں یہی سب سے زیادہ ذی ہے تاکہ اسے کامیاب لوگوں کے زمرہ میں داخل ہونے کی سعادت نصیب ہو۔

تفسیر عالمانہ: اَوَّلَ مَا يَكُونُ فِي الْاَدْوَانِ - اور پہلے شک ہم نے تہیں زمین پر قدرت بخشی یعنی تہا سے لئے زمین پر مکان و قرار بنایا اور تہیں اس میں تصرف کرنے کی قدرت دی کہ جیسے چاہو اس میں تصرف کرو۔ وَ جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشًا اور تمہاری اس میں وجہ معاش بنائی یعنی میں تمہاری ضروریات و مصلحتوں کے لئے اسباب پیدا کئے تاکہ تم اس میں زندگی بسر کرکو معاش معیشتہ کی جمع ہے وہ جس سے زندگی بسر کی جائے۔ مثلاً کھانے پینے و دیگر ضروریات کی اشیاء دینیہ قریش کو خطاب ہے اس لئے کہ انہیں جملہ عرب پر فضیلت تھی پھر وہ گرمیوں میں ملک شام میں اور سردیوں میں ملک یمن میں تجارت کے لئے جلتے انہیں ایسے سفروں میں کسی قسم کا خطرہ نہیں تھا جیسے اور جب چاہتے چلے جلتے۔ انہیں کسی سے کوئی خوف نہ تھا اور لوگ عزت و احترام سے پیش آتے اس لئے کہ حرم شریف سے نسبت رکھتے اور اس کے مجاور تھے۔ لوگ ان کے گرد جمع ہوتے اور وہ تجارت کے کام میں سے اپنے کھانے پینے و دیگر ضروریات پر کامیاب تھے۔ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ تم میں بہت تھوڑے لوگ ہیں جو میری دی ہوئی نعمتوں کا شکر کرتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ: آیت میں اشارہ ہے کہ ”تکین لفظ عام اور جامع ہے اس سے ہر قسم کے اسباب خیر کی تحصیل کی تیک و تسلیط و قدرت مراد ہو سکتی ہے وہ دینی ہو یا دنیوی یا آخری

اسی طرح کمال استعداد المعرفۃ والحبۃ اور طلب اور سیر الی اللہ ذیل الاصول والوصال وغیرہ اور یاد رہے کہ اس
تکلیف کا شرف صرف حضرت انسان کو نصیب ہوا ہے یہ اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے۔ اس وجہ سے وہ مجبوراً
پھڑکا اور اسی سے اس کی خلافت کا امر یا یہ تکمیل کو پہنچتا ہے اور وہ نہ صرف حضرت آدم علیہ السلام سے محسوس
ہے بلکہ اس کی اولاد کو بھی یہ دولت عطا ہوئی چنانچہ **وَلَقَدْ مَكَنَّا كُنُوفَ الْاَنْزُلِ** کے عموم سے معلوم ہوتا ہے

یعنی لے بنو آدم علیہ السلام میں نے تمہیں زمین کی خلافت بخشی جو کہ اور کسی دوسرے

زمین کے مکینوں کو نصیب نہ ہوئی اور نہ ہی آسمان والوں کو اور صرف تمہیں اس کی بخش

سے ہر قسم کی استیاد بخشیں کہ تمہارے اندر ملکیت حیوانیت شیطانیہ کے جو اہر رکھ دیئے گئے کہ تم ان سے دنیا

میں زندگی بسر کرو۔ یا معنی یہ ہے کہ تمہارے لئے انہیں میں وجہ معاش بنائی ہے کہ تم ان چہار غنا صریح ملکیت

شیطانہ حیوانیہ و انسانیہ کا مجموعہ ہو۔ اس بنا پر ملکی معیشت انسان کے روح کو نصیب ہوئی اور حیوانی اس کے

بدن اور شیطانی اس کے نفس و ارہ کو جب کسی کو یہ تینوں معیشتیں نصیب ہوتی ہیں تو وہ اس ترکیب سے

مرتبہ انسانیت کو پاتا ہے۔ اسی طرح کا مجموعہ نہ ملک کو نصیب ہے نہ کسی دیگر حیوان کو اور نہ شیطان کو اور

انسانی مراتب یہ ہیں (۱) قلب (۲) سر (۳) حقی قلب کی معیشت شہود اور سر کی معیشت کشف اور حقی کی

معیشت وصال و طہول، **قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ** بہت تھوڑے ہیں جو ان نعمتوں کا شکر کرتے ہیں۔ وہ نعمتیں یہ ہیں

(۱) نعمۃ التکلیف (۲) نعمۃ الاُش، ان نعمتوں کو سامنے رکھ کر انہیں بیان کر واس لئے کہ نعمتوں کو ماننا

شکر ہے تو انہیں بیان کرنا بھی شکر ہے (کنزانی المتاویلات النجیہ) ۱۰

نعمت ہے و شکر گزار نہ اندکیست

گویند سپاس الہی زبرد کیست ۱۱

ترجمہ: نعمتیں بہت ہیں لیکن شکر کرنے والے کتنے ہیں۔ اللہ کا شکر کرنے والا سو میں ایک ہے

جو نعمت کا شکر نہیں کرتا کبھی اس سے وہ نعمت چھین لی جاتی ہے اور اس سے بھی نعمت چھین جاتی ہے

قاعدہ جو اس کی قدر نہیں کرتا۔

مردی ہے کہ کسی نبی علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ بعلم با عودا کو اتنی بڑی نعمتیں اور اتنی

دیگر اس سے کیوں چسپی گئیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے اسے جب سے یہ نعمتیں اور کراتیں عطا کیں

اس نے کبھی کسی ایک دن بھی اس کا شکر ادا نہ کیا۔ اگر وہ ایک دفعہ بھی ان کا شکر ادا کرتا تو کبھی اس سے یہ نعمتیں

و کراتیں نہ چھینتا۔

سبق ۱۔ بندہ خدا غور و فکر کر اللہ تعالیٰ ہر نعمت پر شکر کرنے کی جدوجہد کر بلکہ اُس کی حمد بجا لا کر اُس نے اپنی کرم نوازی سے تجھے اسلام جیسی نعمت سے نوازا۔ مثلاً اپنی تسبیح و تہلیل کی توفیق بخشی اور ایسے غلط کلمہ استعمال کرنے سے بچایا جو اس کی ناراضگی کا موجب بنے۔ یہ بھی اس کا لطف ہے کہ ہم اس کا فکر کریں تو پھر مزید نعمتوں سے نوازنا اور ایسی ذلت سے بچانا ہے کہ اتنے بڑے عہدے سے نہیں ہٹانا اور نہ سب سے بڑی ذلت و خواری اس کے لئے بھی جاتی ہے جو بہت بڑے اونچے عہدے پر پہنچ کر نیچے گرا دیا جائے بلکہ اس سے وہ عہدہ و مرتبہ بچیں لیا جائے اسے کہتے ہیں الا بائنتہ بعد الاکرم (عزت دے کر ذلیل کرنا) الطرد بعد التقریب (دُور سے نوازا کر دُور ہٹا دینا)۔ "الفرق بعد الموصول" وصال دیکر جدا کر دینا۔

شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

۱۔ نداند کے قدر روزِ خوشی
مگر روزِ افندِ بختی کشی

۲۔ مکتوبِ نبردِ دستِ گاہے کہ ہست
کہ باشد کہ لغتِ زمانہ بدست

۳۔ بسا اہلِ دولتِ بازی نشست
کہ دولتِ برفقشِ بازی ز دست

۴۔ فیضِ بودِ خوش اند و خشن
پس از خرمِ خویشن سو خشن

۵۔ تو پیش از عقوبتِ درِ غفوکوب
کہ سودے ندارد و فغانِ زیرِ چوب

۶۔ اگر بندہ کو شش کند بندہ وار
عزیزش بدارد خداوند گار

۷۔ و کہ کند اہمت در بندگی
ز جان داری افتد بجز بندگی

ترجمہ ۱۔ خوشی کے ایام کی قدر کوئی نہیں جانتا تو ایک دن وہ سختی کھینچنے میں مبتلا ہو گا۔

۲۔ اس طاقت پر جو تجھے ملی ہے تمکینہ نہ کر ہو سکتا ہے تیرے ہاتھ میں یہ لغت نہ رہے۔

۳۔ بہت سے دولت مند کھیل کود میں بیٹھے ہی تھے کہ ان کے ہاتھ سے دولت چھین لی گئی۔

باقی صفحہ ۱۳۴ پر

وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ
اسْجُدُوا لِلْآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ
مِنَ السَّاجِدِينَ ⑪ قَالَ مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدَ إِذْ
أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن
طِينٍ ⑫ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ
إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ⑬ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ⑭ قَالَ
إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ⑮ قَالَ فِيهَا أُغْوِيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ
الْمُسْتَقِيمَ ⑯ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ
أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ⑰ قَالَ اخْرُجْ
مِنْهَا لَذَّةٌ وَمَا مَدُّ حُورًا لَّسَنَ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَا مَلَكٌ جَهَنَّمَ
مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ⑱ وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا
مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ⑲
فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا
مِنْ سَوَاتِلِهِمَا وَقَالَ مَا لَكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ
إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ⑳ وَقَامَهُمَا
إِلَى لَكُمَا لَبَنٌ نَّصِيحِينَ ㉑ فَذَلَّهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا
الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوَاتِلُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفْنَ عَلَيْهَا
مِنْ وُرْقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَمَا

الشَّجَرَةَ وَقُلْ لَّكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٢٢﴾
 رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ
 مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ
 وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٢٤﴾ قَالَ فِيهَا
 تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٢٥﴾

ترجمہ: اور بے شک ہم نے تمہیں پیدا کیا پھر تمہارے نقشے بنائے پھر ہم نے ملائکہ سے فرمایا کہ آدم کو سجدہ کرو تو سب سجدے میں گرے مگر ابلیس یہ سجدہ والوں میں نہ ہوا اذیایا کسی چیز نے تجھے رد کا تے سجدہ نہ کیا۔ جب میں نے تجھے حکم دیا تھا بولایں اس سے بہتر ہوں تو نے مجھے آگ سے بنایا اور اے مٹی سے بنایا فرمایا تو یہاں سے اتر جا تجھے نہیں پہنچا کہ یہاں رہ کر ضرور کبے نکل تو ہے ذلت والوں میں۔ بولالہ مجھے خدمت دے اس دن تک کہ لوگ اٹھائیں جائیں گے فرمایا تجھے مہلت ہے تو اقسام اس کی کہ تے مجھے گواہ کیا کہیں ضرور تیرے میدان راستہ پر ان کی تاک میں بیٹھوں گا پھر ضرور میں ان کے پاس آؤں گا ان کے آگے اور پیچھے اور لپکتے اور بائیں سے اور تو ان سے اکثر کو شکر گزار نہ پائے گا فرمایا یہاں نکل جا رد کیا گیا راندہ ہوا ضرور جو ان میں سے تیرے کہے پر چلا میں تم سب سے جہنم بھر دوں گا اور اے آدم تو او تیرا جوڑا جنت میں رہو تو اس میں جہاں چاہو کھاؤ اور اس پر ٹکے پاس نہ جانا کہ حد سے بڑھنے والوں میں ہو گے ۱۹ پھر شیطان نے ان کے جی میں خطرہ ڈالا کہ ان پر کھول دے شرم کی چیزیں جو ان سے چھپی تھیں اور بولا تمہیں تمہارے رب نے اس پیڑ سے اسی لئے منع فرمایا ہے کہ کہیں دوفرشتے ہو جاؤ یا ہمیشہ جیلنے والے اور ان سے قسم کھاؤ کہ میں تم دونوں کا خیر خواہ ہوں تو اتار لایا انہیں فریب سے پھر جب انہوں نے وہ پیڑ چکھا ان پر ان کی شرم کی چیزیں کھل گئیں اور اپنے بدن پر جنت کے پتے چٹلنے لگے اور انہیں ان کے رب نے فرمایا کیا میں نے تمہیں

بقیہ ص ۱۳۳

۴۔ رسوائی ہے خستہ جھج کرنا اپنی خزن جملانے کے بعد۔

۵۔ مزار سے پہلے معافی کا دروازہ کھٹکا۔ ڈنڈہ بہتے دلت فرمایا دے سو رہے۔

۶۔ اگر بندہ بندوں کی طرح کوشش کرے تو اس سے مالک پیار کرتا ہے۔

۷۔ اگر خدمت میں سستی کرنے تو عزت سے ذلت میں گرے گا۔

۸۔ اے اللہ ہمیں ناشکری سے بچا اور ہر گھڑی اور ہر آن ہمیں شکر کریں کی تو نیک عطا فرما۔

اس پر پڑے منع نہ کیا اور نہ فرمایا تھا کہ شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے دونوں نے عرض کی کہ اسے ہم سے رب ہم نے اپنا آپ بڑا کیا تو اگر تو ہمیں نہ بچنے اور ہم پر رحم نہ کرے تو ہم ضرور نقصان والوں میں ہونے فرمایا ائمہ میں ایک دوسرے کا دشمن ہے اور ہمیں زمین میں ایک وقت تک ٹھہرنا اور برتنا ہے فرمایا اسی میں جو گے اور اسی میں سر گے اور اسی میں اٹھائے جاوے گے۔ ۲۵

تفسیر عالمانہ ۱۱ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ۔ اور ہم نے تمہیں پیدا کیا اور تمہاری تصویر بنائی یعنی ہم نے آدم علیہ السلام کو پہلے مٹی سے بلا صورتہ مضبوط بنا دیا۔ اس کے بعد اس کا نقشہ

تیار کر کے اس کی صورت بنائی یعنی اس سے آدم علیہ السلام کی مکمل تخلیق مراد ہے گویا یوں کہا گیا کہ پہلے ان کی تخلیق کا ارادہ ہوا پھر اس کی مکمل تخلیق فرمائی یا یہ مراد ہے کہ ان کو اولاد کو زمین پر آباد کیا۔ مگر صرف آدم علیہ السلام مراد ہیں اور ان کی اولاد ان کے ضمن میں مطلوب ہے تو ضمیر کا جمع لانا مجاز ہی ہے ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ سَجِدُوا۔ پھر ہم نے تمام ملائکہ سے فرمایا اس سے تمام ملائکہ سر اڑیں کہ لفظ عام ہے اور اس کا مخصص بھی کوئی نہیں۔ اس سجدہ لاد کے۔ آدم علیہ السلام کو توحید و تکریم کا سجدہ کرو۔ اس لئے شرعی سجدہ یعنی عبادت کی نیت پر سر زمین پر ٹیکنا۔ یہ صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے سجدہ و عکس سنے ہی بلا بھوک تمام فرشتے سجدے میں گر گئے۔ اِلَّا ابْلِیْسَ یٰۤاِبْلِیْسُ یٰۤاِبْلِیْسُ لیکن شیطان ابلیس لم یسجد من السجدة میں۔ ان حضرات نے نہ ہوا جنہوں نے آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا ورنہ وہ اللہ تعالیٰ کو تو سجدہ کرتا تھا اَلَا قَالَ یٰۤاِبْلِیْسُ سَجِدْ لِّلّٰہِ سَاجِدًا۔ سوال کا جواب ہے گویا پوچھا گیا کہ جب شیطان نے سجدہ نہ کیا تو اسے اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا تو اس کے جواب میں کہا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مَا کُنتِ شَیْءٌ مِّنْکَ اِلَّا تَسْجُدُ تَحْجُّہُ سَجْدَہٗ کَرۡہَیۡۤہٗ رَوَّکَ۔ لَفْظًا لَا اِسْلَامَ یَعْلَمُ اہل الکتاب کی طرح صلہ کا ہے۔ وہاں بھی یہی مطلب ہے کہ اہل کتاب کا علم محقق ہو جائے۔ جیسے یہی مطلب ہے کہ ابلیس کا سجدہ سے انکار محقق ہو جائے۔ اِذَاۤ اٰمَرْتُکَ جِبۡہُکَ کہ میں نے تجھے حکم فرمایا۔ قَالَ ابْلِیْسُ لَہٗ کَیۡۤاۤ اَنَا خَیۡرٌ مِّنْہٗ ج۔ مجھے آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے سے اس بات نے روکا ہے کہ میں اس سے افضل ہوں۔ خَلَقْتَنِیۡ مِّنۡ نَّارٍ وَخَلَقْتَہٗ مِنْ طِیۡنٍ تو نے مجھے آگ سے اور اُسے مٹی سے پیدا کیا۔ نار ایک نورانی لطیف جسم ہے اور طین ظلمانی اور کثیف جسم ہے فلہذا نار طین سے افضل ہوئی۔ وہ لعین فضیلت کا وارث ملاوادیہ عنقریب کو سمجھ بیٹھا۔ تب ہی تو دھوکا کھا گیا ہے

نہ آدمی ابلیس صورت دید و بس

۴۱

غافل از معنی شد آں مرد و خوس

نیست صورت چشم را نیکو بحال

۱۲

تا بنی شمع نور بحال

ترجمہ ۱۰ : ابلیس نے آدمی کا صرف ظاہر دیکھا وہ کینہ معنی سے غافل تھا۔
 ۱۱ : بال کی طرح آنکھ لگائے رکھنا اچھا نہیں اس سے ہٹ کر نور جلالی کی شعاعیں دیکھ۔
 کسی نے کیا خوب فرمایا۔

۱ : صورتِ خاک ارچہ دارد تیرگی در تیرگی
 نیک بنگر گز رہ معنی صفا اند صفاست

۲ : ایں ہمایوں خاک کا ندر وصف او صاحب دلی

نکتہ گفتش کہ از سے دیدہ جانرا جلاست
 جبتن گوگرد اسمر عمر صفت اللع کردست

۳ : لٹے بر خاک سیاہ آدر کسیر کیا است

ترجمہ ۱ : صورتِ خاک اگرچہ تاریکی و تاریکی ہے دانہ صیرا ہی اندھیرا ہے (اچھی طرح دیکھ اس لئے کہ معنی کا دیکھنا صفائی میں ہی ہے۔

۲ : اس مبارک خاک کے متعلق کسی صاحبِ دل نے نکتہ کہا ہے کہ اس سے دیدہ ہی دیدہ جان کو روشنی نصیب ہوتی ہے۔

۳ : گندھک سرخ کی تلاش سراسر غرضائے کربا ہے اسی خاکِ سیاہ کی طرف توجہ کریں کہ سراسر کیل ہے۔
 مثنوی شریف میں ہے۔

۱ : گفت ناز از خاک بے شک بہر است
 من ز ناز او ز خاک اکدر نیست

۲ : پس قیاس فرع براصلش کینم
 او ز ظلمت من ز نور دو شینم

۳ : گفت حق نے بلکہ لا انساب شد
 زہد و تقویٰ فضل را محراب شد

۴ : ایں نہ میراثِ جہاں فانیست
 کہ با نسا بش بیان جانیست

۵ : بلکہ ایں میراثِ انبیاء است
 وارث ایں جاہنا اتقیاست

۱۶ پور آن بوجہل شرمون عیاں
پور آن نوح بنی از گبرل

۱۷ زادہ خاک منور شد چو ماہ
زادہ آتش توئے اے روسیہ

۱۸ این قیاسات و تحری رو زاہر
یا بشب مر قبلہ را کرد خبر

۱۹ یک با خورشید و کعبہ پیش رو
این قیاس و این تحری را مجو

۲۰ کعبہ نادیدہ مکن دو رو متاب

اذ قیاسن والہ اعلم بالصواب

ترجمہ ۱: کہنا کہ نار خاک سے بہتر ہے میں نار سے ہوں اور وہ نیلی کچی مٹی سے ہے۔

۲۲ تو فرع کا اصل پر قیاس کریں گے وہ اندھیرے میں روشن نور سے ہوں۔

۲۳ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میرا قانون لا انساب (نسب کی کوئی بات نہیں) ذہد و تقویٰ فضیلت کی محراب (اصل) ہے۔

۲۴ یہ میراث چنان فانی کی نہیں اسکی انساب تو روحانی میراث ہے۔

۲۵ بلکہ یہ انبیاء علیہم السلام کی میراث ہے ایسی جالوں کے وارث متقی ہیں۔

۲۶ بوجہل کا بیٹا مومن و کامل ہوا۔ نوح علیہ السلام کا بیٹا گمراہوں میں مل گیا۔

۲۷ مٹی کا پیدائشی روشن چاند کی طرح ہو گیا۔ آتش کا پیدائشی تو ہے اے سیاہ چہرے والا (لعنتی)۔

۲۸ یہ قیاسات اور سوچیں ابر کے دن میں ہوتی ہیں یا رات میں کہ اسے قبلہ مجبوراً بنایا گیا۔

۲۹ لیکن جب سوچ سامنے اور کعبہ آگے ہو تو یہ قیاس اور سوچ کی تلاش کیوں۔

۳۰ کعبہ دیکھ بغیر کسی طرف منہ نہ کر پاں نظر نہ آئے تو قیاس سے منہ نہ پھیر (واللہ اعلم بالصواب)

حضرت آدم علیہ السلام کی سجدہ اور سجدہ کرنے والوں پر فضیلت اسی مٹی سے خیر ہونے کی وجہ سے نہیں تھی۔ اگرچہ ان کا یہ شرف بھی کچھ معمولی نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ نے بلا واسطہ خود اپنے دست قدرت سے بنایا۔ کما قال ما منعک الا تسجد لما خلقت بیدي اور حدیث شریف میں ہے ”خیر اللہ طینہ آدم بیدہ اربعین صباحاً“ آدم علیہ السلام کے گارے کو چالیس روز تک

تفسیر صوفیانہ

اپنے دستِ اقدس سے گونڈھا۔ بلکہ اُن کی یہ خصوصیت و تفصیلت نفعِ روح سے اُٹھتی۔ جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف بلا واسطہ کہا قال تعالیٰ و نفع فیہ من روحی۔ اور اس خصوصی تجلی کی وجہ سے تھی جو نفعِ روح کے وقت انہیں نصیب ہوئی۔

چنانچہ حدیث شریف میں ہے "اِنَّ اللہَ عَلَّمَ اٰدَمَ فِیْہِ"۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو پیدا کر انہیں اپنی خصوصی تجلی سے نوازا، یہی وجہ ہے کہ ملائکہ کو ان کے سجدہ کا حکم تخلیق کے بعد نہیں بلکہ نفعِ روح کے بعد ہوا چنانچہ فرمایا "اِنِّیْ خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِیْنٍ فَاِذْ اَسُوْیۡتَ و نَفَخْتُ فِیْہِ مِنْ رُّوحِیْ" یعنی اے ساجدین مکتہ: آدم علیہ السلام نفعِ روح کے بعد تجلی حق کے مستعد ہو گئے کیوں کہ روح میں بوجہ لطافت و نورانیت تجلی حق کا استحقاق حاصل تھا۔ پھر وہ مٹی کا ڈھانچہ جس نے فیضِ الہی کو قبول کیا اور تجلی کے وقت اسے اپنے اندر محفوظ رکھا وہ سجدہ ملائکہ حق دار ٹھہرا۔ اس وجہ سے وہ حقیقی کعبہ کہلانے کا مستحق ہے اور حقیقی کعبہ ہونے کی وجہ سے ملائکہ کو اس نے سجدہ کیا۔

تفسیر عالمانہ سوال: ابھی بہشت کا ذکر نہیں ہوا۔ اور ضمیر اس کے لئے پہلے لائی گئی۔ اس کے علاوہ قبل از ذکر لازم آگیا اور وہ ناجائز ہے۔

جواب: اس کے سبب کی وجہ سے وہ بہشت ہو رہی اور کسی کی شہرت پر (مہو فی الدین کی بنا پر) ضمیر لائی جاتی ہے۔

فائدہ: وہ اس وقت جنتِ عدن میں تھے نہ کہ جنتِ عِلٰد میں اور اسی جنتِ عدن میں حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی اور ابلیس کو یہ امر سزا کے طور پر جب کہ اُس نے حکمِ الہی سے انکار کر کے مصیبت کا ارتکاب کیا۔ فَمَا یَکُوْنُ لَکَ تِیْرٌ لِّیْ نَارُوْاہِ یَا مٰنٰسِبٌ یٰ اَیْرَے شان کے لائق نہیں کہ اَنْ تَکْبِرَ فِیْہَا یہ کہ تو بہشت میں تکبر کرے۔

مسئلہ: اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ یاہر تکبر جائز ہے بلکہ وہ ہر جگہ ناجائز ہے۔ فَاُخْرِجْ مِنْ نَّحْلِ جَا۔ فَاُحْبِطْ تَاکِیْد کے طور واقع ہوا ہے۔ اِنَّکَ مِنَ الشَّغْرِ مِنْ جَا شُک تو ذیلوں سے ہے یعنی تو اُن ذلت بہوں سے ہے جو اللہ تعالیٰ اور اس کے ادیباء کے نزدیک ذیل و خوار ہیں صرف تیرے تکبر کی وجہ سے۔

مسئلہ: آیت سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے شیطان کو اس لئے اپنی درگاہ سے ہٹا کر بہشت سے نکالا کہ اُس نے تکبر کیا نہ کسی دوسری غلطی کی وجہ سے۔

حدیث شریف: جس نے اللہ تعالیٰ کے لئے تواضع کی اسے اللہ تعالیٰ بلند مرتبہ دے گا اور جو تکبر کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے ذیل و خوار کرے گا۔ شہو شریف میں ہے۔

۱۱ علتی بد تر نہ پست دار کمال

نہیست اندر جانت اے مفروضال

۱۲ از دل و دیدہ ات لبس خون رود

ناز تو مجھے بیرون رود

۱۳ علت ابلیس اناخیر بدست

دین مرض در نفس ہر مخلوق بہت

۱۴ گرچہ خود را بس شکستہ بیند او

آب صافی دادن و سرگین زیر جو

۱۵ بچوں بشو راند ترا در امتحان

آب سرگین زنگ گرد در زان

۱۶ در تگ جو بہت سرگین اے فتی

گرچہ جو صافی نماید مسرترا

ترجمہ ۱ کوئی بیماری پندار (خیالی قیاس سے خود کو اچھا سمجھنا) سے بد۔ اے مفرد اے گزہ تیری جان میں کوئی بیماری۔

۲ تیری دل اور آنکھ سے بہت خون جاری ہو گا تیرا زعفران و عجب خارج ہو جائیگا

۳ اناخیر (میں بہتر ہوں) کی بیماری ابلیس کو ہوئی اور یہ بیماری مخلوق کے ہر نفس میں ہے۔

۴ اگرچہ وہ بظاہر خود کو نہایت عاجز ظاہر کرے اور صاف پانی کی طرح صاف ہو لیکن سرگین (گندگی) تو تھکے چھپی ہوئی ہے۔

۵ امتحان کے وقت تجھ سے ظاہر ہو جائے گی اسی وقت میں وہ سرگین کے پانی سے صاف پانی گدلا ہو جائے گا۔

۶ نہر کے تہہ میں اے نوجوان سرگین (گندگی) ہے اگرچہ وہ تجھے صاف نظر آتا ہے۔

فائدہ: صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نفس کی شرارتوں سے بچنے کے آئینہ بہت تھے۔

منقول ہے کہ شہر کا تاضی حضرت بانیہ بسطامی قدس سرہ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگا کہ

ہنہاری طرح ہم بھی تو بڑھے ہیں لیکن جتنی تہا اے اندک شش اور تاثیر ہے ہمارے میں نہیں اس کی

کیا وجہ ہے آپ نے فرمایا کہ سیر بھرا خروٹے کر ایک برتن میں ڈال کر اپنے گلے میں ڈال دے اور برسر بازار اعلان

حکایت

کرتا جا کہ جب مجھے ایک طمانچہ ملے گا میں اسے ایک اخروٹ دوں گا۔ یہاں تک کہ تمام اخروٹ ختم ہو جائیں اسی طرح طلبہ کھلتے جاؤ اور اخروٹ دیتے جاؤ۔ جب تم اس طرح کر گے تو تمہارے اندر بھی ہماری جیسی کشش اور تاثیر پیدا ہو جائے گی۔ قاضی نے کہا: ”استغفر اللہ“ حضرت، بایں یہ سبطانی قدس سرہ نے فرمایا یہ تم نے دوسرے گناہ کا ارتکاب کیا اس لئے کہ تجھے بیکر سے بچنے اور خلوس پیدا کرنے کا نسخہ بتانا ہوں اور تو اس پر استغفار پڑھتا ہے یہی تو بیکر سے جو تھیں ہماری جیسی تاثیر اور کشش پیدا نہیں کرنے دیتا۔

روحانی نسخہ: حضرت ابو جعفر بغدادی نے فرمایا چھ خصلتیں چھ آدمیوں سے اچھی نہیں۔

- (۱) طبع علماء سے (۲) عجلت امرات سے (۳) بخل اغنیاء سے (۴) بکر نقرات سے (۵) کینہ بن مشائخ سے (۶) خطرہ ملامت محاسبین سے۔

سبق: سنا کہ کو تو حید کا پابند ہونا لازمی ہے اس لئے کہ وہ سیفِ برائے ہے کہ وہ گندی خصلت کو نفس سے کاٹ کر باہر پھینک دیتی ہے۔ ”قَالَ الشَّيْطَانُ لِمَا جَبَّ كَذَلِكَ“ کہ وہ بارگاہِ حق سے دھتکارا گیا۔ انظرنی مجھے مہلت دیجئے یعنی موت واقع نہ ہو۔ ”إِلَّا لَوْ يُعَذِّبُونَ“ اس وقت تک جب کہ لوگ اٹھائے جائیں یعنی آدم علیہ السلام اور انکی اولاد جزاء کے دن اٹھائے جائیں۔ فنا ہونے کے بعد۔ اس سے نفع صورتانی مراد ہے اس سے اس ملعون کا یہ ارادہ ہوا کہ آدم اور آدم زادوں کو گمراہ کرنے اور ان سے ایمان کی پونجی چھیننے کا مقصد تھا اور ارادہ کیا کہ وہ موت سے بچ جائے گا ”قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَنْ يُفْلِحَ“ اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ۔ بے شک تجھے مہلت دی گئی یعنی تو مجملدان لوگوں کے ہے جن کی عمریں نفعِ اولیٰ تک باقی رکھی جائیں گی۔

سوال: شیطان نے مہلت مانگی نفعِ ثانیہ تک۔ تم نے آیت میں نفعِ اولیٰ کی قید کیوں لگا لی۔
جواب: ہم نے اپنی طرف سے اضافہ نہیں کیا بلکہ اللہ تعالیٰ المنظرین کو دوسرے مقام پر ”إِلَّا لَوْ يُفْلِحُ“ سے تعبیر فرمایا ہے اور بالاتفاق الوقت المعلوم سے نفعِ اولیٰ مراد ہے اس لئے کہ اس دن تمام مخلوق مرتے گی۔ اس میں ان کے ساتھ ابلیس بھی مرے گا۔

قائدہ: نفعِ اولیٰ و ثانیہ کے درمیان کا فاصلہ چالیس سال کا ہے اس سے معلوم ہوا کہ بعض دُعا مستجاب ہوتی نہ کہ کل۔

مسئلہ: اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ استدراج کے طور کا فرق بعض دعائیں قبول ہو جاتی ہیں اس پر علماء کا فتویٰ ہے

قائدہ: اللہ تعالیٰ نے اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ فرمایا حالانکہ اس وقت سولے ابلیس کے اور کوئی نہ تھا۔ گویا آنے والوں کو منظر رکھ کر کہا گیا۔

فائدہ عجیبہ ابلیس زمانہ کی رفقاء کے مطابق بوڑھا ہو کر پھر اسے تیس سالہ بنایا جاتا ہے اسی طرح حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے

غافلان از مرگ مہلت خواستند

عاشقان گفتند نے دود یار

ترجمہ : غافلوں نے موت سے مہلت چاہی لیکن عاشق نے کہا بہت جلد ہو۔

نکات : ابلیس کو مہلت دینے کے چند وجوہ ہیں (۱) وہ گمراہ کرنے پر ذور لگائے اس سے واضح ہو

کہ بندوں میں فرائز دار کون ہے اور نافرمان کون۔ گویا بندوں کی آزمائش کے لئے اسے مہلت دیدی
(۲) اسے بہت بیکر مخلیقین کے ثواب میں اضافہ فرمایا تاکہ وہ اس کی شرارت سے بچ کر اللہ تعالیٰ کے انعام و اکرام کے مستحق نہیں
اور مجرموں کی سزا کا معیار قائم ہو جائے کہ نافرمانی سے یوں سزا ملتی ہے

(۳) اسے اس لئے مہلت ملی کہ اس نے لاکھوں سال آسمان و زمین پر عبادت کی اس کی عبادت کا ثمرہ اسے ابھی مل جائے

تاکہ قیامت میں اس کا مطالبہ نہ کر سکے اور معلوم ہو کہ وہ کرم کسی کے عمل ضائع نہیں کرتا

(۴) استدراجاً اسے طویل عمر عطا ہوئی کہ اسے معلوم ہو بھی نہیں کہ اس سے اس کا بیڑا غرق ہو رہا ہے

کہ قیامت میں تمام اشرار و کفار اسے اس کے جرائم کا انبار بڑھا ہوا ہو گا

طویل عمر بنانے سے قتل والوں کو عبرت دلانے کے لئے ہے کہ طویل عمر ہونا کچھ اچھا معاملہ نہیں۔ اگر یہ معاملہ اچھا ہوتا
تو شرارتیوں کے سردار کو لمبی عمر نصیب نہ ہوتی۔

فائدہ : اسی اختلاف ہے کہ اس وقت اللہ تعالیٰ نے ابلیس سے بلا واسطہ کلام فرمایا مگر فرشتہ کا درمیان

میں واسطہ تھا۔ اصح یہی ہے کہ اس وقت اس سے فرشتے کے واسطے سے کلام کیا گیا۔ اس لئے کہ بلا واسطہ کلام

کرنا ایک شرافت اور بزرگی اور عزت و احترام پر دلالت کرتا ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام سے بلا واسطہ کلام ان کی

عزت و احترام کی وجہ سے تھا اور یہ مرتبہ صرف حضرت موسیٰ اور حضرت خلیل اور سیدنا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ

علیہ وسلم کو نصیب ہوا اور ابلیس۔

سوال : بذریعہ پیغام اس سے ہکلام ہونا بھی ایک شرافت ہے حالانکہ یہ ابلیس کے لئے ثابت ہے جیسے تم

نے بھی مانا۔ پھر جیسے پیغام ابلیس وغیرہ کے لئے ثابت ہے اور اس سے شرافت اور بزرگی کا پہلو نہیں نکلتا

کلام میں بھی ایسے ہی ہو۔

جواب : کسی کی طرف پیغام بھیجنا ہمیشہ شرافت اور بزرگی کی وجہ سے نہیں ہوتا۔ بلکہ تمام حجت کے لئے بھی

ہوتا ہے۔ مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم ہوا کہ فرعون اور ہامان کو میرا نکال پیغام پہنچا دو تو اس سے

ان کی شرافت کا کیا معنی جب کہ وہ اللہ تعالیٰ کے دشمن تھے۔ بہر حال بلا واسطہ کسی سے ہمکلام ہونا ایک شرافت ہے جو ابلیس کو نصیب نہ ہوئی۔

سوال: قرآن مجید میں ہے ”یوم ینادیہم“ یہ منیر کفار کی طرف لوثی ہے قیامت میں کفار سے ہمکلام ہونا ثابت ہوا۔

جواب: وہاں بھی بالاتفاق یہ ندا ملائکہ کرام کے واسطہ سے ہوگی ۱۸ قَالَ کَہَا ابْلِیسُ لَے فِیْہَا اَعْوَدُ یٰئِیْیٰ پس جس کی وجہ سے تو نے مجھے گمراہ کیا۔ یہ بادِ قسم محذوفِ فعل سے متعلق ہے اور اغوار بمعنی اضلال (گمراہ) یعنی سیڑھی رام سے بٹا دیا اور انہی کی وجہ سے مجھے اپنی رحمت سے محروم کر دیا تو میں تیری عزت کی قسم کھا کر کہتا ہوں لَا فَعْدَنْ لَہُمْ میں آدم علیہ السلام اور ان کی اولاد کی تاک میں بیٹھا رہوں گا جیسے راگمزد کے لئے ڈاکو ڈاکر مارنے کے لئے راستوں پر تاک میں بیٹھتے ہیں۔ صِرَاطُکَ تِیرَے سیدھے راستہ پر اَلْمُسْتَقِیْمَ کا وہ راستہ جو بہشت کی طرف لے جائے۔ اس سے دین اسلام مراد ہے اور تَعُوذ سے بنو آدم کو گمراہ کرنے میں جدوجہد

کرنا مراد ہے اس لئے کہ جو شخص شیطان کی جدوجہد کی وجہ سے گمراہی کے گھاٹ اُترا تو گویا وہ اپنی منزل مقصود سے محروم رہ کر فارغ البال ہو کر بیٹھ گیا ۱۹ اِنَّہُمْ لَا یَعِیْنُہُمْ پھر میں ان کے ہاں آؤں گا۔ مِنْ بَیْنِ اَیْدِیْہِمْ یومِ آخرت سے پہلے اور انہیں آخرت کے متعلق شک میں ڈال دوں گا یا ان کے دلوں میں حسد و ایلوں گا اور اس طریقہ سے بہتر بنا کر ان کے دلوں میں حسد پیش کروں گا کہ وہ اپنے ہم زمان علماء مشائخ پر حسد کر کے ان کے احوال و اعمال و اقوال پر طعن زنی کریں گے ۲۰ وَ مِنْ خَلْفِہُمْ اور ان کے پیچھے نہی اذ جہت دنیا کہ انہیں دینی امور کی رغبت دلاؤں گا یا از جہت تعصب کہ وہ صحابہ تابعین اور سابقہ مشائخ و اولیاء کرام پر طعن و تشنیع کریں گے اور ان کے نفیض میں مبتلا ہوں گے۔ وَ عَنْ اِیْمَانِہُمْ اور ان کی ذمہ داریوں کی جانب یعنی از جہت حسد کہ انہیں عجب و ریاد میں مبتلا کروں گا یا از جہت انبساط کہ مریدین کو باوجود مشائخ و علماء و اولیاء کی صحبت میں گزاریں گے لیکن آداب مجلس سے محروم ہونگے کہ ان کی غفلت و ہست اُن کے دلوں میں اٹھالوں گا اور ایسے بے باک بنادوں گا کہ وہ ان کے ساتھ بیٹھ کر بلا تکلف کلام کریں گے اور مذاق اور ہنسی اور ٹھٹھہ منول کرنے سے نہیں ڈکیں گے۔ اس بنا پر وہ صحبت کے فیوض و برکات سے محروم ہو جائیں گے۔ وَ عَنْ شَمَائِلِہُمْ اور ان کی بائیں جانب سے یعنی از جہت مخالفت کے اپنے مشائخ

۱۷ جیسے عموماً و بایہ، دیوبندیہ اور اُن کے جملہ فرقوں، شیعہ، خارجی، تبلیغی، احراری، مودودی وغیرہ کا حال اور عادت ہے یا پھر آج کل کے۔ پجری و طلوع اسلامی و مغرب زدہ۔

و علماء کے ادا امر نواہی کی صریح مخالفت کریں گے۔ اور انہیں ان کی مخالفت پر سخت اکساؤں گا۔ پھر نفرت و لایت کے حلوں سے انہیں تباہ و برباد کر ڈالوں گا۔ اگرچہ وہ اُن کے ارشادات کے قبول کرنے کے مدعی ہونگے لیکن ہونگے یکے مخالف۔

فائدہ ۱۰: ان چار جہتوں کی تخصیص صرف اس لئے ہے کہ دشمن کا حملہ ہمیشہ انہیں جہات سے ہوتا ہے اس لئے شیطان کی سخت جدوجہد کا بیان ہے کہ وہ انسان کو ہلکانے اور سیدھے راہ سے ہٹانے میں لونی جدوجہد کرتا ہے۔ جس طرح سے اس سے بچ پڑتا ہے وہ انسان کو راہِ حق سے ہٹا کر جہنم کی طرف لے جاتا ہے۔
نوٹ: اس وجہ سے تحت و فوق کا ذکر نہیں کیا گیا کہ دشمن کا حملہ ان دو جہتوں سے ہوتا نہیں اور اگر ہوتا ہے تو بہت کم۔

نوٹ ۲: چار جہتوں میں پہلی دو جہتوں کو "ن" سے بیان کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ان دو جہتوں سے شیطان انسان کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ اور دوسری دو جہتوں کو لفظ "عن" سے اس لئے کہ ان دونوں جہتوں سے مجاوزت مطلوب ہے۔ مثلاً کہا جاتا ہے کہ "جَلَسْتُ عَنْ يَمِينِهِ" اس سے مقصود یہ ہے کہ میں اس کی جانب یمن سے متجاوز ہو کر بیٹھا گو یا اس سے سخر ہو کر بیٹھنا ہوا۔ اس سے شیطان کے شدید حملہ کی طرف اشارہ ہے۔ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ اور تم اُن کے اکثر کو ناشکر پادُشے۔ یعنی اُن کے اکثر مطیع نہیں ہوں گے۔ تفسیر فارسی میں ہے کہ کافر ہے وہ جو اپنے نعم کو پہچانتا۔

فائدہ ۱۱: شیطان نے یہ بات بطور ظن و تخمینہ کے کی نہ کہ اسے اس کا علم یقینی تھا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ اَبْلِيسُ ظَنَّهُ اس لئے کہ اولادِ آدم کے جب اوصاف سنئے تو ان میں متعدد اوصاف مبداءِ شرور و فساد تھے۔ مثلاً شہوت، غضب اور دیکھا کہ اسی میں مبداءِ خیر و فاد ایک ہے یعنی عقل اور اسے خیال گزار کہ متعدد کو اکیلے پر غلبہ ہو سکتا ہے بنا بریں وہی کہا جو مذکور ہوا۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ فرمایا

نہ ابلیس در حق ما طعنہ زد

کہ نیاں نیاید بجز کارِ بد
 فغان از یہ یہا کہ در نفس است

کہ ترسم شود ظن ابلیس راست

بچوں ملعون پسند آمدش قہرِ ما

خدا ایش نہ انداخت از بہرِ ما

۲۴ کجا سر بر آریں عار و ننگ
کہ باادب صلیم و باحق بجنک

ترجمہ ۱: کیا ابلیس نے ہلے حق میں طعنہ نہیں مارا تھا کہ ان سے سوائے برے کاموں کچھ نہیں آئے گا۔
۲: نفسوں کی برائیوں سے فریاد ہے کہ کہیں ابلیس کا گمان سچا نہ ہو جائے۔
۳: چونکہ ملعون کو ہارسے لیے قہر پسند ہے اسی لئے اسے اللہ تعالیٰ نے ہماری خاطر مرتبہ سے گرایا۔
۴: اس عار و ننگ سے ہم کب سر اونچا کر سکتے ہیں کہ اس دشمن ابلیس کے ساتھ ہمیشہ صلح اور حقیقتی کے ساتھ جنگ۔

۵: قال اللہ تعالیٰ نے ابلیس سے فرمایا: اُخْرِجْ مِنْهَا بہشت سے نکل جا اور اِنَّا لَکَ صَدُوءٌ مَّا تُوذِرُکَ ذامہ سے ماخوذ ہے بمعنی ذام۔ مہموز الفاء اور مضاعف کا ایک معنی ہے دراصل کسی کو سخت عیب دہ کرنے کو کہا جاتا ہے۔ مَذْحُجُورٌ (ط) دھنکارا گیا جب کہ اُس نے عیب کیا اور اپنے آپ کو اعلیٰ الفضل بھی قائم وہ اس سے آنے والی تمام مخلوق کو عبرت حاصل کرنی چاہیے لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ یَوْمَ یَاْمُ الْقِسَافِ اور سن شرطیہ ہے اس کا فارسی میں معنی ہوا کہ بجز اُن کے ہر کہہ درپے تو آید خدا کی قسم جو بھی تیرے تابع داری کریگا۔ لَا مَمْلُکَۃَ جَہَنَّمَ مِنْکُمْ اَجْمَعِیْنَ ہ میں تمہیں جہنم سے بھر دوں گا۔ یہ قسم کے جواب اور شرط کی جزا کے جواب کے قائم مقام ہے۔ یعنی اسے ابلیس میں تجھے اور تیری اولاد سے آدم علیہ السلام کی کافراہ سے جہنم کو بھروں گا۔

حدیث شریف جہنم اور جنت نے آپس میں جھگڑا کیا۔ دوزخ نے کہا میرے اندر کُرش اور بکرے گئے۔ بہشت نے کہا میرے اندر ضعیف و مسکین ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ نے جہنم فرمایا تو میرا عذاب ہے تیرے ذریعہ میں جسے چاہوں عذاب دوں گا اور بہشت سے فرمایا تو میری رحمت ہے تیرے اندر انہیں داخل کروں گا۔ جن پر میرا رحم و کرم ہو گا اور میرا وعدہ ہے کہ میں تم دونوں کو پُر کر دوں گا۔ فائدہ: شیطان کے تابع وہی لوگ ہوں گے جنہیں چار جہتوں سے شیطان گراہ کرنے کی قسم کیا چکا۔ اور وہ اس کے حکم کو مانیں گے۔

سبق: دانا پر لازم ہے کہ شیطان کی اتباع سے بچ کر اللہ تعالیٰ کی عبادت و اطاعت میں زندہ کرے تاکہ جہنمیوں کے ساتھ اسے جہنم میں داخل نہ ہونا پڑے۔

حدیث شریف جب قیامت کا دن ہو گا تو ہر مومن کو ہر دینِ باطل کا ایک فرد دکھایا جائے گا۔ اے تجھ پر خدا کے جہنم میں داخل کیا گیا ہے۔

قائدہ : اس حدیث شریف سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو اہل ایمان سے بہت بڑا لطف و کرم ہے کہ ان پر اپنے دشمنوں کو فدا کرے گا۔

قائدہ : فدیہ بننے کا کچھ معنی اور ہے وہ یہ کہ جب اللہ تعالیٰ نے دوزخ سے وعدہ کیا کہ تمہیں جنوں اور انسانوں سے پُر کیا جائے گا تو اب جب کہ اسے کافروں و مجرموں سے بھر دیا تو گویا یہی لوگ اہل ایمان کا فدیہ بن گئے۔

قائدہ : اہل اسلام جب پُل صراط سے گزریں گئے تو جہنم سے بچنے کے لئے کفار کو شعلوں میں جھونکا جائے گا اس معنی پر انہیں اہل اسلام کا فدیہ کہا گیا۔

حکایت : ایک بزرگ نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابو بکر بن الحسین القرظی کو اس رات خواب میں دیکھا جس شب کو ان کا انتقال ہوا میں نے اُسے پوچھا۔ استاد کیا معاملہ ہوا انہوں نے کہا کہ جس رات میں فوت ہوا اسی رات ابوالحسن عامری فوت ہوا تو اسے میرا فدیہ بنایا گیا۔ ابوالحسن عامری مشہور فلسفی تھا اور مجھے کہا گیا کہ اسے تیرا فدیہ بنایا گیا ہے۔

حدیث شریف : قیامت میں اہل اسلام پہاڑوں کی طرح گناہ لائیں اور اللہ تعالیٰ انہیں بخش دے گا اور ان کے گناہ یہود و نصاریٰ کے سر پر رکھ دے گا۔

مسئلہ : اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے یہ کچھ بعید نہیں کہ وہ اپنے فضل و کرم سے اہل اسلام پر اہل کفر کو فدا فرما دے اور یہ بھی اہل معیت کے ساتھ اس کا عدل اور اہل اسلام سے فضل ہے۔ اس میں معتزہ کا اختلاف ہے۔ وہ اس مسئلہ میں کہتے ہیں کہ کسی کا گناہ کسی دوسرے پر نہیں رکھا جائے گا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ۔ اگرچہ اس آیت کا اہل سنت کے نزدیک کچھ اور معنی ہے لیکن یاد رہے کہ معتزلہ اس مسئلہ میں قرآن سنت کے خلاف چلے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ وَلَا تَحْمِلَنَّ اِثْمَ الْاُخْرَىٰ وَ اِثْمُ الْاُخْرَىٰ لَا يَحْمِلُهُ۔ یہ آیت مذکورہ بالا سنہد کی تائید کرتی ہے اس کا پہلی آیت سے استدلال صحیح نہیں اس لئے کہ جن گناہوں کا بوجھ کفار پر رکھا جائے گا اگرچہ لفظاً غیروں کے ہیں لیکن درحقیقت۔ انہیں کے ہیں۔ "وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ اَحْالٍ وَاَكْبَرِ اَمَالٍ"

۱۹ **دُیَادُمُ** اور ہم نے کہا اسے آدم علیہ السلام۔ یہ ارشاد آدم علیہ السلام کو ابلیس کو بہشت سے نکلنے کے بعد ہوا **اَسْكُنْ اَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَ کُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَ لَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الصَّادِقِينَ** اور اپنی زوجہ سمیت دینی بی بی حوا زوجہ کا لفظ اہل عرب کے نزدیک اس عددی فرد کو کہا جاتا ہے جس کے ساتھ دوسرا ساتھی ہو اور وہ ان دونوں پر زوجان متعلق ہوتا ہے۔ (الْجَنَّةُ) بہشت میں۔

قائدہ : اس سے یا تو دارالجلد مراد ہے، دارالجزا ہے۔ اسی کو اکثر اہل علم نے لیا ہے اس پر چند دلائل بھی قائم

کے ہیں۔ بعض کے نزدیک اس سے وہ جنت مراد ہے جو آسمان میں ہے۔ جس سے یہ حضرات پہنچے اُترے تھے اور بہشت جیسے سائے اور نعمتیں اور رونق و سرور وغیرہ وغیرہ اسے اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کے امتحان کے لئے یہاں زمین پر تیار فرمائی۔ بعض محققین اسی کو ترجیح دیتے ہیں۔ ان میں چند اہل ظاہر ہیں اور کچھ اہل باطن اُن کی دہلیز ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو اسی میں ٹھہرا کر حکم فرمایا کہ فلاں درخت سے نہ کھانا۔ یہ حکم تکلیف ہے اور بہشت میں احکام تکلیف نہیں کہاں۔ وہاں تو احکام کی خبر ملے گی۔ علاوہ ازیں وہ اس میں نیند کسے رہے اور پھر نکلے بھی گئے اور اس کے اندر ابلیس بھی چلا گیا۔ حالانکہ بہشت میں نیند کیسی اور آدم علیہ السلام کا فریضہ قبول کیا اور پھر ابلیس کہ جب بہشت سے نکالا گیا تو پھر اس کا داخلہ کیسا۔ چوتھی بات یہ ہے کہ قابل مدعی تھا کہ میں بہشت کا پتہ ہوں۔ دینی سیری و ملاقات بہشت میں ہوئی۔

حکایت

مرونا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو وصال کے وقت بہشت کے انگور کی خواہش ہوئی آپ کی اولاد میں سے چند لوگ اس کی تلاش کے لئے نکلے۔ راستہ میں انہیں ملائکہ کرام ملے اور پوچھا کہاں کا ارادہ؟ انہوں نے کہا ہمارے والد ماجد کو بہشت کے انگور کی خواہش ہوئی۔ فرشتوں نے کہا اب تم واپس جاؤ۔ تمہارا کام بن گیا جب وہ واپس لوٹے تو ملائکہ کرام نے آدم علیہ السلام کی ریح قبض کر لی۔ انہیں غسل دیا گیا۔ ان کے کفن کو خوشبو لگائی گئی آپ کی ناز جنازہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے پڑھائی۔ آپ کی اولاد نے اُن کے پیچھے پڑھی پھر انہیں دفنایا گیا اور حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا قیامت تک تمہارے مژدوں کے لئے یہی طریقہ رہے گا۔

فائدہ: اس روایت سے ثابت ہوا کہ اگر جنت زمین پر نہیں اور اس کا ملنا ناممکن ہے تو پھر اس کی تلاش کیسی۔ معلوم ہوا کہ بہشت زمین پر ہے نہ کہ آسمان پر۔ پانچویں دلیل یہ ہے کہ دریلئے جنت بہشت سے نکلتا ہے اگر وہ زمین پر نہیں تو دریائے نیل کے نکلنے کا کیا مطلب۔ ان دلائل سے ثابت ہوا کہ بہشت زمین کے باغ سے ہے۔ (واللہ اعلم) فَكَلَامُنَا حَيْثُ شِئْنَا پس کھاؤ جہاں سے چاہو اور بہشت کی جن نعمتوں اور اور اس کے ثمران سے جس طرح کھاؤ۔ تمہارے لئے عام اعازت ہے اور وہ بہت بڑی وسعت ہے۔ فَلَا تَقْرَبُوا هَٰذَا الشَّجَرَ۔ اور اس درخت کے قریب مت جانا۔

فائدہ: اس درخت کے متعلق بھی اختلاف ہے جس کا تفصیلی ذکر سورہ بقرہ میں گزر رہا ہے اور اُسے ہم رکھنے اور ذکر نہ کرنے میں مصلحت ہے اگر اسے ذکر کیا جاتا تو آدم علیہ السلام کو جس مصلحت کے لئے روکا گیا یہیں بھی اس کے کھانے سے روکا گیا۔ ہمیں بھی اس کے کھانے سے روکا جاتا جیسے کہ دوسرے امور کا معاملہ اس طرح سے ہمارے لئے تکلیف ہوتی اور اللہ تعالیٰ بندوں کی تکلیف نہیں چاہتا۔ (کذا فی احکام المرحبان) فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ پس تم دونوں ظالموں سے ہو جاؤ گے۔ یعنی تم بھی منجملہ ان لوگوں سے ہو جاؤ گے جو اپنے نفسوں

پر ظلم کیا کرتے ہیں **لَا فَوْسَوْسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ** ای یہ یہ الہیہما۔ اہل عرب مجموعہ نفل کو کسی کی طرف پہنچانے کا اسے وسیلہ بنتے ہیں۔ دراصل اس خفی کلام کو کہا جاتا ہے جو بار بار شیطان کسی انسان کے دل میں ڈالے تاکہ جو چیز شرعاً بڑی ہے وہ اسے اچھی محسوس ہو۔

فائدہ : شیطان نے جب آدم علیہ السلام کو بہشت سے نکلانے کی تدبیر بتائی تو پہلے بانی حواد ادا ان کے سامنے بہت رویا۔ اسیکے اس کے منہ سے دونوں میاں بڑی غلگین و خنزیر اہوں نے اس سے پوچھا۔ اسے

بیچاے تو کیوں روتا ہے۔ اس نے کہا مجھے تمہارا غم لاحق ہوا ہے وہ یہ ہے کہ تم مرجاؤ گے تو ایسے اعزاز و اکرام سے محروم ہو جاؤ گے۔ شیطان کی بات ان کے دل پر اثر کر گئی۔ اس کے بعد ان کے پاس آیا اور دوسرے والا اور کہا ”کہا ہوا کہ“ اس کا بیان ابھی آتا ہے **لِيُبْدِيَ لَهُمَا** تاکہ انہیں ظاہر کر دے یہ لام عاقبت کی ہے اس لئے کہ اس لعین نے ان کے دل میں اس لئے ڈالا تاکہ اس کا انجام یہ ہو کہ وہ دونوں معصیت میں مبتلا نہ ہوں۔ اس کا ارادہ نہیں تھا کہ ان کے عورات ظاہر ہوں۔

سہوال : جب اس کا ارادہ معصیت میں ڈالنے کا نہ تھا تو اللہ تعالیٰ نے ظہور عورات کا نام کیوں کیا۔

جواب : چونکہ معصیت کے بعد انجام بھی ہوتا تھا اس لئے بطور تنبیہ اسے بیان فرمایا گیا۔

فائدہ : یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ لام عرض کی ہو اس لئے کہ شرمساری میں مبتلا ہوں وہ اسی طرح ہو سکتا تھا کہ ملائکہ کے سامنے ان کے ستر کھل جائیں اس لئے کہ ملائیس نے ملائکہ کی کتابیں پڑھی تھیں کہ آدم علیہ السلام کا بھی ستر ہے لیکن خود آدم علیہ السلام کو اپنے ستر سے (لوج استغراق وغیرہ) بے خبری تھی۔

مسئلہ : اس سے ثابت ہوا کہ ستر کا کھولنا خلوت میں بھی ناجائز ہے کہ اس سے شیطان خوش ہوتا ہے۔

مسئلہ : اپنی زوجہ کے سامنے بھی بلا ضرورت کشف عورت قبیح اور ناموزوں ہے۔

حکایت : سیدنا علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے زندگی بھر اپنا فرج نہیں دیکھا۔ اس نیت پر کہ جن آنکھوں نے محبوب خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا چہرہ آدم سے دیکھا پھر نہایت قبیح امر ہے کہ ان آنکھوں سے فرج کو دیکھوں۔

سبق : جب اپنے فرج کو دیکھنے کے متعلق علماء کرام کا یہ خیال ہے تو پھر غیر کے فرج کو دیکھنے کے متعلق وہ کیا فرمائیں گے۔

مسئلہ : ستر کھولنا سب سے قبیح ترین نفل ہے۔ سیدنا عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ زندگی بھر میں نے حضور علیہ السلام کا ستر دیکھا اور نہ آپ نے سیرا۔ **مَا دَرَيْتُ عَنْهُمَا** وہ جو ان دونوں سے چھپایا گیا

دوری واری کا ماضی مجہول ہے مِنْ سَوَاتِهِمَا ان دونوں کے ستر سے وہ نہ ملے۔ اپنا ستر دیکھتے تھے اور نہ ہی ایک دوسرے کا۔ اس لئے کہ انہوں نے کچھ اس طرح کا لباس پہنا ہوا تھا کہ انہیں اندر کے حصے نظر نہیں آتے تھے۔

قائدہ ۲: سَوَاتِ دُورِۃ کی جمع ہے اور اسے سُوہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس سے انسان شرمساری اور رسوائی پاتا ہے۔

سوال : ان دونوں کے لئے جمع صیغہ کیوں۔

جواب : نحوی قاعدہ ہے کہ تشبیہ کا صیغہ تشبیہ کی طرف مضاف نہیں ہوتا اور ایسی اضافت مکروہ ہے بوقت ضرورت مضاف کو جمع کر لیا جاتا ہے۔

جواب ۲ : اسے جمع لانا ہی موزوں تھا۔ اس لئے کہ ان دونوں کے دودو علیحدہ ستر شمار ہوئے مثلاً دُورِۃ قبل اس طرح سے چار ہوئے اور اس کے لئے صیغہ جمع کا لانا مناسب ہے۔

سوال : انہیں سُوۃ سے کیوں تعبیر کیا جاتا ہے۔

جواب : اُن سے کھلنے سے انسان کو شرمساری اور خجالت ہوتی ہے بنا بریں انہیں سُوۃ سے تعبیر کیا گیا۔ وَقَالَ اَسْ كَاعْطَا اور ہوس پر ہے اور اس کی وضاحت کے لئے شیطان نے کہا۔ مَاذَہْکُمَا دَبْکُمَا عَنْ هٰذِہِ الشَّجَرَةِ اور تمہیں اللہ تعالیٰ نے اس درخت کے کھلنے سے نہیں روکا۔ اِلَّا مَکْرَاس لَے کہ اسے مانع نظر ہے۔ اَنْ تَکُوْنَا مَمْلُکِیْن۔ یہ کہ تم دونوں ملائکہ کی طرح ہو جاؤ جسمانیات کے لحاظ سے یا غذا کھانے پینے سے مستغنی ہو جانے سے وغیرہ وغیرہ۔

مسئلہ : ملائکہ کا بعض باتوں میں (مثلاً نہ کھانا نہ پینا) انبیاء کرام پر مطلقاً افضلیت ثابت نہیں ہوتی اس لئے کہ نوع بشر میں بعض دوسرے وجہ موجود ہیں جو ان کی ملائکہ پر افضلیت کو ترجیح دیتے ہیں اَنْ تَکُوْنُ مَمْلُکِیْن میں یہ بھی مراد نہیں کہ اس کی حقیقت بشریہ حقیقت بلکہ سے تبدیل ہو جائے گی۔ اس لئے کہ ایسا انقلاب محال ہے **قائدہ ۳:** سعدی مفتی نے فرمایا کہ اشاعرہ کے نزدیک انقلاب حقیقت جائز ہے۔ اس لئے کہ اجسام ایک دوسرے کے ہمجنس ہیں۔

قائدہ ۴: انسان، ملک، جن کی صورت اور شکل میں ایک دوسرے کے مابین ہیں۔ اگر انسان اس صورت اور شکل پہ باقی رہے تو انسان ہے۔ اگر اس شکل و صورت سے اسے تبدیل کیا جائے تو وہ انسان نہیں رہتا فرشتے اور جن تشکلات ظاہر کے بدلنے سے اپنی حقیقت سے مختلف نہیں ہو جاتے اَوْ تَکُوْنَا مِنَ الْخٰلِدِیْن۔ یا ہمیشہ رہنے والے ہو جاؤ یعنی تمہیں موت نہ آئے اور ہمیشہ بہشت میں رہو۔ وَقَالَتْ لَهَا اِنَّکَ لَمِنَ السَّٰفِیْنَ اور اُن کے سامنے

قسمیں کھائیں۔

سوال : قسم تو صرف ابلیس نے کھائی پھر متاعِ کبیر کیوں جب کہ یہ جا نہیں کھائے مستقل ہوتا ہے اس نے قسم کھانے کی ایسی جدوجہد کی گویا اس کی ایک قسم دھوکے برابر تھی۔ اِنِّیْ لَکُمَّا لَیْنٌ مُّصِحِّیْنِ بے شک میں تمہارے لئے خیر خواہ ہوں سے ہوں یعنی جو کچھ کہتا ہوں اس میں تمہاری خیر خواہی مطلوب ہے النفع یعنی بذلِ الجود فی طلب الخیر فی حق الغیر۔ دوسرے کی طلب خیر میں جدوجہد کرنا اِنَّا لَنَدَّ لَہُمَا پِسْ وَرِثَیْہِ سَیْءٌ کَیْہِ کچھ کھانے کیلئے انہیں اوپر سے پیچھے اُتار دیا۔ یا بلند مرتبہ سے گرا دیا۔ یعنی اطاعت کے مرتبہ سے گرا کر معصیت کے مرتبہ میں پہنچا دیا اور یہی اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا راستہ ہے۔

فائدہ : القبرۃ یعنی ارسال الشیء من الاعلیٰ الی الاسفل کارسل الا لونی ابر یعنی شے کو اوپر سے نیچے لٹکا جیسے بقیہ دلوں کو کنویں لٹکایا جاتا ہے۔ لَعَزُوزٌ بوجہ اس کی جھوٹی قسم کھا کر دھوکے میں ڈالنے کے وہ اس لئے کہ جب آدم علیہ السلام نے دیکھا کہ وہ قسم کھا کر دھوکے میں ڈالنے کے وہ اس لئے کہ جب آدم علیہ السلام نے دیکھا کہ وہ قسم کھا کر بات کر رہا ہے تو سمجھے کہ جھوٹی قسم کون کھاتا ہے اس لئے دھوکہ کھا گئے اس لئے کہ مومن کی شان یہی ہے کہ قسم کا اعتبار کرے خواہ جھوٹی ہو۔ اس لئے کہ مومن کے دل میں اللہ تعالیٰ کے نام عظمت ہوتی ہے۔ چنانچہ بعض علماء کرم کا فرمان ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے نام سے دھوکہ کھا جاتے ہیں۔ حدیث شریف میں مومن اچھا اور کریم ہے اور ناجرم کم بخت لیتم ہے۔ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَا تَکْہُمَا سَوَاءً تَکْہُمَا۔ پس جس وقت انہوں نے درخت کو چکھنے کا ارادہ کیا تو انہیں سزائے گھبراہٹ اور معصیت کی شامت سامنے آگئی تو ان سے لباس اُترنے لگا اور ان کے ستر کھل گئے اس سے دونوں حضرات حیا میں ڈوب گئے۔

حدیث شریف

اخبار میں ہے کہ ان کے ستر کو ان کے سوا اور کسی نے نہ دیکھا آدم علیہ السلام کا لباس جنت میں ان کا لباس ناخون کی طرح تھا جو نہایت لطیف اور نرم اور بہت سفید تھا۔ جس سے اصلی بدن پر کسی کی نظر نہ پڑ سکتی تھی۔ جب انہوں نے گندم دانہ کھایا تو وہ تمام لباس اُتر گیا صرف ان کے انگلیوں کے سروں پر باقی رہا تاکہ چھنی ہوئی نعمت کی یاد دہانی ہو سکے اور انہیں دیکھ کر ہر وقت نام ہوئے رہیں۔ بعض کہتے ہیں ان کا لباس نورانی تھا جو ان کے بدن کے اندرونی حصہ کے نظر سے عاجب تھا۔ بعض کے نزدیک بہشت کے لباسوں سے ایک لباس تھا۔ وَطِیفًا یُخْصِیْنِ اور وہ دونوں ڈھلپٹے اور چمکتے تھے ایک پتے کو دوسرے پتے پر عَلَیْہِمَا اپنے بدن پر یا اپنے ستر پر۔ اگر سو آتھا۔ یعنی سر مراد ہو تو صفت قلوب کہا کے قبیل سے ہوگا۔ یعنی جمع کے صیغہ کی طرف تشبیہ کا ارجاع اور وہ جائز ہے جب کہ اس جمع سے تشبیہ کا معنی مراد ہو۔ جس کا قاعدہ ہم پہلے کچھ چکے ہیں اور قاعدہ مذکورہ کے علاوہ جب مقصد

و مراد میں القباس نہ ہو تو بھی جمع کی طرف تلمیذ کی ضمیر لوٹانا جائز ہے۔ **مِنْ وَدَقِ الْجَنَّةِ بُهْت** بکے بتوں سے بعض کہتے ہیں کہ وہ انجیر کے پتے تھے۔

انجیر کی کہانی بہشت میں آدم و حوا علیہما السلام کو انجیر کے سوا کسی اور درخت نے پتے نہ دیئے۔ اللہ تعالیٰ نے اسے فرمایا کہ جیسے تو نے آدم و حوا علیہما السلام کو پتے دیئے ہیں ایسے ہی تجھ سے تیرا پھل پہلے

نکالوں گا اور دوسرے درختوں کے پھل بعد کو ہوتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ انجیر کے سوا باقی تمام درختوں کے پھل پہلے ایک غلاف میں ہوتے ہیں اور جب پکتے ہیں تو ظاہر ہوتے ہیں بخلاف انجیر کے کہ اس کا پھل غلاف کے بغیر ابتداء ہی ظاہر ہو جاتا ہے۔

مسئلہ: اس آیت سے معلوم ہوا کہ ستر کھونا آدم علیہ السلام کے زمانے سے ہی قبیح ہے کسی شریعت نے اسے جائز نہیں رکھا۔ یہی وجہ ہے کہ آدم و حوا علیہما السلام ستر رکھتے ہی فوراً پتوں سے ستر ڈھلپنے کے درپے ہوئے کیونکہ اُن کے عقول میں یہ مسئلہ راسخ تھا کہ کشف عورت قبیح ہے **وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا اَنْ كُنَّ سَبَّهْنِي فَمَا لِي بِيَعْنِي** اُن کے مانتک کے امر سے یعنی اللہ تعالیٰ نے انہیں زجر و توبیخ و محبت کرتے ہوئے فرمایا۔ ممکن ہے کہ یہ حکم انہیں بذریعہ وحی پہنچا ہو اگرچہ فرشتے کے ذریعے یا اُن کے دل میں الہام کے طور پر کہا گیا ہو۔

ف بعض مفسرین فرماتے ہیں اس دفعہ کی خجالت اُن کے لئے تمام دکھ اور تکالیف سے سخت تر تھی۔ **اَلَمْ اَنْهَكُمَا** کیا میں نے تمہیں منع نہ کیا تھا۔ یہ نادانہا کی تفسیر ہے اور اس کا علیحدہ کوئی اعراب نہیں۔ **عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَاَقْلُ تَلْكَ** کیا میں نے تمہیں نہیں فرمایا تھا۔ **وَاَقْلُ تَلْكَ** کا اَلَمْ اَنْهَكُمَا پر عطف ہے **اِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ اَعْدُوٌّ مُّبِينٌ** کہ شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے۔ یہ قول باری تعالیٰ ان **هَذَا اَعْدُوُّكُمْ وَلَوْ جِئْتُمْ فَلَاَ يَخْرُجَنَّكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ فَلْتَشْتَوْا** کی طرف اشارہ ہے اور تکافیہ کے معنی سے متعلق ہے۔

آدم علیہ السلام کا زمین پر اترنا مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام سے فرمایا کہ اے آدم علیہ السلام کیا بہشت کے دوسرے درخت اس درخت سے بہتر نہیں تھے۔ عرض کی یا اللہ بہتر تھے لیکن مجھے یہ خیال گزرا کہ یہاں کون جھوٹی قسم کھا سکتا ہے۔ جب ایشی نے قسم کھا کر کہا تو مجھے اعتبار آ گیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ایسا پیش تا قیامت نہیں ملے گا۔ اب زمین پر جاؤ اور کما کر کھاؤ۔ دکھ اور تکلیف سے رزق ملے گا۔ آدم علیہ السلام زمین پر اترے اور لوہے کے کادو بار اور کیتی باڑی کے لئے مامور ہوئے۔ آپ نے کیتی کی اُسے پانی دیا۔ بڑی ہوئی تو اسے کاٹا اور کاٹ کر گالا اور صاف کر کے پیسا اور چھانا اور آٹا گوندھ کر روٹی پکائی دیکھ کھائی **فَاَقْلَا غُلَّتْ** کا اعتراف اور اظہار توبہ کر کے دونوں نے کہا۔

لے یعنی عام درختوں کو پہلے پھول لگتے ہیں پھر پھل، مگر انجیر کو پہلے پھل پھر پھول۔

دِنَانًا لَنَا اَلْفُسْنَا۔ ہم نے اپنے آپ پر ظلم کیا یعنی ظلم کر کے اپنے آپ کو مضر پہنچایا اور بہشت سے رمانہ جانے کا سبب ہم نے خود تیار کیا۔ وَ اِنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا اور اگر تو ہمیں نہ بخشے یعنی سزا دے تو ہمیں نہ فرمائے۔ وَ تَوَحُّنًا اور ہماری توبہ قبول کر کے ہمارے اوپر رحم نہ فرمائے۔ لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۵ تو ضرور ہم ہلاکت والوں میں ہوں گے۔ جنہوں نے گھڑی بھر کی لذت کے بدلے آخرت کا بہت بڑا حصہ ضائع کیا۔

مسئلہ ۱ اس آیت سے معلوم ہوا کہ صفائے پر بھی سزا ہو تی ہے اگر انہیں معاف نہ کیا جائے۔ ان میں منیت مشکوک ہے یقینی نہیں۔

تبصرہ ۱ آدم علیہ السلام کا یہ فعل بھی ضائع سے ہے اس لئے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے احکام کی خلاف ورزی کی۔ قصداً گنہم دانہ نہیں بلکہ شیطان لعین کی جھوٹی قسم پر اعتماد کر کے کھایا تھا کہ اس ملعون نے قسم کھا کر جھانسا دیا۔ جس سے اُن کی طبیعت کا میلان ہو گیا۔ جیسے فطرۃ انسانی کا تقاضا ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے حکم کے پیش نظر پھر بھی آپ رُک گئے۔ چند لمحات کے بعد انہیں حکم ربانی یاد نہ رہا اور جو حکم اس درخت کے کھانے سے ثابت تھا وہ زائل ہوا تو میلانِ بلع کے تحت اسے تناول فرمایا اور یہ کوئی قابلِ گرفت بات نہیں جبکہ نسیان کی نواہی اللہ تعالیٰ نے خود ہی دی ہے۔ کما قال و نسی آدم اور اُن کے قصداً کھانے کی نفی فرمائی ہے۔ ۱۱ قال ۱۰ لم نجد له عزماً اور جو فعل نسیان سے کیا جائے وہ عام امثالوں کے لئے بھی گناہ نہیں چاہیہ ایک نسیب علیہ السلام۔

دوسری تقریر ۱ آدم علیہ السلام نے اجتہاد کے طور گنہم دانہ کھایا اور انبیاء علیہم السلام کو اجتہاد و اچھے جیسے داؤد علیہ السلام کا اجتہاد مشہور ہے اور وہ اجتہاد یہ تھا کہ ”نہی ربانی“ بینی بر تشریہ ہے۔ رچہ ان کا یہ اجتہاد بینی بر صواب نہیں تھا اور وہ قابلِ گرفت نہیں جیسے داؤد علیہ السلام کا اجتہاد **مسئلہ ۱** کھیتی میں بینی بر صواب نہیں تھا اور انہیں کوئی گرفت نہ ہوئی بلکہ اللہ تعالیٰ نے اُن کی بھی سیلان علیہ السلام کی تعریف فرمائی۔

سری تقریر ۲ آدم علیہ السلام نے ایک خاص درخت کی طرف اشارہ سمجھا۔ اگرچہ اشارہ خاص درخت سے تھا۔ لیکن اس سے اس کے جمیع انواع مراد تھے۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ حضور علیہ السلام پر اور سونا ہاتھ میں لے کر ان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام اور عورتوں کے حلال (جائز) ہیں۔ اس کے اجتہادات قابلِ گرفت نہیں ہوتے ۱۲ قال اللہ تعالیٰ نے فرمایا ۱۱ اصبطوا،

ایسے ہی امیر معاویہ کا اجتہاد جو انہوں نے حضرت علی سے جنگ لڑی۔ رضی اللہ عنہما ۱۳۔ ایسی غفلت،

اُتر جاؤ یہ خطاب آدم وحواء علیہما السلام اور ان کی اولاد کو یا انہیں اور ابلیس کو ہے **بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ** تم میں ایک دوسرے کے ہو۔ یہ اہل بطن کے فاعل سے حال ہے۔ یعنی در انجا کہ تم ایک دوسرے سے دشمنی رکھنے والے ہو گے۔ ابلیس کی عداوت کی عادت ایسے ہے جیسے بچھو کو ڈسنے کی اور بھیڑیے کو بکری وغیرہ پر بچھٹنے کی عادت ہے کہ اسے اس لئے عداوت ہوئی کہ اس کی شان و شوکت آدم علیہ السلام نے چھینی ہیں اسی لئے ابلیس سے عداوت کرنے کا حکم ہے کہ بیٹے پر لازم ہے کہ وہ باپ کے دشمن سے دشمنی رکھے۔ **وَلَكُمْ فِي الْأَنْزِلِ مُسْتَمَرٌّ** اور تمہیں زمین پر ایک وقت ٹھہرنا (مستقر) یعنی قرار گاہ اور آرام کی جگہ۔ **وَصَتَائِعُ إِلَىٰ حِينٍ** ایک وقت تک یعنی جب تمہاری عمریں ختم ہوں گی۔

(دبیط) یہ سن کر آدم علیہ السلام مخموم و محزون ہوئے کہ شاید ان کی بہشت کی طرف واپسی نہ ہو **قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ لَنْ فُرِيَا - فَيَهَيَّا تَحْيَوتَ** اسی زمین میں زندہ رہو گے یعنی زندگی بسر کرو گے۔ **وَفِيهَا تَمُوتُونَ** اور اسی میں تمہاری قبریں ہوں گی۔ یعنی اس میں تم مدفن ہو گے۔ **وَمِنْهَا** اور اسی سے جزار کے لئے نکالے جائیں گے۔ **قَائِدُهُ** آیت کے مضمون سے ثابت ہوا کہ آدم علیہ السلام بہشت میں واپس تشریف لائیں گے اور اس میں تسلی بھی دی گئی ہے کہ انہیں اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے نوازے گا اور ان کے ساتھ بہشت کا وعدہ کر لیا بھی ہے۔

قَائِدُهُ عَجِيبُهُ ۱۱ امام تفسیر رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو عجائبات سے نوازا کہ وہ ملائکہ کے مسجود ہوئے تو انہیں ان کا مسجود بنایا گیا۔ ان کے سر پر موصول وصال کا تاج شاہانہ دکھا گیا اور ان کے جسم اطہر کو کرامت کا لباس پہنایا گیا اور ان کی کمر میں قربت کا کر بند باندھا گیا اور ان کے گلے میں **قُرْبُ** الہی کا ہار پہنایا گیا۔ اپنی مخلوق میں اس سے اور کسی کو افضل نہ بنایا اور نہ ہی کوئی ہم پلہ پیدا ہوا نہ ہو گا۔ ہر لحاظ انہیں اللہ تعالیٰ سے تسلی کے لئے ندا آتی نہ یا آدم یا آدم لیکن جب لباس اُتارا گیا تو اس سے وہ اُنس اٹھا گیا اور وہ مراتب و درجے طور چلے گئے اور زمانہ کا رنگ بدل گیا۔

سائیک کو غمزدہ کرنا چاہیے کہ جب ایسے ذی شان بزرگ سے صرف ایک سہو و خطا کے ساتھ **سَبَقَ** کی وجہ سے ایسے ہوا تو اس کا کیا حشر ہو گا جو معمولی انسان ہو کر سر سے پاؤں تک جرائم و معاصی

میں گھرا ہوا ہو۔ حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا۔

چہ گو نہ دعویٰ و صلت کنم بجا کہ شد است

م وکیل قضا و دلم ضمیر ان فراق

ترجمہ :- کیسے وصال کا دعویٰ کروں اس جان سے جس کی قضا کا وکیل اور دل فراق کی ضمانت میں ہے۔

قاعدہ : اللہ تعالیٰ کی قضاء و قدر ہر ایک پر جاری ہوتی ہے بنی علیہ اسلام ہو یا ولی کامل سے

نہ از پردہ تقویٰ پدر اُفتاب و بس

پدرم نیز بہشت ابداز دست بہشت

ترجمہ : پردہ تقویٰ سے ہمارا دادا علیحدہ ہوا میرے باپ نے بھی دینی بہشت ہاتھ سے گواہی تھی۔

تفسیر صوفیانہ در حقیقت حضرت آدم علیہ السلام نے محبت کے درخت کا پھل کھایا جس سے محبت کے جال میں گرفتار ہوئے تو انہیں ہجر و فراق کی تلقین کی گئی اور فرمایا کہ چند دن کے بعد تمہیں اس دیدار سے نوازا جائے گا پھر سب نے دیکھا کہ تنزلات صوریہ سے انہیں کتنی ترقیات معنویہ نصیب ہوئیں

مقام عیشِ میسر تھی شود بے رنج

بلی حکم بلاستہ اند حکم الست

ترجمہ : عیش کا مقام بلا تکلیف حاصل نہیں ہوتا۔ ہاں حکم قالو بلی است کے حکم کے ہم پابند ہیں۔

فائدہ صوفیانہ شجرہ علم مجرد مکاشفہ و مشاہدہ و معاشرہ کے بغیر قریب جلنے سے منع کیا گیا، اس لئے کہ صاحب شجرہ لذات ثمرات الحقیقہ سے محروم و محجوب کر دیا جاتا ہے

اسے چاہیے کہ ابتداء میں مشاہدہ کے لئے محبت سے کام لے تاکہ موت سے پہلے ایسے کمال تک پہنچ سکے۔ اگر اچانک موت نے گھیر لیا اور وہ ابھی راستہ میں ہوا۔ جب بھی اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اُسے منزل مقصود تک پہنچا دے گا۔ اگرچہ دنیا میں نہ سہی برزخ میں ہی۔

سبقت : سالک پر لازم ہے کہ وہ شجرہ تدبیر کے قریب بھی نہ بھٹکے اس لئے کہ تقدیر نہ غنی کو چھوڑتی ہے اور نہ فقیر کو۔ یہی راز ہے صوفی کی نماز میں۔

صوفی نماز : قیام صلوٰۃ میں تقدیر ازلی کی طرف اشارہ ہے یعنی اپنے جملہ امور اللہ تعالیٰ کی طرف سپرد کر دے اور رکوع میں تقدیر ابدی یعنی تسلیم و رضا کی طرف اشارہ ہے اور سجدہ میں فنا و ملی کی طرف اس لئے کہ جیسے سالک پر لازم ہے کہ وہ جیسے ان صفات کی عادت ڈالے ایسے ہی پورے طور و فرائض بھی حاصل کرے۔

دوسری آیت کی تفسیر صوفیانہ : اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”فِيهَا تَحْيَوْنَ“ یعنی محبت و صبر طلب صبر کر کے کشادگی کا دروازہ کھٹکانے اور عبودیت

پر ثابت قدم رہنے کی زندگی بسر کرو گے۔ ”وَفِيهَا تَمُوتُونَ“ طلب حق میں اقدام طریقت سے شریعت پر مرو گے۔ ”وَمِنْهَا تَخْرَجُونَ“ اور اس سے عالم حقیقت کی طرف رجوع کر دو گے۔ چنانچہ حضور علیہ السلام

يَبْنِي آدَمَ قَدْ أَثَرْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي
سَوَاتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ
خَيْرٌ ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴿٢٧﴾
يَبْنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ
أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا
لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوَاتِهِمَا إِنَّهُ يَرَاكُمْ
هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا
الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٨﴾
وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا
بِهَٰذَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ اتَّقُوا اللَّهَ عَلَى اللَّهِ
مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ
عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا
بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٣٠﴾ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ
الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
وَيَحْسَبُونَ أَنََّّهُم مُّهْتَدُونَ ﴿٣١﴾ يَبْنِي آدَمَ خُذْ وَزِينَتَكَ
عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا
يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣٢﴾

ترجمہ: اے آدم کہ اولاد بے شک ہم نے تمہاری طرف ایک لباس اُتارا کہ تمہاری شرم کی چیزیں

چھلنے اور ایک وہ کہ تمہاری آرائش ہو اور پر ہیز گاری کا لباس وہ سب سے بھلا یہ اللہ کی نشانیوں میں سے ہے کہ کہیں و نصیحت مانیں اے آدم کی اولاد خبردار تمہیں شیطان فتنہ میں نہ ڈالے جیسا تمہارے ماں باپ کو نہشت سے نکالا اُترا دینے اُن کے لباس کہ ان کی شرم کی چیزیں انہیں نظر پڑیں بیشک وہ اور ان کا کنبہ تمہیں دیاں سے دیکھتے ہیں کہ تم انہیں نہیں دیکھتے بے شک ہم نے شیطانوں کو ان کا دوست کیا ہے جو ایمان نہیں لاتے اور جب کوئی بے حیائی کریں تو کہتے ہیں ہم نے اس پر اپنے دادا کو پایا اور اللہ نے ہمیں اس کا حکم دیا تم فرماؤ بے شک اللہ بے حیائی کا حکم نہیں دیتا کیا اللہ پر وہ لگاتے ہو جس کی تمہیں خبر نہیں تم فرماؤ میرے رب نے انصاف کا حکم دیا ہے اور اپنے منہ سیدھے کرو ہر نماز کے وقت اور اس کی عبادت کرو نہ اس کے بندے ہو کر جیسے اُس نے تمہارا آغا کیا ویسے ہی پلو گے ایک فرقے کو راہ دکھائی اور ایک فرقے کی گمراہی ثابت ہوئی انہوں نے اللہ کو چھوڑ کر شیطانوں کو دانی بنایا اور سمجھتے یہ ہیں کہ وہ راہ پر ہیں اے آدم کی اولاد اپنی زینت لوجب مسجد میں جاؤ اور کھادو اور چہو اور حد سے نہ بڑھو بے شک حد سے بڑھنے والے اے پسند نہیں۔“ ۳۱

تفسیر علامہ یکتی آدمؑ یہ تمام لوگوں کو خطاب ہے۔

تسلین نزول: مردی ہے کہ اہل عرب کی عادت تھی کہ وہ بیت اللہ شریف کا ننگے ہو کر طواف کرتے تھے اور کہتے کہ ہم وہ کپڑے پہن کر طواف نہیں کرتے۔ جن سے پہنے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی۔ چنانچہ ہی آیت اُن جوابی رد میں نازل ہوئی۔ قَدْ اَنْزَلْنَا لِبَاسًا۔ اے بنی آدم ہم نے تمہارے سے لباس اُتارا۔ یعنی آسمان سے ایسی بارش نازل فرمائی جو تمہارے لباس کی پیدائش

بقیہ ص ۱۵۷

نے فرمایا۔ جیسے زندگی بسر کرو گے اسی حال پہ مرو گے اور جس حال پہ مرو گے اسی پر اٹھو گے۔

۱۱ بکوشش خواجہ و از عشق بے نصیب معاش

کہ بندہ رافخر دس بیب بے ہنری

۱۲ مرادیں ظلمات آنکھ رہنمائی کرد

دُعائے نیم شبے بود و گریہ سحر

ترجمہ ۱۱: اے خواجہ کوشش کر عشق سے بے نصیب نہ ہو۔ کوئی بھی اس بندے کو نہیں خریدتا جس میں عیب کے ساتھ بے ہنری ہو۔

۱۲: میری اس ظلمات میں کس نے رہبری کی وہ دُعائے نیم شب اور سحر کے وقت کی گریہ وزاری۔

قلب در راں حقیقت بہ نیم جو نحمد
بقائے اطلس آنکس کہ اندھنر عاریست

ترجمہ

قائدہ : تفسیر فارسی میں ہے "وہ لباس جو تقویٰ کے طور متواضعانہ منکسرانہ لباس پہنتے ہیں جیسے اونی اور موٹا کپڑا وغیرہ ایسا لباس عبادت کے وقت اللہ والے پہن کر یا خدا میں گزارتے ہیں۔ وہ زرق برق اور نرم و نازک لباس جسکا رنگہ طور نہیں پہنتے۔

حدیث شریف : جس کا نرم و نازک لباس ہو تو اس کا دین بھی ضعیف ہے۔

قائدہ : مروی ہے کہ اُن کا لباس سب سے پہلے حضرت آدم و حوا علیہما السلام نے پہنا۔ جب کہ بہشت عزت و احترام کا لباس اُتر گیا اس سے اُتار لیا گیا۔ (ہم شیطان کے شر سے پناہ مانگتے ہیں) سے نکالے گئے۔

قائدہ : حضرت عیسیٰ علیہ السلام اُن کا لباس پہنتے اور درخت کے پتے کھاتے تھے جہاں شام ہوتی وہیں صام پذیر ہو جاتے۔

قائدہ : اُون اور بالوں کے کپڑے پہنتا تو اضع کی علامت نہیں البتہ میکینوں درویشوں سے شائبہٹ ضرور ہے۔
سبق : دانا وہ ہے جو نیک بخت لوگوں کی سیرت کو اپنانے کی جدوجہد کرتا ہے۔ صاحب نے فرمایا ہے
جمعے کو پشتِ گرم بعشق نیند
نازِ سمور و منتِ سنجاب میکشند

ترجمہ : وہ لوگ جن کی پشتِ عشق سے گرم نہیں وہی سمور کا ناز اور سنجاب کی منت اٹھاتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ
انسان کا ہر جز ایک لباس ہے اور ہر جز اپنے ظاہری باطنی شر کو ڈھانپتا ہے پس شریعت کا لباس احکام شریعت، ظاہرہ سے افعالِ قبیحہ کو ڈھانپتا ہے اور باطن میں آدابِ طریقت سے صفاتِ ذمیمہ نفسانیہ جو انیہ کا شر ڈھانپنا جاتا ہے تقویٰ قلبی کا لباس ہے اسی طرح رُوح اور سر اور خفی کا لباس بھی، یہی تقویٰ ہے لیکن ان چاروں کے لباس تقویٰ سے مختلف الطوار ہیں قلت کے لئے تقویٰ کا لباس یہ ہے کہ بندہ طلب میں صداقت کے طبع دنیا و مافیہا کے شر کو ڈھانپنے اور رُوح کا لباس یہ ہے کہ محبت حق سے بغیر مولا کے تعلق کے شر کو ڈھانپنے اور سر کا لباس یہ ہے کہ شہودِ افواجِ نقاد سے مولیٰ کے دیدار کے شر کو ڈھانپنے اور خفی کا لباس ہویہ حق کی بقا سے ہویہ خلق کے شر کو ڈھانپنے یعنی تعینات مضحک اور لاشے ہو جائیں۔ موجودات سے پندار

کے جابات ہٹا کر سرین الملک کے ساتھ وحدت واحد کے درپے کو جمل کے ساتھ

ملک ملک اُدرست او خود مالکست

۱

غیر ذاتی کل شے مالکست

کل شے ماخلہ اللہ باطل

۱۲

ان فضل اللہ غیم حاصل

حاکم آمد پیٹ ٹی جیش ہست نیت

۱۳

ہستی اندر نیستی خود طفرایت

ترجمہ ۱: تمام ملک ای کی ملک ہے وہی سب کا مالک ہے اس کی ذات کے سوا باقی سب فانی ہیں۔

۲: ہر شے اللہ کے سوا باطل ہے اور اللہ تعالیٰ کا فضل برسنے والا باطل ہے۔

۳: یہ سب فانی ہیں اس کی وجہ وہی ہے کہ اس کی حقیقت نیست ہے عجیب بات ہے کہ نیستی ہستی کے رنگ میں کیونگی۔

تفسیر عالمانہ ذلک لباس کو نازل کرنا من ایبت اللہ اللہ قلعے کے آیات سے ہے جو اس کے

فضل اور رحمت پر دلالت کرتی ہیں۔ لَعَلَّكُمْ يَذَكَّرُونَ تاکہ نصیحت حاصل

کرے اس کی نعمتوں کو پہچانیں کہ پتوں کے پٹے کے بجائے لباس سے نوازا یا معنی ایہ ہے کہ نصیحت حاصل کر کے قبائح کشف عورۃ کی طرح جمیع قبائح سے بچیں۔

تفسیر صوفیانہ اسرار محمدیہ میں ہے کہ تمام جہان ارجح سے پُر ہے۔ گھر کی کوئی جگہ اور کوئی گوشہ ایسا نہیں

جہاں روح نہ ہو اسے خدا جانتا ہے کیونکہ وہ اپنے شکلوں کو آپ جانتا ہے (یعنی اللہ تعالیٰ ہی)

۔۔۔ فائدہ: حجت الاسلام نے اپنی کتاب معراج الساکین میں لکھا ہے کہ حضور علیہ السلام نے تنہائی میں نیکنگے ہونے سے روکا ہے اور یہ بھی فرمایا کہ نیکنگے ہو کر زن و شوہر جماع نہ کریں۔

فائدہ: حضرت حسن و حسین اور عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہم پانی میں داخل ہوتے تب بھی سلوار پہن کر تشریف لے جاتے اور فرماتے کہ پانی کے اندر میکینوں سے بھی حیاء آتا ہے۔

حکایت حضرت احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے ایک جماعت کو غسل خانے میں نیکنگے نہلاتے دیکھا

تو میں نے حدیث پاک کو مد نظر رکھ کر غسل خانے میں نہنگے نہلانے سے احتراز کیا۔ وہ حدیث پاک یہ ہے

جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ حمام میں چادر پہنے بغیر داخل نہ ہو۔ اس ارشاد پر میں نے نیکنگے ہو کر غسل نہ کیا تو اسی رات میں نے کسی کو خواب میں دیکھا کہ وہ مجھے فرما رہا ہے تمہیں مبارک ہو اے احمد بن حنبل۔

تجھے اللہ تعالیٰ نے سنت پر عمل کرنے کی وجہ سے بخش دیا۔ میں نے اس سے پوچھا تو کون ہے انہوں نے فرمایا۔ میں جبریل علیہ السلام ہوں اور تمہیں خوشخبری سنانا ہوں کہ اللہ تعالیٰ آپ کو دنیا کا امام بنائے گا۔ تمام مخلوق آپ کی آیت ہے۔

مسئلہ ۱ لباس پہننے میں ستر عورت کی نیت کرے اللہ اُن سے عیوب کو پھیلنے کے لئے کہ جن کا ڈھانپنا ضروری ہے اور اہل اسلام کی نظروں میں حجت رکھنے کے لئے اور نہ خطِ نفس کے لئے۔ اس لئے کہ ایسا لباس تعفیہ قلب اور عقل کو جلا بخشتا ہے اور عقل کی تمام کمورتیں دھل جاتی ہیں۔ ایسی نیت کرنے سے نفس کی تمام اُنگیں میٹ جاتی ہیں اور وہ اپنے خط کو ملیا میٹ سمجھتا ہے پھر ایسی نیت سے ثواب بھی ملتا ہے یہی فرق ہے انسان اور حیوان میں کہ انسان کا ہر عمل نیک نیتی سے ہوتا ہے اور حیوان کی سرے سے نیت ہی نہیں اور جس انسان کی حالت حیوان سی ہو اُسے صورتاً انسان کہا جاتا ہے لیکن حقیقی انسان کہلانے کا ہرگز مستحق نہیں۔

سبق ۱ : دانا پر لازم ہے کہ وہ اپنے عزم کو اتنا بلند کرے کہ اس کے دل میں سولے حق کے کسی کا گذر نہ ہو۔
تفسیر عالمانہ : **يٰۤاَيُّهَا اٰدَمُ لَا يَفْتِنَنَّكَ الشَّيْطٰنُ** ہے بنی آدم تمہیں شیطانِ فسق میں نہ ڈالے یعنی تمہیں فسق و محنت میں نہ واقع کرے یا منظور کہ وہ تمہیں گمراہ کر کے بہشت میں داخل

ہم سے روکے گا۔ **مَا اَخْرَجَ اَبُو يَكْرَمٍ مِنَ الْجَنَّةِ** جسے اُس نے تہلے مال باپ کو بہشت سے نکال دیا۔ مصدقِ مہزون کی سفت ہے اصل عبارت یوں ہے۔ **لَا يَفْتِنَنَّكَ ذَنۡبُهُ** مثل فتنة اخراج آدم وحواء من الجنة اس لئے کہ جب وہ آدم وحواء کے ساتھ محو کر کے گمراہ کرنے پر قدرت پا گیا تو وہ ان کی اولاد کو گمراہ کرنے پر بطریقِ اولیٰ قدرت رکھتا ہے۔ اس لئے تہلے لئے واجب ہے کہ تم اس کے دوسرے احتراز کرو۔ اس میں نہیں شیطان کی طرف متوجہ ہے لیکن مزاحم ہیں اس لئے کہ انہیں شیطان کی اتباع اور اس کے فسق و فتنے سے روکنا مطلوب ہے۔ یہ عبارت **لَا تَقْلِبُوا فِتْنَةَ الشَّيْطَانِ** سے زیادہ بلیغ ہے۔ **يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا** یہ من ابوکرم سے جالی ہے۔ یعنی درنا خدایک وہ شیطان اُن کے لباس اتارتا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت آدم وحواء علیہما السلام کا لباس ناخن کی طرح تھا۔ **اَجْوِبَ** یعنی ناخن کے مشابہ تھا۔ یعنی ان کے جسم پر وہ لباس ناخن کی طرح پیدا ہوا تھا۔

سوال : شیطان کی طرف لباس اتارنے کا کیا معنی۔ اس لئے کہ اُس نے ان کا لباس نہیں اتارا تھا بلکہ حکمِ خدا وری ملا کہ اُن نے اتارا تھا۔

جواب : چونکہ لباس اتارنے کا جب شیطان ہوا اس لئے لباس اتارنے کی نیت اس کی طرف سے گئی۔ **لِيَرِيَهُمَا** سوا تہمما۔ تاکہ انہیں ان کا شر دکھائے اس لئے کہ اس سے پہلے نہ انہوں نے اپنا شر دیکھا تھا نہ کسی نے۔

آدم علیہ السلام کی کہانی مروی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام طویل القامت تھے ایسے معلوم ہوتے تھے گویا ایک کھجور کا درخت ہے اور آپ کثیر بالوں والے تھے۔ جب آپ سے نظر ظاہری سرزد ہوئی تو آپ کا مترکل گیا۔ آپ نے متر دیکھا تو فوراً بہشت کی طرف دوڑے۔ آگے آپ کو ایک درخت نے اپنے پتوں سے گھیر لیا اور آگے نہ جانے دیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے آدم مجھ سے بھاگ کر کہاں جاتے ہو۔ آدم علیہ السلام نے عرض کی اے مولا کرم مجھے آپ سے بھاگنے کا ارادہ نہیں بلکہ متر کھلنے سے حیا و امنیگر ہوا۔ اِنَّهُ بے شک شان یہ ہے کہ شیطان یُوْرِكُفْهُوْ وَ قَبْلُکُمْ ہیں وہ اور اس کا قبیلہ یعنی شیطان کاٹ کر اور اُس کی اولاد بھی دیکھتی ہے۔ ”مَنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ“ یہ من ابتداء ہے جو رویت کی غایت سے لے ہے اور حیث، رویت کی نفی کا ظرف مکان ہے یعنی نہیں شیطان اور اس کی اولاد اس لئے نہیں نظر آتی کہ اُن کے اجسام نہایت باریک اور لطیف ہیں اور چونکہ جہاں سے اجسام کشف میں اس لئے وہ نہیں دیکھتے ہیں۔ جس کا دشمن چھپا ہوا ہو وہ بہت زیادہ خطرناک ہوتا ہے نابینا تبیں اُن سے زیادہ خوف رکھنا چاہیے۔

اشنوی شریف میں ہے

از نبی برخواں کہ دیو و قوم او

۱۱

می برند از حال انشی خفیه بو

از رہے کہ انس از اناں آگاہ نیست

۱۲

از انکہ محسوس وزیں اشباہ نیست

مسکے دارند از دیدہ و رؤں

۱۳

ماند در دیہائے ایشاں سزگوں

دبدم فخط و زیانے سے کنند

۱۴

صاحب نقب و مشکاف زور بند

ترجمہ ۱۱۔ نبی علیہ السلام سے پرٹھکہ شیطان اور اس کی قوم انسان کے حالات پر شدید طور سے جانتے ہیں۔

۱۲۔ اس راہ سے کہ انسان بے خبر ہے، اس لئے کہ وہ محسوس صورتوں سے تو نہیں ہیں۔

۱۳۔ وہ راستہ ایسا رکھتے ہیں جو آنکھوں کے اندھے یعنی غفلت سے ہم آگے چوری سے پریشان ہیں۔

۱۴۔ ہر گھڑی پریشان اور ہمارا نقصان کرتے ہیں یہ صاحب نقب اور طاقتور ہیں۔

قائد ہمارا شیاطین کو نہ دیکھنا اس صورت میں ہے جب کہ وہ اپنی اصلی شکلوں میں ہوں ورنہ اگر وہ متشکل

ہو کہ دوسری شکلیں اختیار کر کے نظر آجائیں تو یہ ناممکن نہیں۔ مثلاً ہوا کتنی لطیف ہے جب اپنی صورت میں جتی ہے تو ہمیں نظر نہیں آتی۔ لیکن جب وہ غبار کی صورت اختیار کرے تو اسے ہم دیکھ لیتے ہیں۔
فائدہ ۱: بعض لوگوں سے منقول ہے کہ انہوں نے جنات کو اپنی اصلی صورت میں کھلم کھلا دیکھا علاوہ انہیں مکالمہ المرجان فی احکام الجن میں ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ ان کے اجسام کو ظاہر فرمائے اور ہماری آنکھوں کو روشن تر بنائے تو ان کو دیکھ لیں گے۔ نیز لوہی بھی ہے کہ وہ ان کے اجسام کثیف ہو جائیں تب بھی ہم انہیں اپنی آنکھوں سے دیکھ سکتے ہیں جیسے کہ ہوا اپنی لطافت پر رہے تو ہمیں نظر نہیں آتی لیکن جب وہ کثیف ہو کر غبار بن جائے تو ہم اسے دیکھ لیتے ہیں۔

فائدہ ۲: جنات کا ہلکے اجسام میں داخل ہونا ناممکن نہیں جیسے ہوا اور ہماری اپنی سانس ہمارے اجسام میں سرایت کر جاتے ہیں یعنی ہماری طرح ہلکے اجسام میں ہر وقت ادھر ادھر پھرتی رہی ہے جیسے یہ ممکن ہے تو وہ بھی ایک لطیف اجسام ہیں تو ان کا داخل ہونا بھی ممکن ہے۔

حدیث شریف: شیطان آدم میں خون کی طرح پھرتا ہے
الانسان سے جنات کے نکلنے کا طریقہ: اگر کسی کے اندر جن گھس جاتا ہے تو اس کی جن سے جان چھوڑنے اور شیطان کے بھگنے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ اس انسان کے پاؤں پر ایک مضبوط ڈنڈا تین یا چار سو بار یا اس سے کم دہش زور سے مارا جائے تو یہ مار جن پر پڑے گی جس پر جن کا حملہ ہے اسے محسوس تک نہ ہوگا۔ ورنہ اگر یہی مار انسان پر پڑتی تو کبھی وہ بچے کر نہ نکلتا فوراً مر جاتا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جن انسان کے اندر گھس جاتا ہے۔

فائدہ ۳: جن پتھروں کے اندر بھی شگاف کئے بغیر گھس جاتے ہیں جب کہ اس پتھر میں پہلے سوراخ ہوں۔ جیسے اس سوراخ دار پتھر میں ہوا داخل ہو جاتی ہے

سوال ۱: اگر یہ عقیدہ مان لیا جائے کہ جن انسان کے اندر گھس جاتا ہے تو دوزخا بیاں لازم آتی ہیں۔

(۱) تداخل الاجسام یعنی ایک جسم کا دوسرے میں داخل ہونا اور یہ اسلامی نظریہ کے خلاف ہے
 (۲) جن ناری جسم ہے اگر اس کا انسان میں داخل ہونا مانا جائے تو اس کا جل جانا ماننا پڑے گا۔ حلال کہ وہ جلتا نہیں۔ اس سے ثابت ہوا کہ جن انسان میں داخل نہیں ہو سکتا۔

جواب ۱: یہ قاعدہ ہے کہ جسم لطیف جسم کثیف کے سوراخوں کے اندر داخل ہو جاتا ہے جیسے ہوا تمام اجسام میں داخل ہو جاتی ہے اس سے کسی نے نہیں کہا کہ ایک چیز میں متعدد دجواہر کا اجتماع ہو گیا۔ یہ اس لئے کہ ان کا اجتماع علی مرتین اعجازہ نہیں۔ سی علی سبیل الحلول ہے ان کا ہلکے اجسام میں داخل ہونا ایسے ہے جیسے برتن سوراخ دار میں ہوا

کا داخل ہونا ہوتا ہے۔ دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ جن نارحرفہ و جلائے والی نہیں۔ بلکہ ان کی نارے تخلیق ہے جیسے آدم کی تخلیق مٹی سے ہے پھر شے کسی سے کہ غلبہ کی وجہ سے اس کی طرف منسوب ہوتی ہے ایسے ہی یہاں سے کہ جن نارے غصہ کا غلبہ ہے اس لئے اس کی طرف وہ منسوب ہے۔

تفسیر صوفیانہ بحر الحقائق میں فرماتے ہیں کہ آیت میں اشارہ ہے کہ وہ تمہیں اس حیثیت بشریت سے دیکھتے ہیں کہ دراصل یہی صفات حیوانیہ کا منشا ہے اور تم انہی صفات حیوانیہ کی وجہ سے ان سے محبوب ہو کر انہیں نہیں دیکھ سکتے ہو اور حیثیت روحانیت کو اس میں دخل نہیں۔ کیوں کہ وہ تو علوم اسماء و معرفت سے عبارت ہے بنا بریں وہ تمہارے اس مقام کو نہیں دیکھ سکتے بلکہ تم انہیں اس نظر روحانی بلکہ نظر ربانی سے دیکھتے ہو۔ **اِنَّهُ يَرَاكُمْ** نہ دیکھنے کی علت ہے کہ وہ تمہارا ایسا سخت دشمن ہے کہ تمہارا اس کے صر سے بچنا نہایت ہی مشکل ہے اس لئے کہ جو دشمن ہیں دیکھ سکتا ہو اور ہم اُسے نہ دیکھ سکیں تو اس کے شر سے بچنا نہایت ہی مشکل ہوتا ہے۔ ہاں جسے اللہ تعالیٰ کا فضل حمایت کرے وہ ہر طرح سے اس کے شر اور ضرر سے محفوظ ہوتا ہے۔

سبق : دانایہ لازم ہے کہ ہر وقت ایسے دشمن شیطان سے ڈرتا رہے۔

سوال : جسے ہم دیکھ بھی نہیں سکتے پھر ہم اس سے جنگ کیسے کریں اور اس سے بچ بھی کس طرح سکتے ہیں اور ہمیں اس کا حکم بھی دیا جا رہا ہے یہ تکلیف مالا یطاق ہے۔

جواب : ہمیں ان کی ذات سے لڑائی اور بچنے کا حکم نہیں بلکہ اُن کے دوسرے کو دور کرنے اور اس کے شر کو قبول نہ کرنے کا حکم ہے کہ جس وقت وہ ہمارے دلوں میں اس طرح کے دوسرے ڈالے تو ہم انکار کر دیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آکر اس کے شر سے بچیں۔

نکتہ : سیدنا ذوالنون مہری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگرچہ وہ ہمیں دیکھتا ہے۔ اہرم اُسے نہیں دیکھ سکتے لیکن ہمارے رب تو اُسے دیکھتا ہے اور وہ رب تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتا۔ پھر ہم اپنے رب کریم سے استمداد کر کے شیطان کے شر اور سخت سے بچنے کی کوشش کریں اس لئے کہ اس کا مکر اور شر اللہ تعالیٰ کے سامنے بیکار ہے اور نہایت کمزور ہے۔ **اَنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ اَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ** بے شک ہم شیطانوں کو ان کا یار بنایا ہے جو بے ایمان ہیں کہ اُن کے مابین خذلان و عداوت (دراپہ) کی مناسبت پیدا کر دی۔ جس سے وہ ایک دوسرے کے دوست ہو کر بے ایمان لوگ اُن کی گراہی کا شکار ہو جاتے ہیں۔ اور یار ولی کی جگہ ہے بمعنی پکا دوست اس معنی پر ولی عدو کی تفسیر ہے۔ مثلاً کہا جاتا ہے "تولاء" فلاں نے فلاں کو پکا اور گہرا دوست بنایا ہے۔

شیطان حضور علیہ السلام کی خدمت میں
 حضرت وہب بن منبہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے شیطان ابلیس سے کہا کہ میرے محبوب حضرت محمد مصطفیٰ اہل اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر انہیں سوالات کا جواب دے۔ شیطان حضور علیہ السلام کی خدمت میں ایک بورے کی شکل میں ایک گٹھڑی لے کر حاضر ہوا۔ آپ نے اس سے پوچھا کہ تو کون ہے۔ عرض کیا ابلیس ہوں۔ آپ نے فرمایا میرے ہاں کیوں آیا۔ عرض کیا مجھے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں آپ کی خدمت میں حاضری دوں اور جن باتوں کا آپ مجھ سے سوال کریں میں اُن کا جواب دوں۔ آپ نے اس سے ایک سوال کیا جس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔
ابلیس لعین کے پندرہ دشمن اور دس دوست
 حضور علیہ السلام نے فرمایا میری امت میں تیرے کتنے دشمن ہیں۔ شیطان نے کہا پندرہ۔

(۱) آپ میرے سب سے بڑے دشمن ہیں (۲) ام عادل (۳) غنی متواضع (۴) سچا تاجر (۵) خدا ترس عالم دین۔
 (۶) مومن دین کا جان نثار (۷) مومن رحم القلب (۸) توبہ کر کے اس پر مضبوط ہونے والا (۹) حرام سے بچنے والا۔ (۱۰)
 و ضویر مداومت کرنے والا (۱۱) مومن بہت زیادہ صدقہ و خیرات دینے والا (۱۲) حُسن خلق (۱۳) لوگوں کو نفع پہنچانے والا (۱۴) قرآن کا حافظ پھر اس کی تلاوت پر مداومت کرنے والا۔ (۱۵) بات کو اُٹھ کر عبادت کرنے والا جب کہ دوسرے لوگ نیند کر رہے ہوں۔

ابلیس کے دس دوست
 پھر حضور علیہ السلام نے شیطان ملعون سے پوچھا کہ تیرے دوست کتنے ہیں۔ اُس نے کہا دس۔
 (۱) سلطان ظالم (۲) غنی منکر (۳) تاجر خائن (۴) شرابی (۵) چغلی و زوردار (۶) سود خوار

(۷) یتیم کا مال کھانے والا (۸) مانع زکوٰۃ (۹) ریا کار (۱۰) بڑی بڑی آرزو دل میں لانے والا۔
فائدہ : مذکورہ بالا تقریر سے ثابت ہوا کہ اس کے دوست نہ صرف کفار و مشرکین ہیں بلکہ اہل ایمان کے فساق ہیں۔ بعض اُس کے دوست ہیں (۱) نسال اللہ العنایۃ والتوفیق (۲) نسال اللہ العنایۃ والتوفیق

حکایت : منقول ہے کہ ابلیس ملعون نے حضرت یحییٰ بن زکریا علی نبینا وعلیہما السلام کے ہاں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں آپ کو کچھ نصیحت کرنا چاہتا ہوں آپ نے فرمایا مجھے تیری نصیحتوں کی ضرورت نہیں ہاں بنو آدم کے متعلق کوئی باتیں سنائی ہیں تو سننا ہے۔ اُس نے کہا بنو آدم ہمارے نزدیک تین قسم ہیں۔ (۱) یہی ہمارے لئے سنت پریشان کن ہیں ہم جتنا ہی ان کے بہکانے کی تدبیریں بناتے ہیں وہ تمام رائیگاں جاتی ہیں۔ وہ لوگ استغفار پڑھنے والے ہیں کہ ہم جب انہیں بہکانے کا پروگرام بناتے ہیں تو وہ استغفار پڑھ کر ہمیں بھگادیتے ہیں لیکن ہم بھی ان کے گمراہ کرنے سے ناامید بھی نہیں ہوتے۔ مگر وہ ہمارے قابو میں نہیں آسکتے۔

(۲) یہ لوگ ہمارے عقول کے اشارہ پر ہوتے ہیں جیسے بچوں کے ہاتھ میں گیند ہی ہمارے اور ہم اُن کے۔ یعنی وہ لوگ گناہوں میں ہر وقت گم رہتے ہیں۔

(۳) آپ جیسے معصوم حضرات پر ہمارا کسی قسم کا بس نہیں چل سکتا۔

حضرت یحییٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میرے ساتھ تو نے کبھی کوئی ایسا معاملہ کیا ہے کہ جسے تو اپنی کامیابی سمجھتا ہو اس نے کہا: اُن کی زندگی میں مجھے آپ پر صرف ایک بار حملہ کرنے کا موقع ملا۔ یحییٰ علیہ السلام نے کہا وہ کب اور کیسے۔ شیطان نے کہا ایک دفعہ آپ کو طعام کی خواہش ہوئی اور آپ نے باوجودیکہ اپنی طبیعت کو روکا۔ لیکن آپ نہ رُک سکے اور خوب پیٹ بھر کر کھایا اس سے مجھے موقع مل گیا تو آپ کو رات کو سُلا دیا۔ آپ رات کی عبادت معمول کے مطابق نہ کر سکے یحییٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اب کے بعد میں کبھی سیر ہو کر طعام نہیں کھاؤں گا۔ شیطان نے کہا آئندہ میں بھی کبھی کسی کو اپنا راز نہیں بتاؤں گا۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام سے ایک دفعہ شیطان آپس کی اصلی شکل میں ملاقات ہوئی تو حضرت یحییٰ علیہ السلام نے اس سے پوچھا کہ تیرے محبوب ترین کون لوگ ہیں اور مبغوض ترین کون۔ شیطان نے کہا ہمیں محبوب ترین وہ مومن ہیں جو بخیل ہو اور مبغوض ترین وہ فاسق ہے جو سخی ہو۔ یحییٰ علیہ السلام نے فرمایا وہ کیسے؟ البیس نے کہا وہ اس لئے کہ بخیل کو میرے بھل سے حصہ ملا اور فاسق سخی کی سخاوت سے مجھے خطرہ رہتا ہے کہ اس کی سخاوت کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ اس کے تمام گناہ بخش دے یہ کہہ کر چل پڑا اور کہہ رہا تھا کہ اگر آپ یحییٰ علیہ السلام نہ ہوتے تو میں آپ کو یہ راز نہ بتاتا۔ کذا فی احکام المرجان فی احکام الجنان

وَإِذَا فَعَلُوا ۖ اَوْرَجِبْ كَرْتُمْ هِيَ (کفر قریش) (مکہ) فَاجِشْتُمْ کسی برائی کو۔ یعنی ایسا فعل جو برائی کی اہتمام کو پہنچا ہو ہے۔ جیسے بُت پرستی اور شنگا جو کہ طواف کرنا جیسے قریش مکہ گئے جو کہ طواف کرتے تھے و غیرہ وغیرہ۔ جنہیں مذکورہ بالا برائیوں سے روکا گیا تو وہ نصیحت گروں کو جواب دیتے گویا وہ انہی افعال قبیمہ کے اچھے ہونے پر حجت کے طور پر کہتے کہ ان میں تباحث کیسی جب کہ وَجَدْنَا عَلَيْهِمْ اَبَاءَنَا۔ ہم نے ایسے ہی اپنے آباء کو پایا علاوہ ازیں اللہ تعالیٰ پر افتراء کر کے کہتے کہ (معاذ اللہ) ان کا ہمیں اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے چنانچہ کہا وَابْنُ اَمْرٍ نَابِهًا اور ان کا ہمیں اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے۔

سوال: ان کی دو جہتیں ہیں (۱) تقلید الایاء (۲) امر الہی اللہ تعالیٰ نے ان کی امر الہی کی حجت کی تردید فرمائی۔ لیکن تقلید الایاء کی کوئی تردید نہیں فرمائی۔ اس کی کیا وجہ ہے۔

جواب: تقلید الایاء درحقیقت ایسی دلیل نہیں جسے صحتِ فعل پر حجت قائم بنایا جاسکے بالخصوص ایسے فعل کے لئے جس کے بطلان پر دیگر دلائل قاطعہ موجود ہوں گویا تقلید الایاء کی حجت ایسی ظاہر البطلان ہے کہ جس کی تردید کی ضرورت ہی نہیں اور دوسری دلیل بھی ان کی ایسی ہی ہے لیکن چونکہ اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا ان کا افتراء

تھا۔ بنا بریں اس کی تردید میں فرمایا **قُلْ إِنْ اللَّهُ لَا يَأْخُذُ بِالْفَعْشَاءِ** فرمائیے اللہ تعالیٰ برائی کا حکم نہیں فرماتا اس لئے کہ اس کی عادت یہ ہے کہ وہ صرف محسن افعال کا حکم فرماتا ہے اور مکارم خصال کی ترغیب دیتا ہے۔ **اَتَقْوُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ** کیا اللہ تعالیٰ پر ایسی باتوں کا انفرادہ کرتے ہو جن کا ہمیں خود بھی علم نہیں کہ واقعی اللہ تعالیٰ نے تمہیں حکم دیا ہے یا نہ اس لئے کہ علم کا حصول یا تو ابتداء اللہ تعالیٰ سے ہو یعنی کسی نبی علیہ السلام کے واسطے کہ بغیر کہ اسے کسی نبی علیہ السلام سے تبلیغ کے نہ معلوم نہ ہوا ہو بلکہ اللہ تعالیٰ سے براہ راست علم ہو اور وہ اس کے منکر تھے کہ انہیں نبی علیہ السلام نے بتایا ہے اس لئے کہ وہ تو ہر نبی علیہ السلام کی نبوت کے منکر تھے دیکھو طریقہ علم کے حصول کا انبیاء علیہم السلام کے واسطے سے ہوتا ہے اور وہ علی الاطلاق انبیاء علیہم السلام کی نبوت کا انکار کرتے ہیں۔ ان وجہ سے ثابت ہوا کہ احکام الہی کے حصول کا ان کے ہاں کوئی طریقہ ہی نہیں تھا۔ اس سے نتیجہ نکلا کہ جو وہ کہتے ہیں کہ ہمیں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا۔ ان کی یہ بات ایسی کہ جسے وہ خود بھی نہیں جانتے۔ **اَتَقْوُونَ اُنْ** کے مامور کے قول کا تتمہ ہے اور یہ ہمزہ انکار کے لئے ہے کہ جو کچھ تم کہتے ہو اس کا کوئی وجود ہی نہیں اور تمہارا دعویٰ مریضی کے آیت ہذا میں اشارہ ہے کہ فاحشہ سے دنیا اور طلب دنیا اور اس کے جمع کرنے کی حرص مردار ہے اس لئے کہ تمام فواحش کا سرچشمہ حب دنیا ہے جو کہ ہر برائی کی جڑ اور سردار ہے اب آیت کا معنی یوں ہوا کہ جب اہل غفلت طلب دنیا اور اس کی زینت اور اس سے متمتع ہونے میں شیطان کے اسلئے اور اس کی تدبیریں بتانے اور اس کی زینت کے ابطال سے واقف ہوئے تو اللہ تعالیٰ کے داعی نے انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف بلایا اور فرمایا دنیا اور اس کی طلب کو چھوڑ دو تو انہوں نے اس کے جواب میں کہا کہ ہم نے اپنے آباؤ کو بھی حب دنیا اور اس کی شہوات میں پایا۔ پھر ہم ان کی تقلید کو کیسے چھوڑ سکتے ہیں علاوہ ازیں ہمیں اللہ تعالیٰ نے کسب حلال کی طلب کا حکم بھی دیا ہے۔ اے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم انہیں فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ فحشاء یعنی حب دنیا اور اس کے جمع کرنے کے حرص کا نہیں بلکہ اتنے تو بقدر ضرورت کسب حلال کا حکم فرمایا کہ جس سے جہاں سے بدن کا قوام میسر رہ سکے بقدر ضرورت ضرورت لباس دنیا کسکو تاکہ حقوق عبادت میں تساہل و تکاہل نہ ہو۔ **اَتَقْوُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ** کیا تم اللہ تعالیٰ پر ایسے امور کا انفرادہ کرتے ہو جن کے آفات کو تم نہیں جانتے اور نہ ہی تم ان کے عاقبت کے وبال کو جانتے ہو اور یہ بھی ہمیں معلوم نہیں کہ یہ بھی منجملہ شیطان کے فتنوں سے اور اس کی تزیین و اغوار سے ہے

دکڑائی التباویلات الخبیہ) شدی شریف میں ہے

ایں جہان جیغ است و مردار رخیص

بر چنین مردار چون باشم حریص

ترجمہ: یہ جہان مردار اور نہایت ہی بدبودار مردار ہے تو ہم ایسے مردار کے لئے کیسے حریص بن سکتے ہیں۔

تفسیر عالمانہ ۴۹ قُلْ أَمَرَ دَبِّي۔ بالقِسْطِ۔ (ذریعے سے محبوب کریم صلی اللہ علیہ وسلم میرے رب
تعالیٰ نے عدل و انصاف کا حکم فرمایا ہے و رُلُط) جس امر کی غلط نیت اللہ تعالیٰ کی طرف

کے گئی ہے اس کی نفی کے بعد اب باور بہ کا بیان فرمایا۔ القِسْطُ بمعنی عدل ہر وہ درمیانہ امر جو افراط و تفریط سے غالی
ہو۔ حدیث شریف میں ہے خَيْرُ الْأُمُورِ أَدْسُهَا۔ امور میں وہ امر بہتر ہے جو ادسط ہو۔

تَوَسَّطَ إِذَا مَا شِئْتَ اِمْرَاخَانِ

کلا طرف سے قصد الامور ذمیم

ترجمہ:- جب تم کسی کام کو کرنا چاہتے ہو تو اس کے درمیانہ کام کو اختیار کرو۔ اس لئے کہ شے کے درمیان کی
ہر دونوں طرفین مذموم ہوتی ہیں۔

وَاقِيْمُوا دُجُوْهَكُمْ اِس کا امر مقدر ہے۔ یعنی قتل محذوف ہے۔

سوال:- تم نے نفل قُل کو مقدر کو کیوں مانا ہے۔

جواب:- تاکہ جلد خبر یہ پر جلد انشائیہ کا عطف ڈال جائے اب معنی یوں ہوا کہ فرمائیے اب محبوب صلی اللہ
علیہ وسلم اپنے چہرے کو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کیجئے وہاں نیک تم سیدھے یعنی خلوص قلب سے عبادت کرو۔ عبادت
سے منہ نہ موڑو۔ یا یہ معنی ہے کہ تم اپنے چہرے قبلہ کی طرف متوجہ رکھو۔ عَنْكَ كُلِّ مَسْجِدٍ زَوِيكًا
ہر نماز کے مسجد کے وقت اس سے طرفِ زماں مراد ہے یا طرفِ مکاں یعنی مسجد کے وقت یا مسجد کے مکان میں
اور مسجد سے مسجد نماز مراد ہے۔ جزء بول کر کل مراد لیا گیا ہے۔

مسئلہ:- کبھی نے فرمایا کہ جب نماز کا وقت ہو جائے اور اس وقت تم مسجد میں ہو تو تم نماز پڑھو یہ نہ کہو کہ تم
اپنی مسجد میں جا کر نماز پڑھیں گے۔

مسئلہ:- اگر مسجد میں نہ ہو اور نماز کا وقت ہو جائے تو جو مسجد میں جائے اس میں نماز پڑھ لو۔

مسئلہ:- نماز کی ادائیگی محلہ کی مسجد میں جامع مسجد سے افضل ہے۔ بشرطیکہ مسجد محلہ میں نماز پڑھانے والا
دستی (عالم دین) ہو۔

مسئلہ:- کاروباری لوگ اور دکانداروں کے لئے اس علاقہ کی مسجد محلہ کہلانے کی۔

مسئلہ:- عداوی فرماتے ہیں کہ اس آیت سے فرضی نماز کو باجماعت ادا کرنے کا وجوب ثابت ہوا۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے نماز کی اذان سنی اور وہ بلا غزو
نماز کے لئے حاضر نہ ہوا تو اس کی نماز کامل نہ ہوئی۔

مسئلہ:- اکیلی نماز سے باجماعت نماز کا ستائیس درجے زاد ثواب ہے۔

نکتہ : ایک نماز باجماعت ادا کرنے سے دن رات کی نمازوں کا ثواب مل جاتا ہے اس لئے کہ دن اور رات کی جملہ فرضی نمازیں سترہ اور سنتیں دس رکعتیں ہیں ان کا مجموعہ ستائیس ہوتا ہے۔

مسئلہ : فرائض و تراویح کو مسجد میں یا جماعت ادا کرنا انہیں گھر پر ادا کرنے سے افضل ہے۔ کنز العمال

نکتہ : اس لئے کہ مسجد میں نماز ادا کرنا شاعرا سلام ہے۔ جیسے گھر پر اکیلے نماز پڑھنے والے کی نسبت گھر پر یا جماعت نماز پڑھنے کا زیادہ ثواب ہے۔ **وَادْعُوا** اور اللہ تعالیٰ کو پکارو یعنی عبادت کرو۔

قاعدہ : دعا یعنی عبادۃ الخالص علی العام کے قبیل سے ہے اس لئے دعا بھی ایک عبادۃ ہے۔ اس لئے کہ دعا کے وقت فقری و سکنی کا اظہار ہوتا ہے اور عبادۃ بھی اس اظہار فقر و فقر اور سکنی کو کہتے ہیں بلکہ دعا کا جوہر یہ خضوع و خشوع ہے **مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ** اس لئے دین یعنی اطاعت کو اخلاص کے ساتھ ادا کرنے والے ہو کر۔ اس لئے کہ تم سب کا رجوع آخرت کی طرف ہے۔

فردا کہ پیش گاہ حقیقت شود پدید

شرمندہ رہوئے کہ عمل بر مجاز کرد

ترجمہ: کل قیامت میں حقیقت کے سامنے شرمندہ ہو گا وہ ماہر و جس نے مجاز کے مطابق عمل کیا ہو گا۔

گما بد اکھ: جیسے تمہاری ابتداء کی ہے یعنی تمہیں ابتداء پیدا فرمایا **تَعُوذُونَ** تم اسی کے بولنے پر اسی کی طرف لوڑ گے۔ پھر وہ تمہارے اعمال کی تمہیں جزا دے گا اور کاف محل نصب میں ہے اور وہ مصدر محذوف کی صفت ہے اصل عبارت یوں تھی۔ **تَعُوذُونَ عُوذًا مِّثْلَ مَا يَدْعُوْكُمْ** اور بداء ہمز کے ساتھ یعنی انشاء و اختراع۔

سوال : انشاء پیدا کرنے کو بداء کیوں تعبیر کیا ہے۔

جواب : تاکہ معلوم ہو کہ یہ فعل ممکن اور اللہ تعالیٰ کی قدرت میں ہے یعنی اپنے ٹوٹنے کو اپنی پہلی پیدائش پر تیس کر کے قیامت میں ٹوٹنے کا انکار نہ کرو اس لئے کہ جو ذات ابتدائی تخلیق پر قدرت رکھتی ہے اسے ٹوٹنے کی بھی طاقت و قدرت ہے اسے ہماری تخلیق سے تمہارا ٹوٹنا کوئی شکل نہیں **فَرِيقًا** مابعد کی وجہ سے منصوب ہے ہدیٰ ایک گروہ کو ہدایت دی جائے طور کہ انہیں ایمان کی ہدایت بخش **وَفَرِيقًا** مقرر کی وجہ سے منصوب ہے۔ پھر معنوی لحاظ سے فعل مابعد اس فعل مقدمہ کی تفسیر کرتا ہے اور وہ فعل مقرر کا اصل ہے اب معنی یوں ہوا کہ اصل فریقاً ایک گروہ کو گمراہ کیا۔ **تَحْتَ عَلَيْهِمْ**۔ ان کے لئے لائق ہو گئی۔ **الضَّلٰلَةُ** گمراہی، قضاے سابق

۱۔ لیکن اس قاعدے و مابعدوں، مودودیوں وغیرہم کو انکار ہے ۱۲۔ اویسی غفرلہ،

۲۔ اس لئے حدیث شریف میں ہے "الدعا من العبادۃ دعا عبادت کا مفر ہے ۱۲۔ اویسی غفرلہ،

پر جو کہ نیت کے تابع ہے اور اس میں بنے انتہا حکمتیں پوشیدہ ہیں۔ اَخْتَصَرُ اَحَدُ الشَّيَاطِينِ اَوَّلِيَهُ
مِنْ دُونِ اللّٰهِ۔ بے شک انہوں نے شیطانوں کو اللہ تعالیٰ کے سوا دوست بنایا۔ یہ ماقبل کی علت ہے
یعنی وہ گمراہ اس لئے ہوئے کہ انہوں نے شیطان کو دوست بنایا اور اُن کی دعوت کو بلا تامل قبول کر لیا اور حق و اِصل
کی تمیز نہ کر سکے۔

مسئلہ۔ اگرچہ ہدایت و گمراہی کی تخلیق اللہ تعالیٰ کرتا ہے لیکن اس وقت جب کہ بندہ ہدایت و گمراہی کے
آبادہ ہو کر اس کے حصول کی سعی کرتا ہے۔ وَيَحْسَبُونَ اِذْ هُمْ صِهْرَتٌ لَّدُنْہٗ اور وہ گمان کرتے ہیں
کہ وہ ہدایت یافتہ ہیں۔

مسئلہ۔ اس سے معلوم ہوا کہ خطا سے کفر کرنے والا اور ضلالت میں عمداً کفر کرنے والا ہر دونوں برابر ہیں
اس لئے کہ خطا کفر کرنے والے کی اللہ تعالیٰ نے مذمت فرمائی ہے کہ اس کا گمان ہے کہ وہ جس دین پر ہے
وہ حق ہے اس بنیاد پر گمراہی اس کے دل میں راسخ ہے اس لئے کہ یہ بھی معاند و جاحد کے حکم میں ہے۔

مسئلہ۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ دین میں صرف گمان اور خیالی ارادہ بیکار ہے جب تک کہ اس پر
یقین اور جزم نہ ہو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے کفار کی مذمت اُن کے گمان کی وجہ سے کی ہے۔ كَمَا قَالَ
وَيَحْسَبُونَ اَنھُمْ مَحْتَدُونَ۔ کیوں کہ اگر محض گمان مفید ہوتا تو اللہ تعالیٰ اُن کی مذمت نہ کرتا۔

سبق۔ دانا پر لازم ہے کہ یقین اور تحقیق حاصل کرے محض تقلید اور اصحاب تحقیق کی تقلید میں گرفتار
نہ رہے اس لئے کہ عقائد میں تقلید معتبر نہیں بلکہ مسائل میں تقلید ضروری ہے اس لئے کہ حال و مقام کا مرتبہ عرفان سے
معلوم ہوتا ہے۔ صاحب نے خوب فرمایا ہے

واقف نئے شوند کہ گم کردہ اندر راہ

تار ہرواں بہ رہنمائی نے رسد

ترجمہ۔ آگاہ نہیں ہوتے کہ وہ راہ گم کر چکے ہیں۔ ایسے گمراہ کہ اب راہ بتانے والوں سے بھی رہنمائی نہیں
لیتے (ناکہ منزل تک پہنچ سکیں)۔

تفسیر صوفیانہ۔ تقلید باطل اور شک و ریا اور حُب دنیا و حب خلق سب کی سب اللہ تعالیٰ کے ہاں
مذموم ہیں اور انہیں کسی قسم کا فائدہ نہیں۔

حکایت۔ حضرت ذوالنون مصری رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں ایک پہاڑ کے قریب سے گزرا تو دیکھا کہ
ایک بندہ خدا نماز پڑھ رہا ہے اور اس کے گرد اگر دو درندے گھوم رہے ہیں۔ گویا اس کا
پہرہ دے رہے تھے۔ جب مجھے دیکھا تو وہ درندے بھاگ گئے اور اس بندہ خدا نے نماز مختصر کر کے مجھے فرمایا

اے ابوالفیض اگر تم طلب حق میں غلوں کر کہ تو یہ درندے بھی تمہارے غلام ہیں اور پہاڑ بھی تمہارے حکم کے پابند ہیں نے کہا۔ غلوں قلب کا کیا معنی؟ انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں کسی حیر کا تصور تک نہ ہو۔ میں نے پوچھا۔ وہ کس طرح حاصل کیا جا سکتا ہے۔ اس نے فرمایا کہ جب خلق کو دل سے نکال دو۔ جیسے شرک کو دل میں جگہ نہیں ایسے جب خلق کو جگہ نہ دو۔ میں نے کہا یہ تو ہلکے لئے مشکل ہے۔ انہوں نے فرمایا غار نہیں کیلئے یہ معمولی بات ہے۔

سبق ۱: جب عام مخلوق کی دوستی کا یہ حال ہے تو پھر سوچئے کہ شیطان کی دوستی کا کیا حال ہوگا۔ یاد رہے کہ جیسے شیطان سے دوستی اچھی نہیں ایسے ہی شیاطین الانس کی یاری و دوستی بھی نہایت ناموزوں ہے۔ **سبق ۲:** سالک کے لئے حب الہی ضروری ہے وہ بڑا بد بخت ہے جو اللہ تعالیٰ کی دوستی کا دم بھرتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے ماسویٰ اللہ کی دوستی کو من دون اللہ سے تعبیر کر کے اس کی مذمت فرمائی ہے۔ رہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے کہ عارے قلوب کو ہدایت کا راہ دکھانے کے بعد ٹیڑھا نہ بنے بلکہ اپنی محبت کا دافر حصہ نصیب فرمائے اور ہمیں اپنی طاعت و عبادت کا راہ غایت فرمائے۔ (آمین)

تفسیر عالمانہ اَلْیٰبُنٰی اَدَمَ رَحْمٰتُہٗ اَذِیْنٰکُمْ عِنْدَکُمْ مَسْجِدٍ لِّاَدَمَ زَادُوْہِرَ نماز کے وقت اپنی زینت لو۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ اگرچہ زینتہ یعنی دو مائتین بہم ہے یعنی ہر وہ لباس فاخرہ کہ جس سے زینت حاصل کی جائے۔ لیکن یہاں پر بالہ اتفاق وہ کپڑے مراد ہیں جن سے ستر ڈھانپا جاتا ہے جیسا کہ اس کا شان نزول بتاتا ہے۔

شان نزول جاہلیت کے دور میں عرب کے چند قبیلے کعبہ معظمہ کا طواف ننگے ہو کر کرتے تھے اور کہتے کہ ہم ان پکڑوں سے کیسے طواف کریں جن میں ہم گناہ کے مرکب ہوتے ہیں۔ اُن کے مروجہ کو اور عورتیں رات کو طواف کرتی تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا کہ وہ کپڑے پہن کر اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں اور عبادت ننگے ہو کر نہ کریں۔ طواف ہو یا نماز۔ ان کی عادت تھی کہ طواف کے لئے جب حاضر ہوتے تو کپڑے اتار کر کعبہ معظمہ کے باہر رکھ لیتے اور پھر طواف کرتے۔

فائدہ ۱: تفسیر مداویٰ میں ہے کہ ان کی عادت تھی کہ جب وہ منیٰ میں حاضر ہوتے تو کپڑے اتار کر سامان میں رکھ دیتے اور پھر ننگے طواف وغیرہ کرتے۔ اگر کسی کے بدن پر کپڑے ہوتے تو اسے مائتے اور اس کے کپڑے اتار لیتے تھے اور عورتیں رات کے وقت تمام کپڑے اتار لیتی تھیں۔ صرف ایک ننگو نماز اودوں تک باندھتی تھیں جس سے وہ اپنا ستر پورے طور سے بھی ڈھانپتی تھیں۔

مسئلہ ۱: یہی آیت اصل ہے اس مسئلہ کی کہ نماز میں ستر عورت واجب ہے اب آیت کا معنی یہ ہوا کہ نماز

یا طواف کے وقت اپنے سر عورت کے لئے کپڑے لے لو۔

مسئلہ : شیخ الاسلام خواجہ زادہ نے فرمایا کہ اس سے معلوم ہوا کہ نماز یا طواف کے وقت بہترین کپڑے پہننا مستحب ہے اس لئے کہ زینت سے مُراد لباس ہے مسبب بول کر مسبب مُراد لیا گیا ہے۔

مسئلہ : خلاصہ یہ کہ نماز میں مطلق اور بہترین لباس پہننا مسنون ہے۔

امام ابو حنیفہ کی کہانی سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز کے لئے ایک مخصوص لباس تیار کرایا تھا وہ لباس یہ تھا۔ (۱) قمیص (۲) عمامہ (۳) چادر (۴) سلوار اس زمانہ میں ان کی مجموعی قیمت ڈیڑھ ہزار درہم تھی اور وہ اسے دن رات پہنتے اور فرماتے کہ اللہ تعالیٰ کو لباس فاخرہ سے بلنا لوگوں کے ملنے سے اولیٰ ہے۔

مسئلہ : فقہاء کرام نے فرمایا اگرچہ اندھیری رات ہو تب بھی نماز کے لئے لباس واجب ہے اس لئے کہ سر عورت صرف حقوق اخلاق سے نہیں۔ بلکہ یہ حقوق الصلوٰۃ سے بھی ہے۔

تفسیر صوفیانہ تفسیر فارسی میں ہے کہ ظاہری لباس شریعت میں نماز کے لئے اور طریقت میں راز کے لئے حضور طلب ضروری ہے

ذوق طاعت بے حضور دل نیا بدیچکس
طالب حق را دل حاضر بریں درگاہ نس

ترجمہ: حضور دل کے سوا کسی کو بھی طاعت کا ذوق نصیب نہ ہوگا طالب حق کو اس درگاہ میں دل حاضر رکھنا ضروری ہے۔

تفسیر عالمانہ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا۔ اطعمہ و اشربہ میں سے جو دل چاہے کھاؤ اور پیو۔

شان نزول : مروی ہے کہ بنو عامر ایام حج میں معمولی طور کھاتے اور گلی والی غذا سے تو بالکل پرہیز کرتے اس سے وہ سمجھتے کہ اس طرح سے وہ حج کی عزت و عظمت کا حق ادا کر رہے ہیں۔ بعض لوگوں کا اسلام قبول کرنے کے بعد اسی طرح حج کی عظمت میں مذکورہ بالا طریق کے ارتکاب کا ارادہ ہوا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ اہل بیات یعنی فقراء کی طرح مقام عبودیت میں وہی طعام کھاؤ اور وہی پانی پیو جو انہیں اس طعام میں نصیب ہوا۔ چنانچہ حضور علیہ السلام نے فرمایا

میں اللہ تعالیٰ کے ہاں شب با شب رہتا ہوں وہی مجھے کھلاتا پلاتا ہے اور حضور علیہ السلام رمضان میں جس خصوصیت کے ساتھ عبادت کرتے اور کسی دوسرے مہینہ میں نہ ہوتی یہاں تک کہ کئی راتیں کھانے پینے کا نام تک نہ لیتے تاکہ

عبارت سے وافر حصہ نصیب ہو۔ لیکن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اس سے روکتے۔ صحابہ کرام نے عرض کی کہ آپ خود تو صوم وصال رکھتے اور ہمیں روکتے ہیں۔ آپ نے فرمایا میں تمہارے جیسا نہیں ہوں۔ میں اپنے رب کے ہاں گزارتا ہوں اور ایک روایت میں ہے کہ میں اپنے رب کے ہاں ہوتا ہوں وہی مجھے کھلاتا بلکہ نہیں۔

۵۔ رب کے اس دیئے طعام و شراب کے متعلق علماء کرام کا اختلاف ہے اور اس میں دو قول ہیں :-

۱۱، طعام و شراب (پانی) اس قسم سے محتاج ہے ہم کھاتے پیتے ہیں۔ اس طرح سے حدیث شریف کا حقیقی معنی مراد ہوگا اور حقیقہ سے مجاز کی طرف رجوع نہیں کرنا پڑتا اور وہ طعام بہشت سے لایا جاتا ہے۔ انوار و معارف مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے منصور علیہ السلام کو لذت مناجات میں اور اس کے قرب سے جو آپ کو آنکھوں کی ٹھنڈک نصیب ہوتی ہے اور محبت کی وہ نعمتیں جنہیں حضور علیہ السلام نے پایا اور یہ غذا مسلسل ملتی رہی جو قلوب کی غذا اور ادراج کی نعمت اور آنکھوں کی ٹھنڈک اور نفوس کی رونق ہے۔

حکایت منصور علاج حضرت منصور علاج رحمۃ اللہ تعالیٰ کا ایک خادم خاص کہتا ہے کہ حضرت ایشیہ

منصور مرحوم و مقفور دو سال کتبہ منظمہ میں ٹھہرے رہے۔ آپ کے ہاں ایک جگہ سے روزانہ طعام بھیجا جاتا لیکن آپ اسے ہاتھ تک نہ لگاتے وہ جون کا توں پڑا رہتا۔ جسے پھر میں کھا جاتا۔ اس طرح سے آپ نے دو سال مسلسل گزار دیئے۔ لیکن کبھی آپ کو ہم نے طعام کھاتے نہیں دیکھا۔ حضور علیہ السلام طعام کے محتاج نہیں کھایا تو اُمت کی تعلیم کیلئے، حضرت ایشیہ الشہیرہ باقائدہ افندہ نے فرمایا کہ حضور علیہ السلام نے طعام اس لئے کیا کہ اُمت ضعیفہ کو تعلیم نصیب ہو ورنہ آپ کو کھانے پینے کی حاجت و ضرورت نہیں تھی۔

از اللہ و ہم آپ کا کبھی کبھی فقر و فاقہ کے دوران شکم اظہر یہ پتھر باندھنا بھوک کی وجہ سے تھا کہ کہیں یہ لطیف جسم عالم ملکوت کی طرف پرواز نہ کرے۔ اس لئے پتھر باندھ دیتے تاکہ عالم دنیا میں رہ کر خلق خدا کے لئے راہ ہدایت کا کام سرانجام دے سکیں اور انہوں نے فرمایا کہ حضور علیہ السلام حدیث عالم پر نظر رکھ کر بتلی بقا سے بہرہ یاب رہتے کہ لا تسرفوا حلال کو حرام کی طرف تعدی نہ کرے یعنی وہ اشیاء جو ماکولات و مشروبات و ملبوسات میں حرام و ناجائز ہیں انہیں عمل میں نہ لاؤ۔ یا اس کے معنی یہ ہے کہ طعام حد سے زیادہ نہ کھاؤ اور اس کی حرص کر کر بدن کے قدام کے لئے ضرورت ہی نہیں تو تم خواہ مخواہ لذت کے طور کھاؤ اس لئے کہ یہ بھی اسراف کے قبل سے ہے۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ بے شک اللہ تعالیٰ اسراف کرنے والوں کے عمل سے محبت نہیں کرتا۔ یعنی ان سے راضی نہیں اور نہ ہی ان کا تعریف کرتا ہے۔

--- فائدہ: بعض کے نزدیک اسراف یہ ہے کہ جو جی چاہے کھا ڈالے اور یہ بھی اپنے مقام پہ صحیح ہے کہ جو ہر وقت

کھانے پینے کا فکر میں لگا رہے وہ نہیں اور ذلیل ترین انسان ہے۔

خواجہ راہیں کہ از سحر تا شام

۱۱

درد اندیش شراب و طعام

شکم از خوش دلی و خوشحالی

۱۲

گاہ پُر میکند گہے خالی

فارغ از خلد و این از دوزخ

۱۳

جلے او مزبست و یا مطبوع

ترجمہ ۱: خواجہ کو دیکھ کہ صبح سے شام کھانے پینے کا فکر نہیں۔

۲: پیٹ خوش دلی اور خوشحالی سے پُر ہے کبھی اسے پُر کرتا ہے کبھی خالی کرتا ہے

۳: یہ بہشت کے خیال سے خالی اور دوزخ کے خوف سے فارغ ہے اس کی جگہ یا پاخانہ یا باد چنی خانہ ہے

مکتبہ عجیبہ: حضرت شیخ الاسلام عبد اللہ انصاری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسراف اس کا نام نہیں کہ ساری دنیا کے طعام اٹھا کر منہ میں ڈالیں بلکہ اسراف وہ لقمہ ہے جو رضائے الہی کے لئے نہیں بلکہ نفس پروردی کے لئے

کھایا جائے

ایک جوان را کہ خیر دائم داشت

۱۴

پند می دارد را ہے در دیر

کائے پسر خیر نیست و را اسراف

گفت اسراف نیست اندر خیر

ترجمہ: ایک جوان کو نیکی کا حرص تھا۔ اسے دیر میں ایک راہب نے نصیحت کی کہ لے بیٹے اسراف اچھا نہیں

بوجہ انہ کہنا "بزرگ خیر میں اسراف ہوتا ہی نہیں۔"

تاویلات نجمیہ میں ہے کہ اسراف دو قسم ہے۔ (۱) افراط - (۲) تفریط۔

تفسیر صوفیانہ افراط یہ ہے کہ حاجت ضروریہ سے زائد کا ارتکاب یا خلاف شرع عمل یا طبع و شہوت

کے مطابق کیا۔ یا غفلت میں یا ترک ادب کیے یا حرص کے طور ہو وغیرہ وغیرہ اور تفریط یہ ہے کہ حاجت ضروریہ

میں بلاوجہ کی اور توت و طاقت جو حقوق عبادت کے قوام میں کوتاہی یا اپنے نفس کو ضائع کر کے یہاں تک کہ وہ تباہ ہو

جائے پر زور دیا جائے یا اپنے نفس کے خواہشات پرورے کر کے حقوق ربوبیت ضائع کئے جائیں یا خواہشات نفسانی

میں حقوق قلب و روح و سر ضائع کر دیئے جائیں۔ اب آیت کا معنی ایوں ہوا کہ اپنے حقوق خطوط نفسانیہ کا دیر

سے خائف نہ کرو۔

حکایت عجیبہ پر سوال کیا کہ تمہارے قرآن مجید میں علم طب کا معمولی سے معمولی مسئلہ بھی بیان نہیں کیا گیا حالانکہ علم دو ہیں۔ (۱) علم الادیان دہ علم الادیان۔ آپ نے اسے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں تمام طبی مسائل کو صرف ان دو لفظوں میں جمع فرمادیا ہے۔ ”کَمَا قَالَ تَعَالَى كَلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا“۔ نصرانی نے کہا کہ کیا تمہارے نبی علیہ السلام کو بھی طب سے کچھ واقفیت تھی۔ انہوں نے کہا ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے طب کے جیسے مسائل مختصر الفاظ میں بیان فرمائے ہیں اور وہ یہ ہیں۔

(۱) المعدة بيت الدار معدة بیاریوں کا گھر ہے۔

(۲) الحمیۃ راس کل دواء حیث ہر دوا کی سر تاج ہے۔

(۳) عودا کل جسم ما عتاد جسم کو عادت پر چلاؤ۔

نصرانی حکیم نے کہا تمہارے قرآن مجید اور تمہارے نبی علیہ السلام نے تو جالینوس کا کوئی طبی مسئلہ نہیں چھوڑا۔
فائدہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا جو مرضی آئے کھاؤ پیو اور جو چاہو پیو۔ صرف اسراف اور تکبر کو اپنے قریب نہ بھٹکنے دو۔

ف اگرچہ ہمارے لئے جائز ہے کہ بلا اسراف جتنا چاہیں کھائیں لیکن پھر بھی صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ صرف دو لقموں پر اکتفا کرنا چاہیے۔ ایک دن کو دو سرارات کو اور یہ بھی عوام کے لئے اور وہ بھی غیر رمضان میں اور خواص کو دن اور رات کے لئے صرف ایک لقمہ پر قناعت چاہیے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں اگر عوام دو لقموں سے تیسرا لقمہ اور خواص ایک لقمہ سے دوسرے لقمہ کی طرف ہاتھ بڑھائیں گے تو اسراف کے مرتکب ہوں گے اور ہمارے لئے حق پہنچتا ہے کہ اُن کو کہا جائے کہ وہ بہائم (جانوروں) کے صفات سے موصوف ہیں۔

ف ہندی اطباء کہتے ہیں کہ تمام امراض کا علاج الحمیۃ ہے اس لئے کہ یہ مریض کو کھانے پینے اور بولنے سے روکا جائے تو وہ خود بخود تندرست ہو جائے گا۔

سبق دانہ پر لازم ہے کہ الحمیۃ پر مداومت کرے۔

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ
 وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا
 فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ تَفْصِلُ
 الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا
 ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا
 بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا
 لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا
 يَسْتَخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٣٤﴾ يَبْنِي أَدَمَ إِمَّا
 يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَسَمِعَ
 اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٥﴾
 وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ
 النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٦﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى
 اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ
 الْكِتَابِ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا آيِنَ مَا
 كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا
 عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٣٧﴾ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ
 قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ
 كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ آلَهَا حَتَّى إِذَا دَخَلُوا فِيهَا جُمُوعًا

قَالَتْ اُخْرِیْهِمْ لِاُولٰٓئِهِمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ اَصْلَوْنَا فَاَتٰیهِمْ عَذَابًا
 ضَعِیْفًا مِّنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضَعْفٌ وَلٰكِنْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۳۸
 وَقَالَتْ اُولٰٓئِهِمْ لَا تُخْرِیْهِمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلٰیئُنَا مِنْ فَضْلٍ
 فَاذْهَبُوا الْعَذَابِ اَبِیْمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ ۝۳۹

ترجمہ : تم زناؤ کس نے حرام کی اللہ کی وہ زینت جو اس نے اپنے بندوں کے لئے نکالی اور پاک رزق تم زناؤ کو
 وہ ایمان والوں کے لئے ہے دنیا میں اور قیامت میں خاص انہیں کی ہے ہم یوں ہی آتیس مفصل بیان کرتے ہیں
 علم والوں کے لئے تم زناؤ سے رب نے تو بے حیائیاں حرام فرمائی ہیں جو ان میں کھلی ہیں اور جو چھپی اور گنہ اور
 ناحق زیادتی اور یہ کہ اللہ کا شریک کر د جس کی اس نے سند نہ اتاری اور یہ کہ اللہ پر وہ بات کہ جس کا علم نہیں
 رکھتے اور ہر گز وہ کا ایک وعدہ ہے تو جب ان کا وعدہ آئے گا ایک گھڑی نہ پیچھے ہونے آگے آگے آدم کی اولاد
 اگر تمہارے پاس تم میں کے رسول آئیں میری آئیں پڑھتے تو جو بد ہیز گاری کرے اور سونے تو اس پر نہ
 کچھ خوف اور نہ کچھ غم اور جنہوں نے ہماری آئیں جھٹلائیں اور ان کے مقابل ٹیکر کیا وہ دوزخی ہیں انہیں
 اس میں ہمیشہ رہنا تو اس سے بڑھ کر ظالم کون جس نے اللہ پر جھوٹ باندھ دیا اس کی آئیں جھٹلائیں انہیں ان
 کے نیب کا لکھا پیچھے کا یہاں تک جب ان کے پاس جگہ سے نیچے ہوئے ان کی جان نکلنے آئیں تو ان سے کہتے
 ہیں کہاں ہیں وہ جی کو تم اللہ کے سوا بد جتھتے کہتے ہیں وہ ہم سے گم ہو گئے اور اپنی جاؤں پر آپ گواہی
 دیتے ہیں کہ کافر تھے اللہ ان سے فرماتا ہے کہ تم سے پہلے جو اور جماعتیں جن اور آدمیوں کی آگ میں گئیں انہیں
 میں جاؤ جب ایک گزہ داخل ہوتا ہے دوسرے پر لعنت کرتا ہے یہاں تک کہ جب سب اس میں جا رہے
 تو پچھلے پہلوں کو کہیں گے اسے رب ہلے انہوں نے ہم کو بہکایا تھا تو انہیں آگ کا دوا عذاب دے
 دے دے گا سب کو دونا ہے مگر تمہیں خبر نہیں اور پہلے پچھلوں سے کہیں گے کہ تم کچھ ہم سے اچھے نہ رہے
 تو چھو عذاب بدلا اپنے لئے کلمہ ۳۹

شانِ نزول ۳۸ قتل جب مسلمانوں نے کعبہ شریف کا طواف پڑھے ہیں کہ شروع کر دیا اور گوشت
 کمانے لگے اور گھی والی ارٹ یا رہی۔ تو مشرکین نے مسلمانوں کو عار دلائی اس لئے کہ وہ
 بوقت احرام ننگے ہو کر طواف کرتے اور گوشت اور گھی والی ارٹیاں بھی نہیں کھاتے تھے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے

اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فرمایا کہ اے میرے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! آپ ان سے فرمائیے کہ مَن یہ استفہام انکار ہی ہے۔ حَوَمَ زَيْنَةَ اللّٰهِ کس نے حرام کیا ہے اللہ تعالیٰ کی زینت دی ہوئی اشیاء کو مثلاً پیرے یا اس طرح کی وہ دوسری چیزیں جن سے زینت اور شگرا کیا جاتا ہے الٰہی اُخْرَج وہ چیزیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے محض اپنی قدرت کاملہ سے نکالا ہے لِعِبَادِهِ اپنے بندوں کے لئے۔ نباتات مثلاً لباس کنان وغیرہ اور جانوروں میں سے جیسے ریشم اور اُون وغیرہ اور معاون میں سے جیسے رزق وغیرہ اور یہ تمام چیزیں لباس سے تعلق رکھتی ہیں وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ اور دیگر پاکیزہ چیزیں حق میں سے اس کا عطف ”زینۃ اللہ“ پر ہے۔ یعنی کس نے حرام کیا ہے اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی لذیذ چیزیں یعنی کھانے پینے اشیاء اور گھٹی والی چیزیں اور دودھ وغیرہ۔

مسئلہ ۱ انسان زانیہ کی ادائیگی میں خوش خوراک خوش پوشاک رہے اس ارادہ پر کہ خوش منظر نظر آئے تو اُس کے لئے جائز ہے۔

مسئلہ ۲ جو معمولی معاش پر گزارہ کر کے باقی دولت اللہ تعالیٰ کے نام لٹکے تو بھی افضل و اولیٰ ہے اس لئے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہے وہ اس سے بدرجہا بہتر و برتر ہے۔

مسئلہ ۳ آدمی معاش پر گزاراوقات رکھنا عزیمت ہے۔ اعلیٰ اور بہتر خوراک و پوشاک کے ساتھ زندگی بسر کرنے کی بھی اجازت ہے بشرطیکہ زانیہ میں کوتاہی نہ ہو اور وہ حلال مال سے ہو۔

مسئلہ ۴ آیت سے یہ بھی ثابت ہوا کہ خوراک و پوشاک میں تمام قسم کے کھانے اور لباس استعمال کرنا مباح ہیں۔ جب تک اس میں شرعی قباحت کی صراحت نہ ہو (اس لئے کہ آیت میں استفہام انکار کے لئے ہے جیسا کہ امام شافعی اور اکثر اصحاب ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا مذہب ہے کہ ”الاصل فی الاث یار الاباحۃ“ اشیاء میں اصل اباحت قائمہ و بعض کے نزدیک توقف ہے کہ نہ اباحت اور نہ عدم اباحت اور جس کے نزدیک اشیاء میں اصل خطر یعنی ممانعت ہے۔

قاعدہ شرعیہ و نکتہ عجیبہ الاصل فی الاث یار الاباحت کے قائلین کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے منع نہیں کرتا۔ صرف ان چیزوں سے روکتا ہے جو ان کے لئے مضر ہوں اس سے ثابت ہوا کہ اصل اباحت ہے اس اعتبار سے کہ وہ اللہ تعالیٰ اور غنی اور جواد ہے اور حرمت و ممانعت ضرر کے لئے حواض میں سے ہے اور اس کا جب تک ثبوت نہ ہو اس کا اجر نہیں ہوتا اور یہاں آیت میں بھی ایسی صورت ہے مانعین کی دلیل یہ ہے کہ اشیاء میں الاطلاق اللہ تعالیٰ کی ملک ہیں اور یہ قاعدہ ہے کہ کسی کے مال میں تصرف کرنا

مالک کی اجازت کے بغیر جائز نہیں اور اس مالک کی اجازت کی خبر نہیں۔ یعنی اس کا ثبوت نہیں جب اباتہ کا ثبوت نہیں تو اباتہ کی بالمقابل خطر باقی ہے اس لئے کہ اس کا موجود ہے یعنی ملک الیغیر۔ اس سے ثابت ہوا۔ یا الاصل فی الاستیجار الخطر ہے۔ توقف کرنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ شے کی حلت و حرمت شرع کے حکم پر موقوف ہے۔ شرعی حکم کے ورود سے پہلے ہم نہ اباتہ کو ثابت کر سکتے ہیں اور نہ خطر کو بنا بریں توقف ہی لازم ہوا۔

قائدہ : عبدالظاہر بغدادی نے کہا کہ فقہاء کے نزدیک توقف اس ہر عمل کو کہا جاتا ہے کہ جس کے متعلق شریعت سے اباتہ و خطر کا کوئی ثبوت نہیں ہو۔ اس پر اگر عمل کیا جائے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے ترک کو ثواب ہوگا اور نہ (عذاب) قُلْ هِيَ بِلَدِي عَذَابٌ عَظِيمٌ پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے یہ نہایت اور طہیات دکنانی تفسیر (الغالی) لِلَّذِينَ آمَنُوا ان لوگوں کو جو ایمان لائے۔ لِّلَّذِينَ كَانَتْ مُتَقِرَّةً مَحْذُوفٌ سے ہے۔ "فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا" اس کا تعلق آمنا سے ہے۔ بعض نے کہا کہ مستقر کے متعلق ہے کہ جس سے للذین سے ہے۔

قائدہ : طہیات کی تخلیق کا اصلی مقصود یہی ہے کہ بندگان خدا کو عبادت الہی پر تقویت حاصل ہو تاکہ اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمتیں پاکر عبادت الہی میں مصروف ہوں اور کفر و معاصی سے بیزاری کا اظہار کریں۔ **نکتہ :** نعمتیں حقیقتہً اہل ایمان کے لئے پیدا ہوئیں اور کفار اہل ایمان کے طفیل ہیں تاکہ قیامت میں ان کو کوئی عذر نہ ہو اس لئے یہ نہ فرمایا "لِلَّذِينَ آمَنُوا وَلِغَيْرِهِمْ فِي الدُّنْيَا" خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ قیامت میں نعمتیں خالص اہل ایمان کے لئے ہوں گی۔ اس وقت ان کا کوئی شریک نہ ہوگا۔ اگرچہ دنیا میں ان کے ساتھ نعمتوں میں کفار بھی شریک ہیں اور خالصتہً کا منصوب ہونا جو لِلَّذِينَ آمَنُوا سے منوی طور حال ہونے کی وجہ سے ہے اور یوم القیامۃ خالصتہً کے متعلق ہے۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ ہمیں طلب کمالات سے کون منع کر سکتا ہے جنہیں اللہ تعالیٰ نے غیب القیب سے اپنے مخصوص بندوں یعنی انبیاء و اولیاء کے لئے پیدا فرمایا اور تمہارے اوپر ان کمالات و کمالات کے کون حرام کر سکتا ہے جو انہیں طلب کرنے کی سہی کرتا ہے تو بلا تاخیر اور بلا کم و کاست اسے نصیب ہوتی ہیں اور زینتہ کی اضافت اللہ تعالیٰ کی طرف اس لئے ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے الطاف اور کرم و نازوں کے حقائق سے پیدا فرمایا۔ مثلاً ابدان کو شریعتوں اور ان کے آثار سے اور نفوس کو آداب اور ان کے اقتدار سے اور قلوب کو شہاد اور ان کے انوار اور ادراج کو معارف اور ان کے اسرار سے اور اسرار سے مجمع سرم کو طوابع اور ان کے آثار سے زینت بخش بلکہ یوں کہو کہ انسان کے طوابع کو آثار جو د سے اور بواسطہ ان کو انوار جو د سے زیب و زینت بخشی۔ الطہیات من الرزق و حقیقت ان امور کو جاتا ہے۔ جنہیں نفس کے حقوق کو نہ ہو اور

نہی اس کے خطوط انہیں شامل ہوں بلکہ وہ خالص اللہ تعالیٰ کے حقوق و عطیات اور حقوق ہوں۔

قُلْ هَلْ يَلِدُ الَّذِينَ آمَنُوا فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا " یہی کرامات و مقامات صرف انہی مشائخ و مسادات کے لئے ہیں۔ جنہوں نے دنیا میں زندگی بسر کی اور انہیں نفس کے آفات سے بھی متاثر نہ کرنا پڑا اور صفاتِ ہیمنہ کی کمبود رات سے بھی واسطہ نہ ملا۔ " خَالِفْتَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " لیکن قیامت میں آفاتِ نفسانیہ اور کمبود رات ہیمنہ سے پاک اور صاف ہوں گے۔ گویا ان کے حق میں فرمایا کہ وَزَعْنَا مَا تَقِي سِدْرُ حَمَمٍ مِنْ غُلٍّ اور ہم نے اُن کے سینوں سے کھوٹ باہر نکال چھینا۔ كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْأَيَّاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ " اسی طرح ہم علم والوں کے لئے آیات کو تفصیلی طور بیان کرتے ہیں۔ یعنی دوسرے احکام کی طرح اس حکم کو بھی ہم مفصل طور بیان کرتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے لئے جو علم والے ہیں۔ اُن کے لئے ان آیات کے عجیب معانی و مطالب بیان کر دیئے گئے ہیں ۳۳ قُلْ آمَنَّا حَقًّا كَرَّمَ الْقَوَّاحِشِ اے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیے کہ جسے شک اللہ تعالیٰ نے فواحش کو حرام فرمایا ہے اور فواحش وہ ہیں کہ جن کا قبیح واقعہ اور ظاہر ہو۔ اُن سے کہا تو مراد ہیں۔ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ " وہ جو ظاہر اور باطن ہیں یہ الفواحش سے بدل ہے یعنی وہ فواحش جو کھلم کھلا یا پوشیدہ طور ہوتے ہیں جیسے کفر و منافقت وغیرہ وغیرہ وَالْإِشْمِ اور وہ اُمد جو گناہ کا سبب بنیں وہ صنائر ہوں یا کبائر وَالْبَغْيِ اس سے ظلم اور کبر مراد ہے۔

سوال: اس کا ذکر الاثم میں آگیا ہے پھر اسے علیحدہ ذکر کرنے کا کیا فائدہ۔

جواب: مابذ مقصود ہے تاکہ اس کی زجر کے لئے مزید تاکید ہو جائے۔

بَغْيٍ الْحَقِّ " یہ بغی کے متعلق ہے اس کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے اس لئے بغی ہوتا بھی ہمیشہ ناحق ہے۔ اس میں حق کا مفہوم پیدا ہو سکتا ہی نہیں۔ "وَإِنْ يَشْرِكُوا بِاللَّهِ اس کا عطف قرم کے مفعول پہ ہے یعنی ہم نے تمہارے اوپر اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک کرنے کو حرام فرمایا ہے۔ مَا كُنْ يَنْتَزِلُ بِهِ ایسی چیزیں جنہیں اللہ تعالیٰ کیلئے شریک ماننے پر اللہ تعالیٰ نے کوئی دلیل نہیں نازل فرمائی اور نہ ہی ان کی عبادت کا حکم فرمایا۔

سُلْطَنًا یعنی حجۃ اور بُرْہان۔ اس سے مشرکین کے ساتھ تہکم مطلوب ہے اس لئے کہ جب اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک بننے کی کوئی دلیل ہے ہی نہیں تو اس کے ذکر سے تہکم ہی مقصود ہو سکتا ہے اور اُن سے استہزا ہی ہوگا۔ اس لئے کہ اشراک باللہ کے لئے کوئی بُرْہان ہو تو اُسے نازل کیا جائے۔ جب دلیل ہے ہی نہیں تو اس کے نزول کا تصور ہی نہیں کیا جاسکتا۔ "وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ" اور یہ کہ تم اللہ تعالیٰ کے لئے وہ باتیں کہتے ہو جن کا ہمیں علم بھی نہیں۔ مثلاً الحاد یا اللہ تعالیٰ پر افتراء اور بہتان تراشی وغیرہ مثلاً کہا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيْهَا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں کسی قسم کا امر نہیں فرمایا۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلات تجزیہ میں ہے کہ فرائض وہ امور ہیں جن کے ارتکاب سے بندہ اپنے مولیٰ سے دور ہو جائے اور وہی بندے کو مولیٰ کی طرف پہنچنے کے لئے مانع ہوں۔ عوام کے لئے ہی ناظر ہیں کہ جن سے شرع نے روکا ہے۔ لیکن بندہ ان کا ارتکاب کرے اور ان کے مالین سے وہ وسوسہ مراد ہیں جو دل پر کھینچے ہیں اور خواص کے ناظر سے وہ امور جو ان کے لئے نفوس میں خلط و ذہن ہوتا رکھے گئے ہیں مراد ہیں اور مَالِطُن سے محبوب سے صبر کرنا (اگرچہ ایک لمحہ) مراد ہے اور اخصل خواص کا ناظر منہا "ترک استیجاب یا اسباب دنیا میں کسی ایک سبب سے متعلق ہونا اور مَالِطُن سے وازن کی کسی شے کا میلان اور عالین میں ماسوی اللہ کی طرف ملتفت ہونا اور الاثم سے اعراض عن اللہ۔ اگرچہ آنکھ پھینکے کی دیر ہو اور البغی سے غیر اللہ کی محبت اور اسے غیر محل میں رکھنا مراد ہے۔ اِنْ تَشْرِكُوْا بِاللّٰهِ یعنی جن چیزوں کے لئے غیر اللہ میں سے اجازت نہیں۔ تم ان سے استغاثت نہ کرو۔ جب تک اللہ تعالیٰ اُن کے لئے دلیل اور حجت نہ نازل فرمائے۔ یعنی جب تک اُن کے لئے شریعت مطہرہ کی اجازت نہ ہو وَ اَنْ تَقُوْلُوْا عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ۔ یعنی اپنے نفس اور اس کی خواہش کے مطابق فیصلے مت کرو یا یہ کہ اپنے عقلی دھوکوں سے اللہ تعالیٰ کی حقیقت معلوم کرنے کا دم نہ مارو یا یہ کہ جب تمہیں معلوم ہی نہیں تو تم اللہ تعالیٰ کے عرفان اور اللہ والوں کے مقامات و مراتب اور اثبات کلمات اپنی طرف سے بیان نہ کرو۔ اس لئے کہ تم ایسی باتوں سے بے خبر ہو اور نہ ہی تمہیں ان کے متعلق کچھ معلومات ہیں۔

(دَبِط) اَب رَسُلِ کَرَام کے مذکذبین مشرکین کی تہدید کی جائیں گی ۲۵ وَلِكُلِّ اُمَّةٍ جَعَلْنَا لَهَا جَلًّا اب سب کے لئے "اَجَل" ایک معیار مقرر ہے یعنی اُن کی ہلاکت کے لئے ایک وقت مقرر کر دیا گیا تھا۔ فَ اِذَا جَاءَ اَجَلُهُمْ اَب سب کے لئے جب اُن کے لئے وقت آجاتا "هُم" ضمیر کا مرجع کُلِّ اُمَّةٍ ہے اس لئے اَبالِغ نہیں فرماتا کہ معلوم ہو کہ جس کے لئے جو وقت مقرر ہوا اُس کا وہی وقت مقرر کردہ اس پر وارد ہوا۔ تو وہ اللہ تعالیٰ کے عذاب میں گرفتار ہوا لَا يَسْتَاخِرُوْنَ اس مقرر کردہ وقت سے تیجے نہیں ہوں گے۔ سَاعَةً گھڑی بھر یعنی مختصر دیر بھی اسے نہایت معمولی وقت کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ اس سے مقصد یہی ہے کہ وہ اپنے مقرر کردہ وقت سے تیجے نہ ہوں۔ باب استغفار لاکرواضح کیا گیا کہ انہیں اس معاملہ اتنا عاجز اور کمزوری تھی کہ ان کا کوئی بس نہیں چل سکتا تھا اور محروم ایسے تھے کہ اُن کے مطالبہ کے باوجود بھی انہیں کسی طرح بھی ہمت نہ مل سکی وَلَا يَسْتَقْدِرُوْنَ اور نہ اپنے اجل سے پہلے مرتے تھے۔

اجل چوں فردا آیدت پیش و پس

پیش و پس نگذازد یک نفس

ترجمہ : جب کل اجل آگے تیجے آیا۔ تو پھر سانس کو آگے تیجے نہیں ہونے دے گا۔

حکایت

منقول ہے کہ ایک بادشاہ نہایت ہی عبادت گزار تھا لیکن اسے دنیا کا میلان پیدا ہوا اور شاہ کے
اور میں سخت ہنہمک ہو گیا۔ اس نے ایک محل تیار کرایا اور بہت بڑا مضبوط بنایا اور اس کا
اچھا فرش تیار کیا اور اعلیٰ اعلیٰ قسم کے کمرے بنوائے اس میں ایک دن اپنے بڑے بڑے وزیروں امیروں
مشیروں کو دعوت کسے لئے بلایا اور بہترین کھانے تیار کئے۔ اس میں اُس نے عوام کو بھی بلایا۔ تمام رعایا خوش
ہو کر اس محل میں حاضر ہوئی اور خوب کھایا پیا اور بادشاہ کو دو عائیں دیں اور محل کو دیکھ کر حیران رہ گئے عوام
تو کھانا کھا کر چلے گئے اور بادشاہ اور اُس کے وزراء وغیرہ وہیں پر رہ گئے اور چند روز ٹھہر کر کہا کہ میں واقعی
اس محل کی تیاری سے کتنا خوش ہوں اور تم دیکھ رہے ہو کہ میری خوشی کی کیا انتہا ہے اور ساتھ یہ بھی کہا کہ میرا دل
چاہتا ہے کہ میں تمام لوگوں کے لئے اس طرح کا علیحدہ علیحدہ محل بنواؤں۔ تم چند وزیر سے ہاں ٹھہرو اور مجھے اس
معلق مفید مشورے دو۔ وہ وزراء اور مشیران کار اس کے ہاں ٹھہر گئے اور مختلف طور کی رائیں قائم ہوتی رہیں
اور متعدد مشورے ملے ہوئے۔ ایک رات بیٹھتے تھے کہ اس محل کے کنا سے آواز آئی۔ جس کا مضمون یہ تھا کہ

یا ایہا الناسی لمیۃ

لاتا من فان الموت مکتوب

هٰذا الخلاق ان سوادان فرحوا

فالموت حقف لادی الامال منضوب

لا تبیین دیا را لست تسکھا

وداجع انسلک کما یغفر الخوب

ترجمہ : اے محل تیار کر کے اپنی موت کو بھٹو لئے والو بے خوف ہو اس لئے کہ موت تو ضرور آئے گی یہ مخلوق
کتنی خوشحالی سے زندگی بسر کرے لیکن موت بچھٹ لگانے کے لئے تیار کھڑی ہے۔ ایسے مکانات
کیوں تیار کرنا چاہتے ہو جہاں تم نے ٹھہرنا ہی نہیں۔ نیکیوں میں لگو تاکہ تمہارے گناہ بخشے جائیں۔
یہ مضمون سن کر وہ بادشاہ اور اس کے ساتھی بہت گھبرائے۔ بادشاہ نے سب سے کہا کیا تم نے سنا نہیں کیا
کہا گیا ہے۔ سب نے کہا ہاں ہم نے سنا ہے۔ بادشاہ نے پوچھا کیا اس سے تمہیں میری طرح کچھ محسوس بھی ہوا انہوں
نے کہا آپ کو کیا محسوس ہوا۔ اس نے کہا کہ میں سمجھتا ہوں کہ اب موت میرے سر پہ لکھی ہے۔ سب نے کہا گھبرائیے
نہیں آپ کی عمر راز ہو۔ ہم سب آپ کے خدام ہیں۔ آپ تا دیر اپنے مال و منال سے فائدہ اٹھائیں۔ بادشاہ
نے کہا اب یہ باتیں مجھے اچھی نہیں لگ رہیں لاؤ شراب کی بوتلیں اور ان سب کو توڑ دو اور لاؤ گلے بجانے
کا سامان اے ٹکڑے ٹکڑے کر دو۔ چنانچہ ایسے ہی ہوا اور اس سے فارغ ہو کر جملہ گناہوں سے تائب ہوا

اور موت کہتے کہتے اس کی جان نکل گئی۔ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے۔

حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا

۱۱ خواجہ در بند نقشب الوانت

خانہ اند پلے پست دیرانست

۱۲ آں کہ قرارش نگفتے و خواب

تاگل و نسرین نہ یفشاندے نخست

۱۳ محو دشن گیتی گل رویش بر بخت

خار بناں بر سر خاکش برست

ترجمہ ۱۔ خواجہ متان کے نقش و نگار کے خیال میں کہ مکان اور دیران ہے اس سے بڑا ہوتا اور ابھارنا تو

(۲) ایک وہ جو قرار نہ پاتا اور نہ اسے نیند آتی جب تک بستر پر گل و نسرین نہ بچھاتا۔
(۳) یہی گردش زمانے اس کے گلاب کے چہرے کو الیا بے عزت کیا کہ کانٹے ہی اس کی قبر سے اگاٹے

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ ہر ایک قوم خواہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف جاننے والے ہیں یا بہشت کی طرف
یا دوزخ کی طرف ان کے لئے مدت معلوم اور وقت مقرر ہے۔ پھر جب ان کی مقرر کردہ ختم ہوتی ہے

جس کا کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کے لئے ازل میں مقرر فرمایا تو لا یستأجرون ساعۃ ولا یتقدمون " ایک گھڑی بھی آگے پیچھے
جس ہوں گے۔ یہ وعدہ اللہ والوں کے لئے تسلی قلب اور دشمنوں کے لئے وعید اور سزا سنائی ہے کہ لا یتقدمون الخیر

تفسیر عالمانہ ۲۵ یٰ یٰ یٰ ادم یہ خطاب تمام لوگوں کو ہے۔ اٰمّا یہ دراصل اِن مّا تھا۔ لفظ دما
کے ہم میں ان شرطیہ کے نون کو مدغم کیا گیا ہے۔ ان شرطیہ کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے اس

لئے کہ لفظ مابھی شرط کے لئے آتا ہے۔ یٰٰ تین کھڑ دُسل " اسے آدم زادو اگر تمہارے ہاں رسل کرام علیہم السلام
سرفراز ہیں جن کھڑ درائیکہ وہ تمہاری جنس سے ہوں یہ رسل کی صفت ہے۔ یَقْضُونَ عَلَیْکُمْ اٰیٰتِی
یہ رسل کی دوسری صفت ہے یعنی تمہارے لئے ہمارے احکام و شرائع بیان کریں گے۔

سوال ظاہری کلام کا تقاضا یہی ہے کہ یہاں پر ان کے بولنے اِذَا ہنّا چاہیے۔ اس لئے کہ انبیاء و رسل کرام
علیہم السلام کا تشریف لانا اللہ تعالیٰ کے حکم میں محقق و وقوع ہے۔

جواب معلوم کہ مشکوک کے طور لاکر تنبیہ کر دی گئی ہے کہ رسل کرام علیہم السلام کا بھیجنا اللہ تعالیٰ پر واجب نہیں
بلکہ عقلاً ایک جائز امر ہے کہ یوں کہا جائے کہ وہ رسل کرام کے نہ بھیجنے پر قادر ہے اور نہ ہی اُسے رسل کرام کا بھیجنا شرعاً

واجب ہے یہاں تک کہ کہا جائے کہ (معاذ اللہ) نہ بھیجے گا تو گنہگار ہوگا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ پر مثلاً و شرعاً کوئی شے واجب نہیں۔ ہاں اس کی حکمت کا اتفاق ایسا ہی ہے کہ رسل کرام کو بھیجے کہ ارسال رسل میں بے شمار مسلمات اور حکمتیں ہیں۔ **فَمَنْ** - یہ من شرطیہ ہے۔ پس جو کوئی اتقیٰ تکذیب سے ڈے۔ **وَأَصْلَحَ** اپنے اعمال کی اصلاح اور رسول علیہ السلام کی اطاعت و فرمانبرداری کرتا ہے۔ **فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ**۔ پس ان پر کوئی خوف نہیں یعنی مستقبل میں گنہگاروں کو لاحق ہوگا اس سے یہ لوگ بے خوف ہوں گے۔ **وَلَا هُمْ يُخْزَوْنَ** اور نہ وہ لوگ عین ہوں گے۔ یعنی انہیں دنیا میں کسی چیز کے فوت ہوجانے کا غم نہ ہوگا اس لئے کہ آخرت کی وارا کرامت کی نعمتوں میں ایسے متفرق ہوں گے کہ انہیں دنیا و مافیہا کا خیال تک نہ رہے گا۔

۵ وَالَّذِينَ كَذَبُوا اور جن لوگوں نے ہمارے آیات کی تکذیب کی۔ یعنی ہمارے رسل کرام علیہم السلام کی **وَأَسْتَكْبَرُوا** اور تکبر کیا یعنی اپنی غفلت کا خیال کیا اور سرکشی کی **عَنْهَا** آیات سے جو کہ اللہ تعالیٰ کی توحید پر ایمان لانے کے لئے دلائل کی حیثیت ہیں **أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ** وہی دوزخی ہیں یعنی ہمیشہ دوزخ میں مقیم رہیں گے۔ **هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** وہ اس دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے یعنی دوزخ کی آفات دائمی ہوگئے **فَمَنْ أَظْلَمُ** پس کون زیادہ ظالم ہے یعنی کوئی ایسا نہیں **مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا** جو کہ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ کا افتراء کرے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف ایسی بات کی نسبت کرے جو اس نے نہیں فرمائی۔

قائدہ اس کا شریک اور زوج اور اولاد ثابت کرنا بھی افتراء میں داخل ہے۔ **أَوْ كَذَّبَ**۔ یا اس کی آیات کو جھٹلائے یعنی جو کچھ اس نے فرمایا ہے اسے جھوٹا کہے۔

قائدہ اللہ تعالیٰ پر افتراء اور اس کے آیات کی تکذیب کا گناہ برابر ہے۔ چنانچہ فرمایا **أُولَٰئِكَ** وہ لوگ جو اصناف مذکورہ کے موصوف ہیں یعنی افتراء اور تکذیب کرنے والے **يَنَالُهُمْ** انہیں پہنچے گا **نَصِيبُهُمُ** ان کا حصہ **مِنَ** الکتاب۔ کتاب سے جو ان کے لئے کتاب میں رزق اور زندگی کھئی گئی ہے۔ **حَتَّىٰ** **إِفْبَاءَهُمْ** رسولنا یہاں تک کہ ان کے ہاں ہمارے رسل کرام علیہم السلام تشریف لائیں گے یعنی ملک الموت اور ان کے خدام **يَتَوَفَّوْنَهُمْ** وراںخیا کہ وہ انہیں فوت کریں گے یعنی ان کی رو میں قبض کریں گے۔

قائدہ اگرچہ لفظ **حَتَّىٰ** سے کلام کا آغاز کیا جاتا ہے لیکن یہاں پر اپنے فعل کا قبل **يَنَالُهُمْ** کی غایت کیلئے ہے اب عبارت یوں ہوئی **يَنَالُهُمْ** **لنصيبهم** من الکتاب **الی ان** **تاتيههم** ملائکہ الموت۔ الخ پھر جب ان کے ہاں ملائکہ ارواح قبض کرنے کے لئے آئیں گے تو انہیں زجر و توبیخ کرتے ہوئے۔ **قَالُوا** کہیں گے **أَيْنَمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ** **مِن دُونِ اللَّهِ** کہاں میں تہانے وہ معبود جن کی اللہ تعالیٰ کے ماسوا دنیا میں پرستش کرتے تھے۔

سوال : اُن کا قاعدہ ہے کہ اسے ملحدہ کھا جائے اس لئے کہ ماحولہ اور این اسم طرف ہے۔ لیکن یہاں دونوں کو اکٹھا لکھا گیا۔ اس کی وجہ کیا ہے۔

جواب : صحیفہ عثمانی میں یونہی لکھا گیا ہے لہذا اس کی اتباع میں ہر عیقت آن میں ایسے ہی لکھا جائے گا۔
 قَالُوا کفار جب جواب دیں گے ضَلُّوا عَنَّا وہم سے غائب ہو گئے۔ اب ہم انہیں نہیں جانتے کہ وہ کہاں ہیں دُشِبُوا عَلَی الْفِیْضِ۔ اس کا عطف قَالُوا پر ہے یعنی وہ اپنے لئے اعتراف کریں گے۔
 اَنَّهُمْ کَانُوا۔ تحقیق وہ دنیا میں تھے۔ کَافِرِیْنَ۔ کاذب یعنی جو عبادت کے ہر مرکز مستحق نہیں تھے ان کی عبادت کستے تھے۔ جب وہ اپنے کردار کا انجام اور گمراہی دیکھیں گے۔

سوال : یہاں پر اُن کا اعتراف کا بیان ہے حالانکہ دوسرے مقام پر فرمایا کہ **وَاِنَّ رَبَّنَا مَا کُنَّا مُشْرِکِیْنَ** اللہ کی قسم ہم مشرک نہیں تھے۔

جواب : مختلف فرقے مختلف جواب دیں گے بعض ہی کہیں گے جو آیت ہذا میں ہے بعض وہی کہیں گے جو سوال میں مذکور ہوا۔

جواب : یا وہ مختلف اوقات میں ایسے مختلف جواب دیں گے۔

قائدہ : مقصد یہ ہے کہ انہیں تنبیہ کی گئی ہے کہ قیامت کے وقوع میں کوئی دیر نہیں گزیرے گی کہ ان کے لئے قیامت قائم ہو جائے گی۔ اگر یہ ہی تاویل نہ کی جائے تو سوال پیدا ہو گا کہ یہی سوال و جواب پھر انہیں سزا کے طور پر جہنم میں داخلے کا حکم پھر جہنم میں اُن پر یعنی دُشِبُوا سے سب کسب قیامت کے قیام کے وقت ہوں گی۔

۲۸ **۱۸** **۱۹** **۲۰** **۲۱** **۲۲** **۲۳** **۲۴** **۲۵** **۲۶** **۲۷** **۲۸** **۲۹** **۳۰** **۳۱** **۳۲** **۳۳** **۳۴** **۳۵** **۳۶** **۳۷** **۳۸** **۳۹** **۴۰** **۴۱** **۴۲** **۴۳** **۴۴** **۴۵** **۴۶** **۴۷** **۴۸** **۴۹** **۵۰** **۵۱** **۵۲** **۵۳** **۵۴** **۵۵** **۵۶** **۵۷** **۵۸** **۵۹** **۶۰** **۶۱** **۶۲** **۶۳** **۶۴** **۶۵** **۶۶** **۶۷** **۶۸** **۶۹** **۷۰** **۷۱** **۷۲** **۷۳** **۷۴** **۷۵** **۷۶** **۷۷** **۷۸** **۷۹** **۸۰** **۸۱** **۸۲** **۸۳** **۸۴** **۸۵** **۸۶** **۸۷** **۸۸** **۸۹** **۹۰** **۹۱** **۹۲** **۹۳** **۹۴** **۹۵** **۹۶** **۹۷** **۹۸** **۹۹** **۱۰۰**
 اُنہیں قیامت میں اللہ تعالیٰ یا کوئی فرشتہ کہے گا **اُدْخُلُوا فِیْ اُمَمٍ** داخل ہو جاؤ ان امتوں میں جو اُن کے ساتھی ہوں گے۔ **فَذَکَلَتْ** تحقیق گزر چکے **مِنْ قَبْلِکُمْ** **مِنَ الْجَنِّ وَالْاِنْسِ**۔ گندمی ہوئی امتوں میں تم سے پہلے جنوں اور انسانوں سے **فِی النَّارِ** دوزخ میں۔ اس کا تعلق **اُدْخُلُوا** سے ہے۔

سوال : جنات کو انسانوں سے پہلے کیوں ذکر کیا گیا۔

جواب : تخلیق میں جنات پہلے ہیں۔ اس لئے کہ جب اللہ تعالیٰ نے جن پیدا فرمائے تو ان میں بعض مومن تھے اور بعض کافر۔ جب اہل ایمان پر کفار جنات غلبہ پائے تو اللہ تعالیٰ نے کفار کو مار ڈالا۔ چنانچہ منقول ہے کہ ان کے ہاں فرشتوں کا ایک لشکر بیجا۔ جن کا میرٹھ کر ابلیس کو بنایا گیا۔ انہوں نے جنات کی اینٹ سے اینٹ بجادی اور سب کو فنا کر ڈالا۔ اس کے بعد ہی آدم علیہ السلام اور ان کی اولاد کو پیدا فرمایا۔ انہیں بھی بعض کافر تھے جیسے قذیل اور بعض مومن۔ جیسے ہایل۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہر زمانہ میں کافر بھی رہے۔ جو جہنم کے مستحق ہوئے اور مومن بھی جو بہشت کے مستحق۔ تا قیامت یہ سلسلہ رہے گا۔ یہاں تک کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ قیامت جب قائم ہوگی تو اس وقت ایک بھی

اللہ اللہ کرنے والا نہ ہوگا۔

کَلَّمَآ دَخَلَتْ اُمَّةٌ جِبْ اُكَلِّیْ پھلی تمام امتیں جہنم میں داخل ہوں گی لَعْنَتْ اُحْتَهَا تودہ ہر اس دوسری امت پر لعنت کرے گی جس نے اسے گمراہ کیا ہوگا یا جس کی تقلید میں اس سے گمراہی سرزد ہوئی ہوگی مثلاً مشرکین کا ایک گروہ دوسرے کو اور یہودی اپنے دوسرے یہودیوں کو اور نصاریٰ اپنے دوسرے نصاریٰ کو اڑ بھوس دوسرے مجوسوں کو لعنتی کہیں گے اس طرح ہر چھوٹے طبقہ کے گمراہ اپنے بڑے لیڈروں پر لعنت کریں گے مثلاً کہیں گے خدا تم پر لعنت کرے تم نے ہی ہیں دھوکہ دیا۔

فائدہ : اخت سے دین و ملت میں، بحیثیت مراد ہے۔

سوال : اختہا کے بجائے اغابا کیوں نہ کہا۔

جواب : یہاں پر دوسری جنس کی امت اور جماعت مراد ہے اور یہ دونوں مونث ہیں۔ حتیٰ اِذَا رُکِبَ فَمِنْهَا بحقیقہً ناقل کی غایت سے لئے ہے یعنی کافروں کو گمراہوں میں بانٹ کر گروہ درگروہ جہنم میں داخل ہوں گے جب ایک گروہ جہنم میں داخل ہوگا تودہ دوسرے پر لعنت کرتا ہوا داخل ہوگا۔ یہاں تک کہ سب کے سب جہنم میں داخل ہو جائیں گے۔ اور جب تمام جہنم میں اکٹھے ہو جائیں گے۔

فائدہ : ادار کو دراصل تدار کو آ تھا۔ تدار دال ہو کر دال میں مدغم ہوئی ہے۔ اس کے بعد ہمزہ وصلی داخل کیا گیا ہے۔ قَالَتْ اُخْرَادُهُمْ ت تو ہر پھلی امت کہے گی یعنی وہ جو پہلی جماعت کے بعد اس کی دوسری جماعت جہنم میں داخل ہوگی۔ اس سے لیڈروں کے تابعدار مراد ہیں۔

فائدہ : آخری بمعنی آخرۃ ہے آخر کی مونت۔ جو اوّل بالمقابل ہے نہ آخری بمعنی غیر جیسے وزیر آخری میں ہے۔ لَا دَلِيلَهُمْ اپنے سے پہلی جماعت کے لئے یعنی اپنے لیڈروں کے لئے جب وہ اللہ تعالیٰ سے مخاطب ہوں گے۔ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ اَصْحَابُنَا اے ہمارے رب انہوں نے ہیں گمراہ کیا تھا۔ یعنی انہوں نے طرح طرح کے شبہات ڈال کر ہمیں ہدایت سے دور رکھ کر گمراہ کیا اور ہم ان کی اقتدار میں گمراہ ہوئے۔ فَاَتَمَّوْهُ عَذَابًا پس انہیں دوسرے عذاب میں مبتلا فرما۔ مِّنَ النَّارِ جہنم کے عذاب سے اس لئے کہ وہ خود گمراہ تھے اور ہمیں بھی گمراہ کیا۔ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی ذُلُّ لے گا۔ لِيُخَلَّ بِرَأْسِکَ اگلے پچھلے لوگوں کے لئے ضِعْفٌ دوسرا عذاب ہے لیڈروں پر بوجہ کفر اور دوسروں کو گمراہ کرنے کی وجہ سے اور ان کے معتدلوں پر بوجہ کفر اور لیڈروں کی تقلید کے۔

فائدہ : یہ تفسیف اس لئے نہیں کہ وہ اس کے مستحق نہیں۔ اس طرح سے بلا وجہ کسی کو دوسرے عذاب مبتلا کرنا

۱۔ یہ صرفی قاعدہ ہے اس کی تفصیلی فقر کی ابواب الصرف میں دیکھیے۔ (ادبی غفرلہ)

ظلم ہے۔ بلکہ کفر کے علاوہ لیڈروں کو دوسرا عذاب دوسروں کو گمراہ کرنے کی وجہ سے اور ان کے متدیوں کو بوجہ تقلید کے
 وَلَٰكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ لیکن ہمیں معلوم نہیں ہو رہا کہ تمہیں کیا ہو رہا ہے اور تمہارے دوسروں کو کس طرح عذاب میں
 مبتلا کیا جا رہا ہے ۶۹ وَقَالَتْ اُولَٰئِهٖمْ كَافِرٌ ضَلَّ ۝ اُولَٰئِهٖمْ كَافِرٌ ضَلَّ ۝ اُولَٰئِهٖمْ كَافِرٌ ضَلَّ ۝ اُولَٰئِهٖمْ كَافِرٌ ضَلَّ ۝
 سے کہیں گے جب وہ اللہ تعالیٰ کا عذاب سن لیں گے۔ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ ۝ تمہیں اور کسی
 قسم کی نصیحت نہیں کہ تم نے کفر سے کنارہ کشی کی اور گمراہی سے دور رہے ہو۔ بلکہ تم کفر و گمراہی میں جا رہے
 برابر کے شریک ہو پھر اب کس خیال میں ہو کہ تمہیں بہ نسبت ہم سے عذاب میں تخفیف ہو گی یہ ہرگز نہیں ہو سکتا
 کہ تمہیں تمہارے سے زائد عذاب ہو۔ ہم نے کفر پر تمہیں مجبور مقبور کیا تھا بلکہ تم خود اس میں مبتلا ہوئے اس لیے
 کہ وہ تمہاری خواہشات کے عین مطابق تھا۔ فَاذْكُوا الْعَذَابَ ۝ اب اس تم عذاب چکھو۔ جیسا کہ تمہارے مقدر ہوا
 ہے یہ کفار کے لیڈر اپنی دل کی تسلی کے لئے کہیں گے۔ يٰۤاَكْفُرْ تُمْ تَكْفِرُونَ ۝ بسبب اس کے کہ تم کفر کا
 ارتکاب خود کرتے تھے اور اب اس کا عذاب دوسروں پر ڈالتے ہو۔

ع جملہ دانند ایں اگر تو نگر دی
 ہر چہ کا ریش تو زسے بد کر دی

ترجمہ : سب کو معلوم ہے اگر تو یقین نہیں کرتا تو جو کچھ تو بے گاہی پھل کاٹے گا۔

تَقِيْمُهُ : کفار وہی تو ہیں کہ جنہوں نے اللہ والوں کی رہبری سے انکار کیا اور ہدائیوں کے مرکب ہوئے اور انہیں انبیاء
 و اولیاء کے طریقے اچھے نہ لگتے تھے۔ اب وہ اپنی اُن غلطیوں کا اعتراف کریں گے اور کہیں گے کہ واقعی وہ دنیا
 میں گمراہ تھے لیکن ان کا یہ اقرار اس وقت کسی کام نہ آئے گا۔

سبق : دانا وہ ہے جو موت سے پہلے ہی اپنے حالات صحیح کر لے۔

حدیث شریف : اپنے ایمان کی روزانہ تجدید کر لیا کرو۔

فائدہ : تجدید سے ایک مرتبہ سے دوسرے مرتبہ کی طرف منتقل ہونا مراد ہے اس لئے کہ اخاف کے نزدیک تو
 ایمان پہلی بار کلمہ شہادۃ پڑھنے سے مکمل ہو گیا اب اس کی تجدید کا کیا معنی؟ البتہ ایمان کے اٹھارہ مراتب ہیں
 انہیں دہلے کرتا ہے جسے غایت الہی نصیب ہو۔ مثنوی شریف میں ہے۔

تازہ کن ایمان نہ وز قول زبان ۱۱

اے ہوا رات تازہ کرد در نہاں

تازہ ہوا تازہ است و ایمان تازہ نیست

۱۲

کیں ہوا جز قفل آں دروازہ نیست

ترجہ ۱۱ ایمان تازہ کر لیکن نہ صرف زبانی باتوں سے اسے وہ جو تونے خواہشات دل میں بٹھرا رکھی ہیں۔
 ۱۲ جب تک خواہشات نفسانی تازہ ہیں ایمان ترو تازہ نہیں ہو سکتا یہ خواہشات تو اس دروازہ کا تالا ہیں۔

فائدہ ۱: اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کے واسطے سے ایمان کی دعوت دی ہے جس نے انبیاء علیہم السلام کی دعوت قبول کی وہ ہدایت پا گیا اور اسے بہشت نصیب ہوگی اور جو منکر ہوا وہ جہنم میں گیا۔
 بعض بزرگ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جہنم بھی غایت شفقت سے پیدا فرمائی ہے اس لیے عجائبات کہ مثلاً جو شخص اعلان کرے کہ میری بہانی قبول کرو۔ جو آئے گا عزت پائے گا اگر نہیں آئے گا تو اس پر حرج نہیں لیکن دوسرا لوں اعلان کرے کہ میری بہانی قبول کرو جو آئے گا عزت پائے گا اگر نہیں آئے گا تو اسے سزا ملے گی۔ یہ صرف اپنی بہانی کی حاضری کے لئے کہے تو اس دوسرے کا اعلان شفقت و رحمت میں موکہ تر ہوگا۔

دس بعض بزرگ فرماتے ہیں کہ نار جہنم ایک وجہ سے خیر ہے اور دوسری وجہ سے شر۔ جیسے نرود کی آگ کفار کی نظروں میں عذاب تھی لیکن ابراہیم علیہ السلام کے لئے نعمت و رحمت یا جیسے حاکم کے ہاتھ کا ڈنڈا سرکشوں کے لئے رحمت ہے کہ انہیں سیدھا کر کے برائی سے بچائے گا اور دوسرے لوگ اسے عذاب سمجھیں گے۔

نسخہ ۱: جو شخص عذاب جہنم سے بچنا چاہے اسے بزرگوں اور اولیاء اللہ کے نقش قدم پر چلنے کی کوشش کرنی چاہیے۔
 حضرت مولانا دہلوی قدس سرہ ایک دن قرآن والوں کو وعظ فرما رہے تھے کہ جو شخص گناہ کرتے کرتے توبہ

حکایت کے بغیر مر گیا تو وہ جہنم میں جائے گا۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کا عدل ہے ظلم نہیں۔ پھر گناہوں کی سزا دے کہ اللہ تعالیٰ اسے جہنم سے نکال کر بہشت میں داخل فرمائے گا۔ ایک شخص نے وعظ میں کہا کاش کہ ایسا بندہ اپنی بے عزتی سے پہلے سمجھ جاتا تو اسے عزت و احترام سے بہشت نصیب ہوتی پھر اس نے حضرت مولانا دہلوی قدس سرہ سے عرض کی۔ حضرت! آپ میرے لئے دعا فرمائیے کہ وہ کریم مجھے عزت و احترام سے ہی بہشت عطا فرمائے۔ ہم بھی اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ کریم ہمارے ساتھ مہربانی و کرم فرمائے۔ وہی توفیق و ہدایت کا مالک ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا
 لَا تَفْتَحُ لَهُمُ ابْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ
 الْجَنَّةَ حَتَّى يُلَاحِظَ إِلَهُ الْجَنَّةِ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ
 وَكَذَلِكَ نُجْزِي الْمُجْرِمِينَ ٥١ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ
 مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَلِكَ نُجْزِي الظَّالِمِينَ ٥٢
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا أَكْثَرَ
 مِنْهَا أَوْ لِيَكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ٥٣
 وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ
 الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لهذا وَكُنَّا لَكَافِرِينَ
 لَوْلَا أَنْ هَدانا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَتُودُّونَا
 أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ أَوْ رَتَّبْنَاهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ٥٤ وَنَادَى
 أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا
 حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَإِنَّهُمْ مَوْذُونَ
 بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ٥٥ الَّذِينَ يَصُدُّونَ
 عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ٥٦
 وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا
 بِسِيمِهِمْ هُمْ وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْهِمْ
 لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ٥٧ وَإِذَا مَرُفَتِ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ

اَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝۱۰

ترجمہ : وہ جنہوں نے ہماری آیتیں جھٹلائیں اور ان کے مقابلے میں کیا ان کے لئے آسمان کے دروازے نہ کھولے جائیں گے اور نہ وہ جنت میں داخل ہوں جب تک سوئی کے ناکے اونٹ نہ داخل ہو اور مجرموں کو ہم ایسا ہی بدلہ دیتے ہیں۔ انہیں آگ ہی بجھونا اور آگ ہی اڑھنا اور ظالموں کو ہم ایسا ہی بدلہ دیتے ہیں اور وہ خوابان لئے اور طاقت بھر اچھے کام کے ہم کسی پر طاقت سے زیادہ بوجھ نہیں رکھتے۔ وہ جنت والے ہیں انہیں اس میں ہمیشہ رہنا اور ہم نے ان کے سینوں میں سے کینے کھینچ لئے ان کے لئے تینے نہیں ہمیں گی اور کہیں گے سب خوبیاں اللہ کو جس نے ہیں اس کی راہ دکھائی اور ہم راہ نہ پاتے اگر اللہ نہ دکھاتا بے شک ہم سے رب کے رسول حق لئے اور ندا ہوئی کہ یہ جنت تمہیں میراث، علیٰ قہر ہے اعمال کا اور جنت والوں نے دوزخ والوں کو پکارا کہ ہمیں تول گیا جو سچا وعدہ ہم سے ہمارے رب نے کیا تھا تو کیا تم نے پایا جو تمہارے رب نے سچا وعدہ دیا تھا۔ بولے ہاں اور بیچ میں مادی نے پکار دیا کہ اللہ کی لعنت ظالموں پر جو اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اور اسے کجی چاہتے ہیں اور آخرت کا انکار رکھتے ہیں اور جنت دوزخ کے بیچ میں ایک پردہ ہے اور اعراف پر کچھ مرد ہوں گے کہ دونوں فریق ان کی نشانیوں سے پہچانیں گے اور وہ جنتوں کو پکاریں گے کہ سلام تم پر جنت میں نہ گئے اور اس کی طعہ رکھتے ہیں اور جب ان کی آنکھیں دوزخیوں کی طرف پھریں گی کہیں گے اے ہمارے رب ہمیں ظالموں کے ساتھ نہ کر۔

تفسیر عالمانہ ۱۰ اِنَّ الَّذِیْنَ کَذَبُوْا بِآیٰتِنَا ۙ بے شک وہ لوگ جنہوں نے ہماری آیات کی تکذیب کی۔
فَاَلَمْذٰہُ اٰیٰت سے وہ دلائل مراد ہیں جو اصول دین پر دلالت کرتے ہیں جیسے توحید

نبوت، بعثت۔

جَزَاۤءٌ سْتَلْبِزُوْا عَنْهَا اور انہوں نے تکذیب کیا آیات سے یعنی اُن سے انکار کے ایمان سے محروم رہے اور نہ ان کے تقاضا پر عمل کیا۔ اس سے کفار مراد ہیں۔ لَا تَفْتَحْ تَمٰرَ ثَمٰنِیۡہٗ کَوْمَ ثَدٰوٰکَ یہ بڑھا جائے اُس لئے کہ آسمان کے دروازے کثیر التعداد ہیں۔ لَہُمْ الْجَوَابِ السَّمَٰوٰتِ اُن کے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جلتے یعنی نہ ان کی دعائیں مستجاب ہوتی ہیں اور نہ ہی ان کے اعمال قبول ہوتے ہیں اور نہ ہی آسمان کی طرف اُن کی روحیں جاسکتی ہیں جیسے اہل ایمان کی شان ہے کہ ان کی دعائیں بھی مستجاب ہوتی اور ان کے اعمال بھی قبول ہوتے ہیں اور ان کی اڑاح بھی آسمان پر جاتی ہیں۔

حدیث شریف مومن کی روح آسمان پر لے جانی جلتے تو اس کے لئے آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں پھر اسے کہا جاتا ہے مبارک ہو اس نفس کو جو پاکیزہ جسم کے اندر رہا۔ اسی طرح اسے ساتوں

آسمانوں پر لے جایا جاتا ہے اور اسی طرح اس کا استقبال ہوتا ہے اور کافر کی روح کسے لے جب آسمان کے دروازہ کھولنے کے لئے کہا جاتا ہے تو اس کے لئے جواب آتا ہے کہ لے غیث روح ذلیل و خواہد ہو واپس لوٹ جا۔ اسی طرح اسے جہنم میں دھکیلا جاتا ہے۔

قائدہ: جہنم سب سے بڑے ابلیس کے ٹھہرنے کی جگہ ہے اور ساتوں زمینوں کے نیچے واقع ہے۔

مسئلہ: تمام اوراق خواہ سفید ہوں یا شقی سب کے سب اپنے اجسام کے ساتھ متعلق رہتے ہیں۔ اس بنا پر روح کو عذاب ہوتا ہے تو جسم کو اس سے درد محسوس ہوتا ہے جیسے سورج کو آسمان پر ہے لیکن اس کا نور زمین پر پہنچا اہل ایمان گنہگاروں کی روحیں زمین و آسمان کے درمیان ہوا میں لٹکی رہتی ہیں ان میں بعض اپنی قبور میں مقید ہوتی ہیں کسی ایک ہفتہ تک کسی کو سو سال تک کسی کو کم، کسی کو زائد لیکن ان کو اس وقت نجات نصیب ہوتی ہے جب ان کے لئے ایصالِ ثواب کیا جاتا ہے اور نیکوں کے ذریعے ان کی امداد کی جاتی ہے تب وہ کہیں صرف آسمان دنیا کی کسی ایک اقامت گاہ میں انہیں جگہ ملتی ہے۔

وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِغَ الْجَلُّ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ اور وہ بہشت میں داخل نہیں ہوں گے یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناکہ میں داخل ہو۔ یعنی یہاں تک کہ کوئی بڑے جسم والی شے کسی چھوٹے سے سوراخ والی شے میں داخل ہو جائے اور ظاہر ہے بڑے جسم والا اونٹ ہے اور تنگ سوراخ والی سوئی ہے یعنی جب مذکورہ بالا صورت ناممکن ہے اسی طرح اس کا موقف یعنی کافر کا بہشت میں داخل ہونا بھی محال ہے۔ عرب کلاسٹوہ ہے کہ کسی غیر ممکن الصدوہ شے کو دوسری غیر ممکن الصدوہ سے مثال دیا کرتے ہیں۔ مثلاً کسی شاعر نے کہا ہے

اِذْ شَابَ الْغَوَابُ اَتَيْتُ اَهْلِي

وَصَارَ الْقَادِرُ لِلْمَيْنِ الْحَلِيبِ

ترجمہ: جب تو ابورٹھا ہوگا تو میں اپنے گھراؤں گا یا اس وقت تار کو لے سیاہ و دودھ کی طرح سفید ہوگا یعنی نہ تو ابورٹھا ہوگا۔ اسی طرح نہ تیل مذکور سفید ہوگا۔ نہ گھرواپس آئے گا۔

الجلل نامتہ (اونٹنی) کے نہ کو کہا جاتا ہے اور نہ اونٹ کو اس وقت جل کہا جاتا ہے جب وہ ساتویں سال میں قدم رکھے ایسے ساتویں والے اونٹ کو رباع اور اونٹنی کو رباعیہ

حل لغت

۱۔ بفضلہ تعالیٰ ثواب کی سنت ہم اہل سنت میں بکثرت مروج ہے اور دیوبندی و ہابی ٹولہ تعین کی چکر بازی سے اکثر اس سنت نبوی سے محروم رہتے ہیں۔ ۱۳۔ اویسی عقولہ،

رب التحیف) کہتے ہیں۔ الحیاط ہر وہ شے کہ جس سے کسی شے کو بچا جائے۔ لیکن یہاں پر سوئی کا سونچا دنا کہ مراد ہے۔)

۱۔ **قائدہ:** اگر الجمل بغیم الجیم و تشدید الیم ہو یعنی چال سے بنی ہوئی موٹی رسی۔ یا کشتی کا موٹا رسیا جسے قلس کہتے ہیں جسے چند رسیوں سے ملا کر بہت موٹا مکہ بٹھا جاتا ہے۔ وَكَذَلِكَ اور اسی طرح بہت بڑی بیت نامک جزائر یعنی بہشت سے محرومی کی طرح تجزی المجرمین۔ ہم مجرموں کو سزا دیتے ہیں اس سے مجرمین کی جنس مراد ہے کہ جو بھی مجرم ہوگا وہ ہر حال میں جنت سے محروم ہوگا لَکُمْ مِّنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ ان کے لئے جہنم کے پچھلے حصوں کے مِثْلُ جَهَنَّمَ ہذا سے حال ہے محاذ سے جہنم کے پچھلے حصوں مراد ہیں۔ جن پر جہنمی بیٹیں گے اور ان پر بیٹھیں گے وَ مِّنْ فَوْقِهِمْ عَوَاشٍ اور ان کے اوپر پڑے ہوں گے۔ عوایش غاشیہ کی جمع ہے ہر وہ چیز جو کسی شے کو چھپائے۔ غلام یہ کہ جہنم انہیں ہر طرف سے گھیرے گی۔ اس طرح معلوم ہوگا کہ آگ جہنم کا بالاپوش ہے

حدیث شریف کافر کو قہر میں جہنم کی دو تختیاں پہنائی جاتی ہے۔ وَكَذَلِكَ اور اسی طرح سخت سزا یعنی جہنم کے عذاب میں مبتلا کرنے سے تجزی الطالمین ہم ظالموں کو سزا دیتے ہیں۔ چونکہ جہنم کے ایسے عذاب دینے سے سب سے بڑا عذاب سمجھا جاتا ہے اس لئے اس کے بالمقابل جرم بھی سب سے بڑا ذکر کیا گیا ہے۔

حکایت حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ تعالیٰ کے ہاں ایک شخص کا ذکر کیا گیا کہ حدیث شریف میں ہے کہ سب سے آخر میں جہنم سے اس شخص کو نکالا جائے گا جس کا ہنا نام ہوگا جسے جہنم میں ایک ہزار سال یا احزان یا ممان پکارتے گزرا ہوگا۔ یہ حکایت سن کر حضرت حسن بوڑھے اور کہا کہ کاش کہ وہی ہنا د میں ہوتا۔ آپ کے مریدین نے یہ سن کر تعجب کیا تو آپ نے فرمایا کیا تم نے نہیں سنا کہ پھر بھی جہنم سے نکلے گا اور ہیں تو اتنا بھی اپنے اوپر بھروسہ نہیں۔

تفسیر صوفیانہ اِنَّ الَّذِیْنَ كَذَّبُوا بِآیَاتِنَا الخ میں ابھی عادتیں مراد ہیں۔ جو اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء علیہم السلام کو عنایت فرمائی یا وہ کرامات و علوم لدنیہ مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اولیاء کرام کو عطا ہوئیں۔ جن کا مخالفین نے ان کے ماننے سے انکار کیا بلکہ یہ سمجھا کہ ایسی باتیں ایسے لوگوں سے ظاہر نہیں ہو سکتیں۔ لَا تَقْتَمِلْهُمُ ابْوَابُ السَّمَاءِ آیت میں ابواب السما سے قلوب کے سما مراد ہیں کہ جن کے دروازے کھلتے ہیں تو سالک کو بارگاہ حق کا حضور نصیب ہوتا ہے۔ وَلَا یَذْخَبُونَ الْجَنَّةَ میں الجنۃ سے القربۃ والوصال کی جنت مراد ہے حتیٰ۔ بلج الجمل میں الجمل سے نفس متکبر مراد ہے فی سم الحیاط سے طریقت کا راستہ مراد ہے کہ جس سے نفس امارہ کی تربیت کی جاتی ہے اور اس کا اس سے تزکیہ کیا جاتا

ہے تاکہ وہ امارہ سے مطمئن ہو جائے تاکہ وہ اہرجی کے خطاب کا مستحق ہو غلاہدیہ کہ جب نفس امارہ بکری سے اونٹ کی طرح ہو جاتا ہے وہ تو جنت حقیقت کے داخلے کا مستحق نہیں جب تک کہ احکام شریعت اور آداب طریقت سے اس کا تزکیہ نہ ہو۔ جب کہ اس کا تزکیہ ہوتا ہے تو اس کے صفات ذمیرہ مٹ جاتے اور ماسوی الشک تمام تعلقات درمیان سے اٹھ جاتے ہیں تو پھر تانگے کے ہزارویں حصے سے باریک ہو جاتا ہے اس طرح وہ ناک و ہاگے میں سما سکتا ہے۔ بنا بریں اس کے بعد اسے جنت البقا کی بہشت میں داخل کیا جاتا ہے اسے پورے طور پر کَذْلِكَ الصَّجَرِ مِثْلٍ۔ اسی طرح ہم مجرموں کو سزا دیتے ہیں۔ اس سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے ضعیف لطیف نفس پر گناہوں کے بوجھ لادے اور اسے ایسا کمزور کیا کہ وہ اونٹ کی طرح ہو گیا۔ جیسے اس کی بوجھ اٹھانے کی عادات بن جاتی ہے ایسے ہی اس کے لئے ہم نے بھی ان کے لئے مجاہدہ و ریاضت کے پچھلے بنائے مکاتال لہو من جہنم و مہاد و من فوقہم عواش یعنی مخالفت نفس اور خواہشات نفسانی کو مٹانا ان کا اور صفا پچھڑنا بن جاتا ہے کہ یہ ہر دونوں باتیں نفس کو محیط ہو کر انہیں گھلا دیتی ہیں۔ بلکہ ان کی امانت بالکل گل سڑ جاتی ہے اور ساتھ ہی ان کے وہ گناہ بھی جل جلتے ہیں جن کو وہ قبل ازاں مرکب ہوئے تھے اس طرح سے وہ بہشت کے مستحق ہو جاتے ہیں۔

وَكَذَلِكَ يَجْزِي الظَّالِمِينَ یعنی ظالمین کو بھی ہم اس طریقہ سے سزا دیتے ہیں تاکہ دنیا میں ان کے گناہ مٹا ہو جائیں اور جتنے لوگوں کے حقوق اُن کے ذمہ ہیں وہ سب کے سب مستحقین کو واپس مل جائیں۔ پھر جب وہ آخرت میں پہنچیں تو وہ بہشت کے داخلہ کی استعداد رکھتے ہوں۔ اگر کوئی بھی دنیا کی سزا سے بچ گیا تو وہ مذکور بالا طریق سے اُسے آخرت میں سزا دیں گے۔ مَکَا قَالَ دَلَنَ۔ لِقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الِادْنٰی دُونَ الْعَذَابِ الْاَکْبَرِ۔ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ۔ یعنی ہم انہیں دنیا کا عذاب چکھائیں گے جو بہ نسبت آخرت کے عذاب کے بہت کم ہے تاکہ وہ گناہوں سے رجوع کریں۔ (کذا فی التاویلات البغیہ)

لنسخہ روحانی مجاہدہ اور سلوک طریق تصفیہ اختیار (بزرگوں کا طریقہ ہے)

حکایت جب حضرت ابراہیم بن ادریس رحمۃ اللہ تعالیٰ وادی میں داخل ہونے لگے تو آپ کو شیطان نے دوسو ڈالاکہ اس میں نہ جائیں اس لئے کہ وادی مذکور جان لیوا ثابت ہوگی لہذا اپنا ارادہ ترک فرمائیے اور پھر آپ کے ساتھ زادراہ بھی نہیں اور نہ ہی آپ کے پاس سواری ہے آپ نے اس کے جواب میں یہ ارادہ ظاہر فرمایا کہ جائیں گے ضرور لیکن ہر میل پہ ایک ایک دو گناہ پڑھتے جائیں گے۔ آپ کو اسی طرح اس وادی کو طے کرتے ہوئے بارہ سال گزر گئے یہاں تک کہ ہارون الرشید حج کو گیا تو آپ کو دیکھا کہ آپ ایک میل کے نیچے نوافل پڑھ رہے ہیں۔ آپ کو دیکھ کر پوچھا یہ کون بزرگ ہیں۔ انہیں بتایا گیا کہ یہ ابراہیم

بن آدم ہیں۔ چنانچہ ہارون رشید آپ کے ہاں حاضر ہوا اور عرض کی۔ اے ابواسحاق کیا حال ہے اس کے جواب میں آپ نے یہ شعر پڑھ کر سنائے۔

نوفع دینانا بتمزین دیننا
فلادیننا یبقی ولا ماتوقع

فطوبی لعبد اثن الله دینہ

وَجَاءَ بَدِیْنَاکَ لِمَا یَتَوَقَّعُ

ترجمہ ۱۔ ہم دین کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے دنیا جمع کرنے کی کوشش کرتے ہیں لیکن بدستی سے نہ ہمارے ہاتھ میں دین باقی رہتا ہے نہ دنیا۔ وہ بندہ خوش قسمت ہے جو صرف طالب مول ہے۔ پھر اس کی شان یہ ہوتی ہے کہ دنیا اس کے قدموں پر قربانی ہوتی ہے۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے۔

دع المتکاسل تغنم نقدا جری مثل

ترجمہ ۲۔ سستی چھوڑا اور وقت کو غنیمت جان اس لئے کہ مسافروں کا زرادہ چستی اور چالاکی ہے۔

تفسیر عالمانہ ۱۲ وَالَّذِیْنَ اَصْلَحُوا اور وہ لوگ جو ایمان لائے اللہ تعالیٰ کی آیات پر وعملوا الصلوات اور نیک عمل کئے یعنی ان اعمال صالحہ پر عمل کیا جو آیات مذکورہ سے مشروع ہیں ان سے وہ اعمال مراد ہیں جنہیں رضائے الہی مطلوب ہو۔ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا ہم کسی نفس کو تکلیف نہیں دیتے مگر اس کی وسعت کے مطابق۔

۱۳ فَاَنْذَرُ ۱۴ وسیع بمعنی طاقت اور قدرت ہے یہ مبتداء خبر کے درمیان جملہ معترضہ ہے تاکہ معلوم ہو کہ بہشت کا استحقاق دو باتوں سے ہے ایمان اور اعمال صالحہ لیکن اعمال صالحہ حسب وسعت و طاقت بشری کے اس سے مراد یہ نہیں کہ اعمال صالحہ میں کیلا جائے۔ اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ وہی لوگ بہشتی ہیں یعنی ایسے لوگوں کے لئے بہشت لازم ہے۔ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ۔ وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ یہ اصحاب الجنۃ سے حال ہے کہ دَنَزَعْنَا نَزْعَ بَعْنِی شے کو جڑ سے اکھڑ دینا۔ صَافٍ صَدَدٌ وَدِهْمٌ یعنی اُن کے دلوں کو اندر جو کچھ ہوگا اسے باہر نکال کر پھینک دیں گے۔ مِنْ غُلٍّ یعنی ان کے دلوں کے اندر ایک دوسرے کی سخت رنجش اور آپس کا بغض یعنی جو کچھ دنیا میں ایک دوسرے پر بغض و عداوت کے اسباب ان کے دلوں پر پیدا ہوئے انہیں ہم نکال دیں گے اس لئے کہ وہ اسباب بوجہ دنیا میں رہنے اور اس سے متعلق

ہونے کی وجہ سے تھے۔ اب جب کہ دنیا میں نہ رہے تو ان اسباب کا ہونا کس لئے۔

۔ **قائدہ:** حمد بعض کینہ وغیرہ دنیا میں شیطان کے دوسرے سے پیدا ہوتا ہے جب دار آخرت میں پہنچیں گے

تو نہ شیطان ہوگا نہ وہ دوسرے ڈالے گا اور نہ حمد اور بغض و کینہ پیدا ہوگا۔ اس لئے کہ شیطان تو جہنم کے غداہ میں مبتلا ہوگا جب اُسے اس سے بچے فراغت ہی نہ ہوگی تو قلب انسانی میں کس طرح دوسرے ڈال سکے گا یا یہ معنی ہے کہ ہم اُن کے قلب سے حمد اور بغض و عداوت کو دھو ڈالیں گے اب جب کہ بارہ فاسدہ ہی نہ ہوگا تو پھر وہاں سوائے آپس کی محبت کے اور کچھ نہ ہوگا۔ یعنی قیامت میں ایک دوسرے کے درجات بلند دیکھ کر آپس میں حمد نہیں کریں گے اور نہ ہی کسی کو بلندی درجات کی محرومی سے کچھ رنج و غم ہوگا۔

شان نزول حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ یہ آیت حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و علی و طلحہ و زبیر و ابن مسعود و عمار بن یاسر و سلمان و ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے حق میں نازل ہوئی جب کہ دنیا میں اُن کے آپس میں معمولی طور جھگڑے ہوئے یا جھگیں ہوئیں۔ ان کے تمام خیالات و لغوات شادیئے جائیں گے اور بھائی بھائی ہو کر بہشت کے بلند تختوں پر آنے سے سنے بیٹھے نظر آئیں گے۔

پاک و صافی شود از چاہ طہیحت بدرائی
کہ صفائی نہ دہد آب تراب آلودہ

ترجمہ: پاک و صاف ہو اور طہیبت کے کنویں سے باہر آ جا جس میں مٹی ہو وہ کنواں صاف پانی نہیں دیتا۔
تَجْرِبُ مِنَ تَحْتِهِمْ ۝ ان کے درختوں اور بالا خانوں کے نیچے جاری ہوں گی اَلَا ذٰلِکَ ۝
نہیں تاکہ اُن کے سرو اور لذت میں اضافہ ہو۔ وَقَالُوا ۝ جب اہل جنت اپنی منزلیں دیکھیں گے تو کہیں گے
اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هٰذَا مِمَّا تَعْرِیْضُ اللّٰہُ تَعَالٰی کہے ہو جس نے اپنے فضل و کرم سے ہمیں ہدایت بخشی لٰہٰذَا اِس دین اور اعمال صالحہ کے لئے کہ جس کی جزا ہی بلند مراتب ہیں۔ وَمَا کُنَّا لِنُفْقِدَ ۝ ورنہ
ہم مرتبہ علیہ پر پہنچنے کے لائق نہ تھے۔ لَوْ لَا اَنْ هٰذَا مِمَّا اَللّٰہُ اِگر میں اللہ تعالیٰ ہدایت نہ دیتا یعنی صرف اس کی توفیق سے ہیں یہ مراتب نصیب ہوئے۔

۱۱ گمہ بدرقہ لطف تو تمنا پد راہ
از راہ تو بچکس گمہ دو آگاہ

۱۲ آنکہ کہ برہ رسد و باید رفتن
توفیق رفیق نشود اویلاہ

ترجمہ: اگر تمیر لطف رہبر بن کر راہ نہ دکھائے تو تجھ تک کسی کو راہ نصیب بھی نہ ہو۔

۱۲ وہ جو صحیح راہ پا چکے اور اسی پر چلنا چاہیے لیکن انفس کہ زمین کو تو فتنہ نہ ہوئی۔
عجوبہ تفسیر حضرت سدی اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ جب بہشتیوں کو بہشت میں لے

جایا جائے گا تو بہشت کے دروازہ پر ایک درخت پائیں گے جس کی جڑوں سے دو چشمے جاری ہوں گے ان کے
 ایک سے پانی پیش گے تو ان کی دلوں میں جتنا حسد اور بغض و کینہ ہوگا وہ سب نکل جائے گا۔ یہی شرابِ طہور
 ہوگا دوسرے غسل فرمائیں گے تو انہیں بہشت کی رونق نصیب ہو جائے گی کہ جس سے سرکے بال
 اجڑے ہوئے نظر آئیں گے اور نہ ہی جسم پر میل کھیل اور ہر طرح کے تغیر و تبدل سے محفوظ ہو جائے گا۔

۱۳ **فائدہ** شعت یعنی سرکے بالوں کا منتشر ہونا۔ اسٹٹ، ہر وہ شخص جس کے سرکے بال اجڑے ہوئے اور غبارِ الو
 ہوں اور شبابِ اذباب، نصیر نصیر یعنی تغیر۔ ان چشموں کے پانی پینے اور نہانے کے بعد بہشت میں داخل ہونے
 سے پہلے ان کا ملائکہ کرام استقبال کرتے ہوئے کہیں گے۔ اَنْ تَلْبَسُوْهُ الْجَنَّةُ اَدْ شَتَوْهَا بِمَا كُنْتُمْ
 تَعْمَلُوْنَ۔ یہ وہی بہشت ہے جس کے تم وارث بنائے گئے ہو بلو جو ان احوالِ صالحہ کے جو تم نے دنیا میں کئے بہشت
 جب بہشت میں داخل ہو کر اپنی منزلوں میں قرار پائیں گے تو کہیں گے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدٰنَا۔ الخ۔

تفسیر صوفیانہ صوفیاء کرام کے نزدیک غل سے جنات، بشریہ اور اس کی کدورت مراد ہے اور دل کی پاکی
 نورانیان سے اور روح کی مادی عزمان سے اور اسرار کی شرابِ فہور سے ہوتی ہے جس کی
 وجہ سے اُن پر صفاتِ جمال متجلی ہوتے ہیں۔ اور اہل حقیقت کے دلوں میں حسد اور بغض و عداوت ہوتی ہی

نہیں نہ دنیا میں نہ آخرت میں۔
تفسیر عالمانہ اَقْوَمُ جَاوَزٌ وَسُلَّ دَبَّتَا۔ یہ جواب ہے قسمِ مخدوف کا جو کہ دراصل واللہ لقد جار
 تھا۔ یعنی بخدا ہے شک ہے کہ ہاں ہمارے رب تعالیٰ کے رسل کرام تشریف لائے بالحق حق

لے کر یہ بات قدیرہ کہ ہے یا ملاست کی ہے۔ اس معنی پر عبارت ہوگی لقد جاورا متلبسین بالحق اس کا
 تعلق اہل جنت سے جب وہ اپنے رسل کرام کے دیئے ہوئے وعدوں کے مطابق نعمتوں کو آنکھوں سے دیکھیں
 گے تو یہی کہیں گے گویا وہ خوشی اور سرورِ مستی سے اقرار کرتے ہوئے اپنی ستر کا اظہار کرید گئے۔

۱۴ **فائدہ** حدادی صاحب نے فرمایا کہ اس سے ان کی شہادت مراد ہے کہ واقعی ہمارے ہاں اللہ تعالیٰ کے پیغمبران
 عظام علیہم السلام حق لے کر تشریف لائے اور ہم نے نہ مانا۔ وَكُودُوا اَنْ تَلْبَسُوْهُ الْجَنَّةُ۔ اہل بہشت
 کو دُور سے ملائکہ پکار کر کہیں گے کہ تم جو کچھ دیکھ رہے ہو یہ وہی بہشت ہے جس کا تمہیں دنیا میں وعدہ دیا گیا تھا
 اس معنی پر یہ اُن مفسرہ ہوگا یا محققہ ہے اور تَلْبَسُوْهُ مبتدأ ہے۔ یہ اس کی طرف اشارہ ہے جو ہمیشہ دُور
 سے دیکھیں گے۔ الجنۃ خبر ہے اور اس کی لام عہد کی ہے۔

اَوْ دَنَّتُمْوَحَا۟ تم اس کے وارث بنائے گئے ہو یہ الجنۃ سے حال ہے۔ جَمَا كُنْتُمْ تَقْلَمُوْنَ سبب ان اعمال صالحہ کے جو تم نے دنیا میں کئے۔

سوال : اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر شخص اپنے اعمال کی وجہ سے بہشت میں داخل ہوگا حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”تم میں کوئی بھی اپنے اعمال کی وجہ سے بہشت میں داخل نہ ہوگا۔ بلکہ بہشت کا داخل صرف رحمت الہی کے سبب سے ہوگا۔ آیت مبارکہ و حدیث شریف میں تطبیق کس طرح دو گئے۔

جواب :۔ اعمال صالحہ ذاتی طور تو بہشت کے داخلہ کے اسباب نہیں بلکہ اس لئے کہ اُن پر عمل کرنے کا اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اور ان کی بجا آوری پر اس نے اپنے فضل و کرم سے بہشت میں داخل کرنے کا وعدہ فرمایا ہے یہ محض اس کا فضل و احسان ہے چونکہ فضل و کرم کا وعدہ اعمال کے سبب سے بنا بریں آیت میں اسے بیان کیا گیا۔ اس لئے فرمایا گیا ہے اور شتموھا الخ ورنہ حقیقی طور تو بہشت کا داخلہ اللہ تعالیٰ کے فضل و احسان سے ہوگا ”کذا فی حواشی ابن الشیخ“

بہشتیوں کو قیامت میں اللہ تعالیٰ کا حکم ہوگا کہ پُل صراط سے میرے عفو و کرم

سے گزر دو اور بہشت میں میری رحمت سے داخل ہو جاؤ اور اسے اپنے اعمال کے مطابق تقسیم کر لو اس سے اعمال کی وہ جنت ہے جس میں لوگ اپنے اعمال کے مراتب کے مطابق داخل ہوں گے جس کے اعمال زیادہ ہوں گے انہیں بہشت کا وافر حصہ ملے گا خواہ اس مرتبہ پر کوئی اور بھی فائز ہو بہشت میں بعض ایسے درجات بھی ہیں جو خصوصیت سے مخصوص اعمال پر ملیں گے۔

حدیث صحیح میں ہے کہ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ بلال تم کس عمل کی برکت سے مجھ سے پہلے بہشت

میں پہنچے میں بہشت میں تیرے جو توں کی آہٹ سنتا تھا۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کی۔ میں بے وضو نہیں رہتا جب وضو ٹوٹتا ہے تو فوراً وضو کر لیتا ہوں اور جب وضو کرتا ہوں تو فوراً دو گانہ پڑھ لیتا ہوں۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا بس یہی وجہ ہے۔

فائدہ ۱۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت بلال کو وہ مرتبہ ایک خصوصی عمل سے نصیب ہوا۔
فائدہ ۲۔ ہر فرض و نفل اور ہر کار خیر اسی قدر ہر برائی اور مکر وہ عمل سے بچنے پر علیحدہ علیحدہ مخصوص بہشت کا مرتبہ منحصر کیا جائے گا اور خصوصی نعمت نصیب ہوگی جو صرف اس عمل کی وجہ سے ہوگی۔

بعض کے مراتب بڑھاپے کی وجہ سے بڑھ جائیں گے مثلاً کوئی شخص طاعت الہی میں بڑی عمر پا کر مرے گا تو اس کے مراتب اس شخص سے بلند ہوں گے جو چھوٹی عمر میں طاعات

الہی بجا بلا کر مرا۔ بعض کو زمانہ کی نسبت سے فضیلت ہوگی۔ مثلاً رمضان شریف اور جمعہ مبارک اور لیلۃ القدر اور دسویں ذوالحجہ و محرم یعنی یوم عاشورہ کی عبادت کا ثواب بہ نسبت دوسرے ایام کے افضل اعلیٰ ہے بعض کو بوجہ مکان کے فضیلت ہوگی مثلاً مسجد حرام کی عبادت مسجد مدینہ سے اور مسجد مدینہ طیبہ کی عبادت مسجد اقصیٰ سے اور مسجد اقصیٰ کی تمام مساجد کی عبادت سے افضل ہے بعض کو بعض احوال سے فضیلت ہوتی ہے۔ مثلاً نماز باجماعت پڑھنا ایک کی نماز سے افضل ہے بعض اعمال بھی بہ نسبت دوسرے اعمال کے افضل ہوتے ہیں مثلاً نماز افضل عبادت ہے بہ نسبت راستہ سے ایذا دینے والی چیز کو دور کرنے سے بعض موقع ایک کے ساتھ نیکی کرنے سے بہت لوگوں کے ساتھ نیکی کرنے سے زیادہ ثواب ہوتا ہے۔ مثلاً رشتہ دار کو صدقہ دینا دوسروں کے صدقہ دینے سے افضل ہے۔ اسی طرح سید صاحب کو نذرانہ پیش کرنا بہ نسبت دوسروں سے مروت و احسان کے زیادہ ثواب ہے۔ بعض اعمال ایسے ہوتے ہیں کہ اس سے ہر وقت اعمال کثیرہ کا ثواب حاصل ہوتا ہے۔ مثلاً روزے دار کو بوقت روزہ آنکھ اور کان اور ہاتھ کو پابند کرنے سے ہر ایک عضو کا علیحدہ علیحدہ ثواب ملتا ہے۔ اسی طرح صدقہ دینے وقت آنکھ اور ہاتھ وغیرہ کا صدقہ کے علاوہ ثواب ملتا ہے بلکہ نماز میں تو سارے تقسیم کے رونگٹے رونگٹے کا اجر و ثواب نصیب ہوتا ہے اور اس میں اندرونی اعضاء مثلاً نیت قلبی سے قلب کے علاوہ ثواب ملے گا دیکھئے ایک وقت میں کتنا بہت بڑا اجر و ثواب نصیب ہوا۔ صرف اس لئے کہ ایک کام کرتے وقت متعدد وجوہ سے ثواب حاصل ہوتا گیا بنا بریں نماز کی عبادت اور بہت بڑی عبادات پر فوقیت رکھتی ہے۔

فائدہ ۱: ایک جنت مخصوص ہے جو قیامت میں مندرجہ ذیل مخصوص حضرات کو ملے گی جو اللہ تعالیٰ خصوصی طور اعمال کے بغیر عطا فرمائے گا۔

(۱) وہ چھوٹے بچے جو عمل صالح کے لائق نہ ہوئے تھے کہ انہیں پیک اجل پہنچا اس کی حد چھ سال ہے یعنی وہ چھوٹے بچے جو پیدا ہونے کے بعد چھ سال کے اندر فوت ہو گئے انہیں جن کو خداوند قدوس چاہے گا اپنی خصوصی جنت عطا فرمائے گا۔

(۲) وہ مجنون اور پاگل جو دنیا میں بے عقل ہو کر زندگی بسر کر گئے۔

(۳) اہل توحید علمی

(۴) اہل عزت یعنی اس زمانہ کے لوگ جس زمانہ میں کوئی نبی علیہ السلام مبعوث نہ ہوا۔ اسی طرح وہ لوگ جن کو کسی نبی علیہ السلام کی دعوت دینی نہ پہنچ سکی۔

فائدہ ۲: ایک جنت میراث بھی ہوگی اس میں وہ ہی لوگ داخل ہوں گے جن کا ہم نے پہلے ذکر کیا ہے اور اہل ایمان سب کے سب یعنی وہ قبلات جو اہل نامہ کے لئے متعین تھے کہ اگر وہ بھی ایمان و اعمال صالحہ کرتے تو انہیں یہی

مقامات نصیب ہوتے۔ لیکن ثنوی قسمت سے وہ دولت ایمان اور اعمال صالحہ سے محروم ہو کر دوزخ میں چلے گئے۔ اس لئے ان کے مقامات و مراتب مذکورہ لوگوں اور اہل ایمان پر تقسیم ہو گئے۔

حدیث شریف جب وہ اس وقت آرزو کریں گے کہ کاش ہمیں بھی ہدایت نصیب ہوتی اس سے وہ ندامت کے آنسو بہائیں گے جب اہل بہشت دوزخ میں اپنے متعین مقامات دیکھیں گے تو کہیں گے اگر ہمیں ہدایت نصیب نہ ہوتی تو ہم بھی وہاں ہوتے لیکن اس کی کم نے ہمیں دوزخ سے بچالیا۔ بہشت دو قسم ہے (۱) صوری (۲) معنوی صوری جنتہ تو محسوسات سے تعلق رکھتی ہے اور وہ اپنے میعاد پہلے گئے۔ لیکن معنوی جنت معقولات سے تعلق رکھتی ہے وہ نقد ملی ہے اس کے لئے کوئی مدت مقرر نہیں ایسی بہشت کے داخل ہونے والوں کو اہل فنا و بقا سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا ہے

جنتہ نقدست۔ ایں جا عشرت و عیش و حضور

ز انکہ در جنت خدا بر بندہ نہ نوید گناہ

اللّٰهُمَّ شَرِّفْنَا بِالْجَنَانِ اِنَّكَ اَنْتَ الْمَنَّانُ

ترجمہ: اے اللہ ہمیں جنت سے مشرف فرما بے شک تو منت و احسان والا ہے۔

تفسیر عالمانہ ۱۸۷۷ء و نَادَىٰ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ اَصْحَابَ النَّارِ اور بہشتی دوزخیوں کو پکارے کہ کہیں گے بوجہ اپنے مال پر مسرور ہو کر اعدائے اسلام کا بڑا حال دیکھ کر اور ہمیں حسرت میں ڈالنے کی غرض سے نہ انہیں اپنے حال سے باخبر کرنے یا ان سے احوال پوچھنے کی بنا پر۔

نکتہ اہل جنت و اہل نار کو آپس کی گفتگو اور ایک دوسرے کو نندائے کی ایک وجہ یہی ہے کہ اہل نار کو حسرت ہو ورنہ ان کے مابین اتنا بڑا بعد ہو گا کہ جس کی مقدار صرف اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ اس لئے کہ اہل جنت کے درجات کی بلندی ان کے اعمال مطابق جنت اونچی ہو گی اتنا اہل نار کے درجے جہنم میں نیچے ہوں گے لیکن اللہ تعالیٰ انہیں جہنموں کے درجوں پر جھانکنے پر قدرت دے گا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

”فاطلع فَرَاہَ فِي سَوَاحِلِ الْجَحِيمِ“ یعنی اہل جنت جھانک کر جہنم کے درجوں کو دیکھے گا اور کہے گا۔ اُن یہ منادی کی تفسیر کے لئے ہے اس لئے کہ نذر معنی قول کے ہے اور ایسے ابواب کے بعد اُن تفسیر یہ آتا ہے یا تحت ہے۔

تَذَوَّجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا کیا تم نے بھی اپنے رب تعالیٰ کے وعدہ کو پایا ہے یا نہ۔ یعنی

جیسے تمہارے لئے عذاب کا حکم فرمایا تھا وہ تمہارے ساتھ پورا ہو گیا نہ۔
فائدہ ۱۰۔ وَعَدَ خیر و شر ہر دونوں کے لئے مستقل ہوتا ہے۔ حَقًّا سچا وعدہ یہاں پر فعل ثانی کا مفعول

محذوف ہے اس لئے کہ یہ مآوعدکم ہونا چاہیے۔ جیسا کہ پہلے جہد میں مآوعدنا بتایا گیا ہے۔

مکتبہ مفعول کو حذف کرنے میں ارشاد ہے کہ وہ ایسے کرے ہوئے ہیں کہ اب وہ خطاب کی شرافت سے محرم

ہیں۔ قَالُوا لَنَعْمَ جہنمی کہیں گے ہاں ہم اپنے رب تعالیٰ کے وعدے کو پا چکے ہیں۔ وہ ایسے وقت اعتراف

کریں گے لیکن اس وقت انہیں دو اعتراف کوئی فائدہ نہ دے گا۔ کسی شاعر نے فرمایا ہے

کون بایدا سے تنقہ بیدار بود

جو مرگ اندر آمد و زخواست چہ سود

تو پیش از عقوبت و عفو کوب

کہ سوئے ندارد و فغاں زیر چوب

ترجمہ ۱۱۔ اے سونے والا ابھی جاگ جب موت خواب سے بیدار کرے تو کیا فائدہ۔

۱۲۔ سزا سے پہلے ہی معافی کا دروازہ کھٹکا، ڈنڈا لکے پیچے فریاد فائدہ نہ دے گی۔

فاذن پس اعلان کرے گا۔ مَوْذِنٌ اعلان کنندہ اس سے وہ فرشتہ مراد ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف ہے مقرب

ہوگا کہ ان سب کو اعلان کرے جسے وہ تمام بہشتی اور جہنمی سن لیں گے۔ بعض کہتے ہیں اس سے اسرافیل

علیہ السلام مراد ہیں۔ بِمِثْنِهِمْ درمیان باذن کا مفعول فیہ ہے یعنی اسے حکم ہوگا کہ وہ دونوں طریقوں کے

درمیان اعلان کرے کہ اُن یہ تفسیر ہے اس لئے کہ تافین بمعنی قول ہے یا مخففہ ہے لَعْنَةُ اللّٰهِ

اللہ تعالیٰ کی لعنت لازم ہو چکی ہے۔ عَلٰی الظّٰلِمِیْنَ کفار پر ذمہ کہ اہل ایمان پر۔

سوال۔ تم نے یہاں پر: الْعَالَمِیْنَ کا معنی اکافرن کہاں سے سمجھا۔

جواب۔ جب لفظ ظلم مطلقاً مستعمل ہو تو وہاں ظلم کا آخری درجہ مراد ہوتا ہے اور ظلم کا آخری درجہ کفر

وشرک ہے اس لئے ان کے حال کی خبر دینا مطلوب ہے بعض کہتے ہیں کہ اُن پر لعنت کی ابتدا اس وقت سے ہوگی۔

۱۵۔ **الَّذِیْنَ یُصَدِّقُونَ** وہ لوگ جو روکا کرتے تھے یہاں پر یُصَدِّقُونَ بمعنی یُصَرِّقُونَ ہے۔

سوال۔ یُصَدِّقُونَ بمعنی یُصَرِّقُونَ کیوں نہیں کیا گیا۔

جواب۔ یُصَرِّقُونَ متعدی ہے اور اس کے لئے مفعول یہ مقدر ماننا پڑتا ہے اور مقدرات بلا وجہ نہیں

ہوتے۔ یُصَرِّقُونَ سے بلا ضرورت معنی صحیح ہو سکتا ہے تو پھر یُصَرِّقُونَ کا معنی میں تو وہاں حذف کی

ضرورت پڑے گی۔ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ اللہ تعالیٰ کے راستے یعنی دین سے جو کہ وہی اللہ تعالیٰ کا

راستہ تھا اور وہی بہشت کے داخلہ کا سبب تھا۔

فائدہ السبیل بمعنی الطريق وما وضم منہ ہے (کذا فی التامس) ویبغونہا عوجاً اور وہ اس لئے ٹیڑھاپن کی تلاش میں بہتے تھے یعنی وہ اللہ تعالیٰ کے واضح طریق کو ٹیڑھا قرار دیتے اور اسے ہزاروں کوس حق سے دور سمجھتے تھے وہم بالآخرۃ کافرون اور وہ آخرت کے بھی فکر تھے اور کہتے تھے کہ مرنے کے بعد اٹھنا نہیں۔

فائدہ ۱۰ اگر ظالمین یعنی کافرین ہوں تو اوصاف مذکورہ بمنزلہ تاکید کے ہوں گے اس لئے کہ ظالمین کی جو تین صفتیں بیان کی گئی ہیں یہی کفار کی صفتیں ہیں وہ تین صفتیں یہ ہیں۔

۱۱ اللہ تعالیٰ کے راستہ سے روکنا

۱۲ اللہ تعالیٰ کے دین کو ٹیڑھاپن ظاہر کرنا۔ یعنی دین کی حقانیت کے دلائل میں شکوک و شبہات پیدا کرنا۔

۱۳ آخرت کا انکار کرنا یہ تمام صفتیں صرف کفار کے ہیں۔ جن ظالموں میں یہ اوصاف پائے گئے ان کے لئے کفر ثابت ہو گیا۔

تفسیر صوفیانہ اصحاب الجنۃ یعنی ارباب محبت اصحاب النار یعنی قطعیت کے اصحاب کو بیکار کر کہتے ہیں کہ ہلکے ساتھ اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا کہ "الاممن طلبنی وجد فی" جو درجہ مجھے تلاش کرتا ہے وہ مجھے پالیتا ہے کیا تم نے بھی اپنے وعدے کو پالیا ہے کہ فرمایا تھا "مَنْ یُطَلِّبْ غَیْرَیْ کُمْ یَجِدْ" جو میرے غیر کی طلب میں ہوتا ہے وہ مجھے ہرگز نہیں پائے گا۔ اہل قطعیت انہیں جواب دیتے ہیں کہ ہاں ہم اس غلطی کی سزا مل گئی ہے اس کے بعد عزت و عظمت کا اعلان کنندہ ان کے مابین اعلان کرے گا کہ ان ظالموں پر لعنت ہو کہ جنہوں نے اپنی استعداد کو غیر محل میں رکھا اور اسے غیر صرف پر صرف کیا۔ ظالم وہ لوگ ہیں جو طلب و روح کو اللہ تعالیٰ کے راہ اور اس کی طلب سے دور رکھتے تھے بلکہ اس کے اندر ٹیڑھاپن تلاش کرتے تھے یعنی اپنے ارادوں کو دنیا و مافیہا کی طرف لگاتے اور وہ آخرت کے منکر تھے یعنی اہل محبت کی ان باتوں کا انکار کرتے تھے جہاں ان کی رسائی نہیں تھی بلکہ وہ لیے امور کے طالب رہتے تھے جو ان کے حواس تک محدود تھے اور آخرت کی انہیں کسی قسم کی پرواہ نہ تھی۔ (کذا فی التاویلات البغیہ)

سبق لوگوں کے مختلف مراتب ہیں کوئی اتراری کوئی انکاری، نگاہ کے مطابق مرتبہ نصیب ہوتا ہے جو سابق ہیں ان کے مراتب بلند ہیں امد وہ اس راہ سے بے خبر اور محروم ہی محروم ہیں شہسوی شریفیہ

کوہ کاں گر چہ بیک مکتب دارند

در سبق ہر یکہ نزدیک بالاترند

خود ملائک نیز تاسمت بدند

ذیں سبب بر آساں صفا شدند

ترجمہ ۱۱۱ اگرچہ بچے ایک ہی مدرسہ میں پڑھتے ہیں لیکن سبق میں ایک دوسرے بلند و بالا ہیں
۱۲ فرشتے بھی جہتا ہوئے تو پھر آسان پر صفا بہ صفا ہوئے۔

سبق سالک کے لئے ضروری ہے کہ وہ طلب حق میں جدوجہد کرے تاکہ اسے حقیقت کے خزانوں پر آگاہی نصیب ہو اس لئے کہ مطلب اعلیٰ است نصیب ہوتا ہے جو کھرے کھوٹے کا امتیاز رکھتا ہو۔

حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے
موسىٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کی نصیحتیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو وحی

بیجھی کہ پرندے کی طرح زندگی بسر کرو کہ وہ اپنی روزی و رختوں سے لیتا ہے اور پانی پی کر زندگی بسر کرتا ہے جب رات آجاتی ہے تو کسی غار میں چھپ کر رات بسر کرتا ہے اسے محبت ہے تو صرف میری ذات سے اور ڈرتا ہے اس سے جو میرا نافرمان ہے اسے موسیٰ علیہ السلام میں نے قسم کھائی ہے جو عمل کا مدعی ہے اس کا دعویٰ غلط کروں اور جو میرے سوا کسی دوسرے سے امید رکھتا ہے اس کی آرزو پوری نہ کروں اور جو میرے غیر پر ہمارا کرتا ہے اس کی جڑ کاٹ دوں اور اس سے منہ پھیلوں جو میرے سوا کسی دوسرے سے محبت کرتا ہے اسے موسیٰ علیہ السلام میرے

بعض بندے ایسے بھی ہیں کہ اگر وہ مجھے بلائیں تو میں ان کی بات سنوں اگر وہ مجھ سے دعا مانگیں تو میں ان کی دعا قبول کروں اگر وہ میری طرف متوجہ ہوں تو میں انہیں قریب کر دوں۔ اگر وہ میرا قرب چاہیں تو میں اُن سے بہرہ دے بلئے صفات ہشادوں وہ جو عمل کریں میں اُن کی انہیں جزا دوں۔ میں ان کے جملہ امور کی کفالت کروں اور ان کے قلوب کو راز سے بھر دوں۔ بلکہ ان کے تمام کانوں میں ہی متولی بنوں۔ ان کی راحت صرف میرے ذکر میں ہوتی ہے یہ وہ لوگ ہیں جن کی بیماریاں بھی شفا ہوتی ہیں اور اُن کے دل نور سے منور ہوتے ہیں وہ صرف مجھ سے مانوس ہیں ان کے دل کا سفر صرف میری طرف ہوتا ہے۔ اُن کو قرار صرف میری ذات سے نصیب

ہوتا ہے ایسا اور ان دونوں فریقوں یا بہشت و دوزخ کے درمیان حجاب پرودہ ہوگا۔ جیسے شہر کے لئے چار دیواری ہوتی ہے کہ دوزخی بہشتیوں کے مانتہ نہیں پہنچ سکیں گے اور نہ ہی بہشتی دوزخیوں سے ایذا پاسکیں گے اور نہ ہی دوزخی بہشتیوں کی نعمتوں سے بہرہ ور ہو سکیں گے اس لئے کہ وہی پرودہ ان کے ایک دوسرے تک پہنچنے نہیں دے گا نہ وارد ہے کہ اگر حرمین بہشت سے دنیا کی طرف جھانکے دیکھے تو دنیا اس کے نور سے منور اور اس کی خوشبو سے معطر ہو جائے اسی طرح دوزخ کے متعلق لکھا ہے کہ اگر اس کی ایک چنگاری دنیا میں گرے تو تمام دنیا کو جلا کے رکھے۔

سوال :- خدا دی نے فرمایا یہ حجاب کیسا اور اس کی یہ تعبیر کیسی جب کہ وار د ہے کہ بہشت آسمانوں کے اوپر ہے اور دوزخ زمینوں کے نیچے۔

جواب : اللہ تعالیٰ نے آیت میں توضیح نہیں فرمائی اور نہ ہی اس کی مسافت بتائی ہے لیکن حجاب کا لفظ فرمایا تو ہمارا اس پر ایمان ہے اس کے بعد مسافت کو حجاب سے تعبیر کیا جائے تو بجا ہے۔

وَعَلَى الْأَعْرَافِ اس حجاب کے اعراف یعنی اس کی بلند یوں پر اس سے وہ مضبوط قطعہ مراد ہیں جو اہل ایمان اور کفار کے مابین کھڑے کئے گئے ہیں بعض کہتے ہیں یہی احد پہاڑ ان کے درمیان حجاب کے طور کھڑا کیا جائے گا اعراف عرب کی جمع ہے ہر اونچی اور بلند شے کو کہا جاتا ہے مثلاً کہتے ہیں عرف الدیک والفرس اور اس نام سے اس لئے موسوم کرتے ہیں کہ اونچی شے اپنے سے نیچے والی اشیاء سے اعراف معروف تر ہوتی ہے رجال بعض لوگ ہیں۔ اس سے وہ اہل ایمان مراد ہیں جنکی نیکیاں اور برائیاں برابر ہوں گی وہ جنہوں اور خبیثوں ہر دونوں کو دیکھیں گے کوئی ایسا عمل نہیں ہوگا کہ جس کے سبب سے وہ جہنم یا بہشت میں کسی ایک کے لئے راجح بن سکے پھر جب انہیں قیامت میں سجدہ کا حکم ہوگا وہی ایک دن باقی ہوگا جس سے سجدہ کرنے پر بہشت اور نہ کہنے پر جہنم میں جانا ہوگا چنانچہ وہ سجدہ میں گریں گے تو بہشت میں داخل ہوں گے اس لئے کہ اس ایک سجدہ سے نیکیوں کا پلڑا بھاری ہو جائے گا اعراف کے متعلق چند اقوال اور ہیں جنہیں ہم آگے چل کر بیان کریں گے منجملہ اُن کے ایک یہی ہے۔ **يَعْرِفُونَ** یہ رجال کس قسم کے یعنی وہ لوگ پہچانیں گے کلا ہر ایک کو بہشت اور دوزخ والوں کو **بِأَسْمَائِهِمْ** ان کی نشان دہی سے جو کہ اللہ تعالیٰ بطور علامت کے ان ہر ایک کو دے رکھی ہیں۔ مثلاً بہشتیوں کے چہرے سفید ہوں گے اور دوزخیوں کے سیاہ لیکن علامات سے پہچاننا میدانِ حشر میں ہوگا اور بہشت کے داخلہ سے پہلے جب لوگ بہشت یا دوزخ میں داخل ہو جائیں گے اس کے بعد علامات سے پہچاننے کی ضرورت نہیں رہے گی۔ اُس وقت مشاہدہ و احساس سے معلوم ہوگا کہ یہ بہشتی ہے اور وہ دوزخی۔

- فائدہ : نداء۔ صرف اس کا ذکر آتا ہے۔ ایمان بہشت بہشت میں داخل ہونے کے بعد ہوگا۔ **وَنَادُوا** یہ رجال کی دوسری صفت ہے۔

سوال : **يَعْرِفُونَ** اول مضارع و نَادُوا صفت ثانی ماضی یہ کیوں۔

جواب : نداء کو وقوع پذیر ہونے پر محمول کر کے ماضی سے تعبیر کیا گیا ہے جیسا کہ علم معانی کا قاعدہ ہے۔

أَصْحَابُ الْجَنَّةِ بہشتیوں کو وہ اعراف والے ندا دیں گے " اُن یہ تفسیر یہ یا محقق ہے۔

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ یعنی جب اعراف والے بہشتیوں کو دیکھیں گے تو انہیں دنیاوی دستور کے

مطابق کہیں گے سلام علیکم اور اس سے بہشتیوں کی تعظیم و تکریم مطلوب ہوگی گویا انہیں مصائبِ آفات

گے جب کہ انہیں اپنے گناہوں پر نظر پڑے گی۔

اعراف والے :- پہلا قول گزر چکا (۲) حضرات انبیاء علیہم السلام بھی اہل اعراف یا یعنی ہیں کہ

انہیں بہشت میں اتنا اونچا مقام نصیب ہو گا کہ وہاں سے بہشتیوں اور دوزخیوں کا معائنہ کریں گے اور قیامت میں انہیں نمایاں رکھا جائے گا تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ یہ شخصیت اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں پھر وہ بلند مقام سے تیار والوں کے حالات کے علاوہ ان کے ثواب و عقاب کی مقدار سے مطلع ہوں گے اور اپنی امت کے حالات کا مشاہدہ کریں اس تقریر پر ”وَهُمْ لَظِيفُونَ“ نازلہ کے مغفول سے حال ہو گا اور وہ اصحاب الخبتہ ہیں اس لئے ممتاز شخصیتوں کو بہشت میں داخلے کے طے کا کیا معنی۔ اب آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ قیامت میں ممتاز شخصیات اہل جنت کو ندا دیں گے جبکہ وہ اونچی منزلوں میں ہوں گے اور اہل جنت کا حال یہ ہے کہ وہ ابھی بہشت میں داخل ہونے کے لئے پرامید ہوں گے۔

فائدہ :- یہی تقریر آنے والے وجوہات میں کی جائے اس لئے کہ اعراف سے ان کے بلند مراتب مراد لئے گئے ہیں ان کے لئے طے کا کیا معنی۔ طے کا معنی صرف عام بہشتیوں کیلئے تو ہو سکتا ہے لیکن وہ بھی بعض میں درجہ بعض میں پہلی تقریر ضروری ہو گی (۳) شہداء میدانِ حشر میں انہیں ممتاز دکھایا جائے گا تاکہ پتہ چلے کہ شہداء پر نسبت دوسرے لوگوں میں تعظیم و تحکیم کے زیادہ مستحق ہیں اور وہ اس لائق ہیں کہ انہیں بلند مقامات پر بیٹھایا جائے تاکہ وہ میدانِ حشر میں لوگوں پر حکم الہی کے اجراء کا مشاہدہ کریں کہ کس پر فضل ہوتا ہے۔ اور کس سے عدل (۴) اہل ایمان کے وہ بزرگترین شخصیات مراد ہیں جو اپنے اعمال کی جزائے کفارغ البال ہو کر دوسرے لوگوں کے احوال کے مشاہدہ کے لئے انہیں بلند مقام پر بیٹھایا جائے گا۔

حدیث شریف جب قیامت میں اللہ تعالیٰ تمام لوگوں کو جمع فرمائے گا تو ایک منادی ندا دے گا کہ اہل فضل لوگ کہاں ہیں ان میں بعض لوگ دوڑتے ہوئے بہشت کی طرف جانے کیلئے عجلت کریں گے اور کہیں گے ہم اہل فضل ہیں ان سے سوال ہو گا تم کس طرح اہل فضل ہو۔ جواب دیں گے ہم پر ظلم برساتے گئے تو ہم نے صبر کیا اور ہماریساتھ کسی نے برائی کی تو ہم نے انہیں معاف کیا۔ ہماریساتھ لوگوں نے جھگڑے اٹھائے تو ہم نے حوصلہ کیا۔ اس پر انہیں حکم ہو گا کہ جاؤ بہشت میں واقعی تم اہل فضل ہو۔ اور ایسے عمل والوں کو بہتر جزا نصیب ہوتی ہے۔

(۵) باعمل علماء و فقہاء مراد ہیں۔ ان کی نقاہت اور ان کے علم کی برکت سے انہیں دوسروں پر

فوقیت حاصل ہو گی۔

(۶) قیامت میں اُستوں کے اعمال پر گواہی دینے والے عادل لوگ مراد ہیں اور یہ ہر امت میں سے ہوں گے

(۷) حضرت عباس و حمزہ و علی بن ابی طالب و جعفر و ابی جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہم مراد ہیں کہ یہ حضرات

اپنے دوستوں کو ان کے چہروں کی سیمیدیا سے اور اپنے دشمنوں کے چہروں کی سیاہی سے پہچانیں گے۔
(۸) وہ فرشتے جو اعراف کی دیوار پر متعین ہیں مراد ہیں تاکہ وہ بہشتیوں کے بہشت میں اور دوزخیوں

کے دوزخ میں داخل ہونے سے پہلے اہل ایمان و کفار کے درمیان امتیاز ذکر دکھلائیں۔

سوال : فقط رجال اس تقریر کے منافی ہے۔

جواب : چونکہ ان فرشتوں کو مردوں و انسانوں کی شکل دی جائے گی بنا بریں انہیں رجال سے تعبیر کیا گیا ہے
جیسا کہ ”وَ اِنَّ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ يَعودُوْنَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ“ میں جنات کو
رجال سے تعبیر کیا گیا ہے اس لئے کہ ان جنات کو انسانوں کی شکل حاصل ہوتی ہے۔

سوال : دَبْنَالَا تَجْعَلُنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ ملائکہ کے لئے کس طرح مناسب ہوگا۔

جواب : وہ بھی جو آدم کی طرح مکلف ہیں اس لئے قیامت میں اپنے لئے اس وسالت کی دعا مانگیں گے۔

(۹) وہ شہداء مراد ہیں جو جہاد فی سبیل اللہ میں حصہ لے گئے لیکن اپنے آباء کی اجازت کے بغیر جہاد کو

گئے تھے اس لئے کہ انہیں ان کے گناہوں کے باوجود دوزخ سے دور رکھا گیا لیکن باپ کی مافرائی کی نحوست سے
ماحال بہشت میں داخل نہیں ہوں گے۔

(۱۰) وہ لوگ مراد ہیں جن پر باپ تو راضی تھا لیکن ماں ناراض یا ماں راضی تھی لیکن باپ ناراض۔

(۱۱) وَلَدَ الزَّوْا

(۱۲) اَوْلَادُ الْمُشْرِكِيْنَ

(۱۳) وہ لوگ مراد ہیں جو زمانہ فترہ میں فوت ہوئے اور فقرت کا زمانہ وہی ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان عرصہ گزرا ہے۔

(۱۴) وہ صغیرہ گناہ والے جن کے دنیا میں مصائب و تکالیف اور درد و آلام کفارہ نہ بنے اس بنا پر وہ

بہشت میں جانے سے روک دیئے جائیں گے اس سے انہیں قدسے غم لاحق ہوگا وہ غم ان کا کفارہ بن جائے
گا اس کے بعد وہ بہشت میں داخل ہوں گے۔

(۱۵) وہ اہل کبائر جن کا ذکر قرآن میں آیا ہے کہ وہ بڑے بڑے گناہ کے مرتکب ہیں لیکن چونکہ وہ اہل

قبلہ ہوں گے اس لئے انہیں دوزخ سے نجات تو مل جائے گی لیکن بہشت میں نہیں جاسکیں گے۔

ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ میں ایک رات سو رہا تھا کہ خواب میں نظر آیا کہ گویا قیامت قائم ہوگئی
حکایت ہے اور لوگوں سے محاسبہ ہو رہا ہے ان میں بعض کو بہشت میں اور بعض کو دوزخ میں لے جایا

جا رہا ہے بہشت کے دروازے پر حاضر ہوا اور اہل بہشت کو ندادی اور پوچھا کہ تم بہشت میں کس عمل سے

داخل ہوئے ہو اور تمہیں یہ رضوان اور یہ بلند مکان کس وجہ سے ملے ہیں وہ جواب دے رہے ہیں کطاعت
رحمن اور مخالفت شیطان کی وجہ سے پھر میں روزِ رخ کے دروازے پر آیا اور ان سے پوچھا کہ اسے دوزخ
تہیں یہ سزا کس عمل سے ملی ہے اُن سے جواب ملا طاعت شیطان و مخالفتِ رحمان کی وجہ سے اس کے بعد دیکھا
ایک قوم ہے جو بہشت اور دوزخ کے درمیان پھری ہوئی ہے۔ میں نے اُن سے پوچھا تم کیوں یہاں پھرتے ہو
جواب دیا کہ ہمارے بڑے گناہ ہیں اور نیکیاں بہت کم ہیں۔ برائیوں نے ہمیں بہشت میں داخل ہونے سے روک
رکھا ہے اور نیکیوں سے ہم دوزخ میں نہیں جاسکے۔ گویا انہوں نے یہ شعر پڑھا ہے
نحن قوم لئاذنوب کبار

منعتنا من الوصول الیہ

تو کتنا مذہبِ بین جیاری

امسکتنا عن القدوم علیہ

ترجمہ : ہم کبیرہ کے مرتکب ہونے والے ہیں۔ اس بنا پر ہم اللہ تعالیٰ تک نہیں پہنچ سکے اور انہوں نے ہمیں
حیران و گمراہ کر رکھا ہے اور ان کی وجہ سے ہی ہم اللہ تعالیٰ کی حاضری سے محروم ہیں۔
یہ اقوال میرے مطالعہ سے گزر رہے ہیں اللہ تعالیٰ کی عنایت سے میرے علم میں آئے اور حقیقت
رب کریم جلّنا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں اشارہ ہے کہ اہل جنت و اہل ناس کے درمیان ایک حجاب ہے اور وہ اوصاف
بشریہ اور اخلاقِ ذمیمہ نفسانیہ ہیں اس حجاب کی وجہ سے دوزخی بہشتیوں کو نہیں
دیکھ سکتے اور بہشتی اہل اللہ ہیں کما قال دَبْنِمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسَمَائِهِمْ
یعنی اہل اعراف اہل جنتہ اور اہل ناس کو ان علامات سے دیکھتے ہیں انہیں قلبی نور و ظلمات سے حاصل ہوئے ہیں۔
فائدہ : اعراف کو اس لئے اعراف کہا جاتا ہے کہ وہ اہل معرفت کی اقامت گاہ ہے اور اہل معرفت کو رجال اس
لئے کہا کہ وہ ماسوئی اللہ پر تصرف رکھتے ہیں اور ان پر کسی شے کا تصرف نہیں۔

کما قال تعالیٰ فیہ رجالٌ لا تلهیہم سحر تجارۃ ولا بیع حق ذکر اللہ اور اللہ تعالیٰ کا
طریقہ مبارک ہے کہ خلاص کر جگہ لفظ رجال سے یاد فرمایا ہے۔ کما قال رجالٌ صدقوا اور فرمایا
فیہ رجال یحبون ان یتطہروا اور رجولیت سے ہی طلبِ حق میں عوام و خواص کا امتیاز ہوتا ہے
اور جو بھی ہمتِ بلند رکھتا ہے حقیقتہً وہی مرد ہے اور اصحابِ اعراف اس لئے بلند مراتب پاگئے کہ انہوں
نے بشریت کی پستیوں سے نجات پا کر بلندی حاصل کی اور جہنم سے بچ کر بہشت کے درجات حاصل کئے

اور روحانیت میں مقامات کو پہنچے اور ان کی شان یہ تھی کہ دارین کی نعمتوں سے بے نیاز رہے اور نہ انہیں دنیا و آخرت کے کمالات کی طرف توجہ تھی۔ تمام مخلوق سے بے نیاز ہو کر مقام اعراف تک پہنچے یا در ہے کہ مقام ربہ الرحمن کے ہاں حاضر تقدس میں جنان کے بلند و بالا ایک مقام کا نام ہے اور وہ اپنی بلندی کی وجہ سے بہشتیوں اور دوزخیوں کو برابر طور دیکھتے رہتے ہیں جب وہ بہشتیوں کو دیکھتے ہیں کہ بہشت کی نعمتوں اور دوزخیوں خوش باتوں میں مشغول ہیں لیکن اپنے مولیٰ کے دیدار کی طرف انہیں خیال نہیں تو اعراف والے بہشتیوں کو نہاد دیگر کہتے ہیں السلام علیکم یعنی تمہیں ہی نعمتیں مبارک ہوں اور اپنی حوروں قصوروں میں خوش رہو۔ خود اعراف والے کا یہ حال ہے کہ یٰٰدِخلُوْہَا یعنی بہشت کی نعمتوں کو مشاہدہ و معائنہ کرنے بلکہ اُن کے حصول کے باوجود ان کی کسی شے کی طرف معمولی توجہ بھی نہیں کریں گے وَهُمْ لَیَطْمَعُوْنَ اور ان کو صرف اپنے آقا و مولیٰ کے وصال کی تمنا ہوگی اور وہ اس میں پُر امید ہوں گے۔

سوال : تمہاری یہ تفسیر آیات قرآنی کے خلاف ہے اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کے لئے فرمایا "داخلی خستی" اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بہشت کو اپنی طرف مضاف فرمایا ہے تو اس کے بندوں کو اس سے غیر متوجہ کیوں اور فرمایا "وَ اِذَا صُرِفَتْ اَبْصَادُهُمْ تَوَلَّوْا اَصْحَابَ النَّارِ"۔

جواب : یہ ان سے آزمائش کے طور ہوگا کہ انہیں معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اتنی بڑی سخت خیریں سے نجات بخشی اور انہیں بہترین انعامات سے نواز رکھا ہے لیکن حضرات عارف باللہ ان تمام باتوں کا اعتراف کرتے ہوئے بہشت کے داخلہ کو اپنا مقصود نہیں سمجھتے۔

فائدہ : ارباب کمالات کو سلوک کے مقامات طے کرتے ہوئے جتنا خواطر نفسانیہ لاحق ہوتے ہیں یا انہیں دنیوی عز و جاہ و جلال اور عوام میں مقبولیت، عامہ یہ خلق میں شغولیت تمامہ کا پیش آنا۔ یہ تمام انسانی عروج میں داخل نہیں بلکہ ان میں بندہ کا امتحان اس کی آزمائش مطلوب ہے تاکہ سالک کو گوشہ نشینی اور تجربہ اور غلوات میں انس مع اللہ کی قدر و منزلت معلوم ہو۔ یہی وجہ ہے کہ جب سالک شکر کا حق ادا کرے یا شمع حقیقی کی کوئی نعمت دیکھتا ہے تو کہتا ہے رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ۔ یعنی اے مولا کریم جب کہ تو نے ہمیں ظالموں کے اوصاف و اخلاق اور ان کے درجوں اور ان کے احوال سے ایک نجات بخشی ہے تو پھر ہمیں دوبارہ ان کے ساتھ نہ ملانا اور نہ ہی ان کے زمرہ میں ہمیں شامل کرنا لے

وَنَادَىٰ اصْحَابَ الْأَعْرَافِ رَجُلًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا
مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُسْتَكْبِرُونَ ﴿۴۸﴾ أَهَؤُلَاءِ
الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا
خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿۴۹﴾ وَنَادَىٰ اصْحَابَ النَّارِ
اصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا
رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿۵۰﴾
الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتْ لَهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا
فَالْيَوْمَ نَنسِفُهُمْ كَمَا نَسَوُا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا
بِالْمُتَنَبِّهِينَ ﴿۵۱﴾ وَلَقَدْ جِئْتُم بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ
هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۵۲﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا
تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ
قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَمَلَّ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ
فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدِّدْهُمْ لَغَيْرِ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ
خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿۵۳﴾

ترجمہ :- اور اعراف والے کچھ مردوں کو پکاریں گے جنہیں ان کی نشانی سے پہچانتے ہیں کہیں گے تمہیں کیا کام آیا
تمہارا جہنم اور وہ جو تم پر در کرتے تھے کیا یہ ہیں وہ لوگ جن پر تم تمہیں کھاتے تھے کہ اللہ ان پر اپنی رحمت کچھ نہ
کرے گا ان سے تو کہا گیا کہ جنت میں جاؤ نہ تم کو اندیشہ نہ کچھ غم اور دوزخی بہشتیوں کو پکاریں گے کہ ہیں اپنے
پانی کا کچھ فیض رو یا اس لئے کہ اللہ نے تمہیں دیا کہیں گے بے شک اللہ نے ان دونوں کو کافروں پر حرام کیا ہے
جنہوں نے اپنے دین کو کھیل تماشا بنا لیا اور دنیا کی زیست نے انہیں فریب دیا تو آج ہم انہیں چھوڑ دیں گے جیسا انہوں

نے اس دن کے ملنے کا خیال چھوڑا تھا اور جیسا ہماری آیاتوں سے انکار کرتے تھے اور بے شک ہم ان کے پاس کتاب لئے جس میں ہم نے ایک بڑے علم سے مفصل کیا ہدایت رحمت ایمان والوں کے لئے کا ہے کاراہ دیکھتے ہیں گھاس کی کہ اس کتاب کا کہا ہوا انجام سامنے آئے جس دن اس کا بتایا انجام واقع ہوگا بول انہیں گے وہ جو اسے پہلے سے بھلائے بیٹھے تھے کہ بے شک ہم نے رب کے رسول حق لئے تھے تو میں کوئی ہمارے سفارشی جو ہماری شفاعت کریں یا ہم واپس نیچے جائیں کہ پہلے کاموں کے خلاف کام کریں بے شک انہوں نے اپنی جانیں نقصان میں ڈالیں اور ان سے کہہ گئے جو بہتان اٹھاتے تھے ۵۲

تفسیر عالمیہ

۵۸ وَ نَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ اور اعراف والے ندا دیں گے۔ یہاں پر اہل اعراف سے وہ حضرات مراد ہیں جن کے درجات بہشت میں سب سے بلند تر ہوں گے یعنی حضرات انبیاء کرام اور اولیاء عظام علی نبینا وعلیہم السلام آیت کے مابعد والے مضمون سے واضح ہے کہ یہی حضرات مراد ہوں تو موزوں تر ہے اس لئے کہ بعد کو انہیں حکم ہو رہا ہے ”ادخلوا الجنة“ اور یہ خطاب محل میں کوتاہی کرنے والے کے لائق نہیں۔ دجائے بہت سے لوگوں کو ان سے کافروں کے بڑے بڑے لیڈر مراد ہیں جب کہ انہیں جہنمیوں میں دیکھیں گے جہنمیوں کے بڑے لیڈر یہ ہیں ابوجہل بن ہشام اور ولید بن مغیرہ اور عاص بن دائل وغیرہ وغیرہ یَعْرِفُونَ بِسَمَاهُمْ۔ انہیں ان کی علامات سے پہچانیں گے جو اس وقت ان کے بڑے حال پر دلالت کریں گی اور ان کی دنیا والی شان و شوکت سے بھی انہیں کچھ علامتیں محسوس ہونگی، بِسَمَاهُمْ کی بنا سید ہے قَالُوا اس کا ناکامی پر عطف ہے یعنی اعراف والے اپنے بلند مقامات پر کھڑے ہو کر جہنمیوں کو زجر و توبیخ کے طور فرمائیں گے۔ ہَا اَغْرٰی عَنكُمْ یہ ما استفہامیہ زجر و توبیخ لایا گیا ہے یا تانیہ ہے اب معنی ہو گا تمہیں عذاب سے نہ بچایا۔ بِحُكْمِكُمْ تمہاری جمیعت اور تمہارے مابعد اردوں یا ماروں نے یا تمہارے مال جمع کرنے نے۔ وَ مَا كُنْتُمْ تُنْكِرُونَ۔ یہ ما مصدریہ ہے یعنی نہ ہی تمہارے خلق خدا سے تم نے تمہیں اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچایا۔

۵۹ اَهْلُ الْأَعْلَانِ اَقْسَمْتُ لَا يَنْتَهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ۔ یہ اصواب اعراف کے قول کا نتیجہ ہے کافروں کے لیڈروں کو کہیں گے کہ یہ وہی ہیں جن کے متعلق تم قسمیں کھاتے تھے کہ انہیں اللہ تعالیٰ کی رحمت نہیں پہنچے گی اور یہ جملہ محلاً منضوب ہے۔ بوجہ قول متقدم کے اور یہ اشارہ غریب مسلمانوں کی طرف ہے کہ جہنم دنیا میں کفار و حقارت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور بڑے زور و شور سے قسمیں کھاتے تھے کہ یہ لوگ (غریب مسلمان) بہشت میں ہرگز داخل نہیں ہوں گے اور ”لَا يَنْتَهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ“ اقستم کا جو سیدہ خلاصہ یہ کہ کافروں دنیا میں قسمیں کھاتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ان غریب مسلمانوں کو ہرگز نہیں بخشے گا۔ اِدْمُتُّمُوهُ

اصحاب احراف عزیز مسلمانوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمائیں گے بہشت میں داخل ہو جاؤ تاکہ کافروں کو دولت و رسوائی ہو۔ عزیز مسلمانوں میں سے حضرت بلال و صہیب و سلمان و جناب رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی تھے۔
لا خوف علیک وعلیٰ کفار خائف ہوں گے تو تم پر کوئی خوف نہ ہوگا۔ وَلَا اَنْتُمْ تَخْزَوْنَ ؕ اَوْہ
نہ ہی تم ٹھکنے ہو گے جب جہنمی ظلم میں مبتلا ہوں گے۔

مسئلہ ۱۰ آیت میں خدام اور یاروں اور مددگاروں کی وجہ سے فخر و تکبر کی مذمت کی گئی ہے۔

۱۱ نہ منعم بمال از کسے بہتر است

۱۲ فرار چل اطلس بیوشد خراست
بدین عقل و ہمت نخواہیم کست

۱۳ دگر میرود بصد غلام از بیت
تکبر کند مرد حشمت پرست

۱۴ نداند کہ حشمت بحلم اندر است
چو منعم کند سفلہ ما روزگار

۱۵ ہند بر دل تنگ درویش باد
چو بام بلندش بود خود پرست

ترجمہ ۱: دولت مند مال سے بہتر نہیں چالیس ریشمی کپڑے پہننے سے گدھا گدھا ہی رہے گا۔

۲: ایسے عقل و ہمت سے میں اسے کچھ نہیں سمجھا اگرچہ اس کے پیچھے سو نوکر چلیں۔

۳: حشمت کا پجاری بیکر کرتا ہے اسے معلوم نہیں کہ حشمت تو حوصلہ میں ہے۔

۴: جب کہنے کو زمانہ دولت مند بناتا ہے تو کمینہ درویش کی پریشان دل پر بوجھ ڈالتا ہے

۵: کسی خود پرست کی دیوار اونچی ہو تو نیچے والی دیواروں پر اپنے خس و خاشاک پھینکتا ہے۔

مسئلہ صوفیانہ جب مال اور تکبر نفس کے عادات سے بے سالک پر لازم ہے نفس کو ان عادات سے

پاک کرے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت دعا مانگتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ حَسِّنْ خَلْقِيْ وَخَلْقِيْ۔ اے اللہ تعالیٰ میری سیرت و صورت کو حسین و جمل بنا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے اَنْتَ لَعَلِّیْ خَلْقٌ عَظِيْمٌ

سے آپ کی مدح فرمائی حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کریمہ تھی کہ آپ ہمیشہ غریبوں و فقیروں کے ساتھ نشست و برخاست رکھتے اور ہمیشہ ان کے ساتھ کھانا کھاتے اور آپ کی سیرت طیبہ تھی کہ چھوٹوں اور بالخصوص

چھوٹے بچوں سے گزرتے تو انہیں اسلام علیکم سے نواخت۔ ایک دفعہ آپ کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا تو آپ کی ہیت سے کانپنے لگا۔ آپ نے اسے زبیا ڈرتے کیوں ہو میں کوئی بادشہ نہیں ہوں۔ میں تو اس فریب تریشی عورت کا صاحبزادہ ہوں جو باسی گشت پر گزارہ کرتی تھیں آپ جب اپنے یاروں کے ساتھ بیٹھتے تھے تو نمایاں کیفیت سے نہیں بلکہ ایسے محسوس ہوتا کہ آپ بھی بھلے نہیں سے ایک ہیں یہاں تک کہ کوئی اجنبی دیکھتا تو اُسے آپ کے متعلق پوچھنا پڑتا۔ آپ کو جو بھی بلاتا تو آپ فوراً لبیک فرماتے۔ یعنی اس کا مقصد فوراً پورا کرتے یہ تمام امور حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی تواضع پر مبنی ہیں۔

علامات سعادت حضرت ذوالنون مصری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے زبیا کہ سعادت کے علامات یہ ہیں۔

(۱) اولیاء صالحین کی محبت (۲) ان کے قرب میں رہنے کا شوق - (۳) تلاوت

قرآن مجید (۴) شب بیداری (۵) علماء کرام کی صحبت (۶) رقتِ قلب -

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ بعض اوقات عوام اہل ایمان اور علماء ظاہرین اپنی کم ہمتی کی بنا پر اہل محبت و معرفت اور اربابِ طلب سے کہتے ہیں کہ ہمیں وصول الی اللہ نصیب ہوگا۔ نہ وصال کی منزل میسر آئے گی اور یہ بات بڑے دھوکے سے کہتے ہیں۔

پھر اللہ تعالیٰ نے اصحابِ اعراف سے فرمایا ہے کہ اس بہشت میں داخل ہو جاؤ جو خطائے تقدس و عالم جبروت میں میری طرف منسوب ہے اس سے تمہیں نہ نکلنے کا خوف ہے اور نہ تمہیں جنت کی ان نعمتوں کا خطرہ ہوگا جو تمہارے سے فوت ہو چکی ہیں جب کہ تم ہمارے جمال کے شہود اور ہمارے وصال کے وجود میں تھے۔

نکتہ کفار اہل اللہ کو یعنی اصحابِ اعراف کو ظاہری طور اس وقت دیکھتے رہتے ہیں جب وہ کونین کے مقامات میں موجود ہوتے ہیں۔ جب وہ اہل اللہ اس حقیقت کی جنت میں داخل ہوتے ہیں جو صرف اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب اور وہ عزت و عالم جبروت کے پردوں میں پوشیدہ ہے تو پھر وہ نہ صرف کفار بلکہ ملائکہ مقربین کی نظروں سے بھی اوجھل ہو جاتے ہیں۔

حکایت در منقول ہے کہ حضرت بابا جعفر ابہری حضرت بابا طاہر ہمدانی رحمہما اللہ تعالیٰ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو ان سے پوچھا۔ اب تک کہاں رہے انہوں نے کہا گزشتہ شب میں خاصانِ خدا کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے دربار میں حاضر ہوا لیکن میں نے وہاں آپ کو نہیں دیکھا حالانکہ آپ بھی خاصانِ خدا سے ہیں۔ انہوں نے فرمایا تو نے سچ کہا اس لئے کہ تو خاصانِ خدا کے ساتھ دربار کے دروازہ پر تھا۔ میں اخص الخواص کی جماعت کے

مکاسبی سے خشک ہے نہ کہ متعفن جیسے کہ بعض لوگ متعفن چیز کو بھی باسی کہہ دیا کرتے ہیں مگر مایاں یہ مراد نہیں۔ ایسی غزل

ساتھ دربار خداوندی میں حاضر تھا۔ اس وجہ سے تو مجھے نہیں دیکھ سکا۔
سبق : ساکب پر لازم ہے کہ وہ اللہ والوں سے جدا نہ ہو اور ان کے ساتھ اعتقاد میں کمی نہ کرے۔
ہر شے کی کبھی ہے اور بہشت کی کبھی مساکین کی محبت ہے یعنی اللہ والوں سے محبت
حدیث شریف وعقیدت۔ یہی لوگ قیامت میں اللہ تعالیٰ کے ہمنشین ہوں گے۔

حب درویشاں کلید جنت است

دشمن ایساں نزلے لعنت است

ترجمہ : ”درویشوں کی محبت بہشت کی کبھی ہے ان کا دشمن لعنت کے لائق ہے“
شعری شریف میں اللہ والوں کے ساتھ نیک اعتقاد رکھنے کے متعلق دیا گیا کہ

گر گرایاں طامع اند وزشت خو

ور شک خوراں تو صاحب دل بجو

درنگ دریا ہر یا سنگھا ست

فخر ہا اندر میاں تنگھا ست

ترجمہ ۱۱۰

۱۲

خضر نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعا میں عرض کیا کرتے اَللّٰهُمَّ احْيِنِيْ مَسْكِيْنًا وَاَمِتْنِيْ
مَسْكِيْنًا وَاَحْشُرْنِيْ فِيْ زَمَرَةِ الْمَسْكِيْنِيْنَ اے اللہ تعالیٰ مجھے مسکینوں میں زندہ رکھ اور مسکینوں
میں موت دے اور قیامت میں مسکینوں کے زمرہ میں اُمٹھا۔

فائدہ : حقیقی مسکین وہ ہے کہ جس کے ہاں سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کچھ نہ ہو۔ اہل اللہ و اہل اعراف ایسے

لوگوں کو کہا جاتا ہے۔
تفسیر علامہ ۱۱۰ وَنَادَىٰ اصْحَابُ النَّارِ اصْحَابُ الْجَنَّةِ۔ دارین کے استقرار کے بعد

دوزخ میں بہشتیوں کو پکاریں گے اَنْ مفسرہ یا محققہ ہے جیسے بارہا گذر رہے۔

اَفِيْضُوْا عَلَيْنَا ہمارے اوپر ڈالو مِّنْ مَا نَحْنُوْا بہشت کے پانی سے تاکہ ہمارے اندر جو پیاس

کی گرمی ہے بجھ جائے۔ اس کی وجہ ہے کہ جب ایک عرصہ تک دوزخ میں مہجور کے پیاسے ہو کر گزریں گے

تو اللہ تعالیٰ سے عرض کریں گے کہ اَللّٰهُمَّ اَلْعَلْمِیْنَ بہشت میں ہمارے رشتہ دار رہتے ہیں ہمیں اجازت بخشے

تاکہ ہم انہیں دیکھ کر ان سے باتیں کریں۔ اللہ تعالیٰ ہے انہیں بہشتیوں کے دیکھنے اور ان سے ہم کلام

ہونے کی اجازت مرحمت ہوگی تو رشتہ داروں کو دیکھیں گے کہ وہ بہترین نعمتوں سے سرفراز ہیں۔
دوزخی اپنے بہشتی رشتہ داروں کو پہچان لیں گے لیکن بہشتی دوزخیوں کو نہیں پہچان سکیں گے اس
لئے کہ دوزخیوں کے چہرے کا لے سیاہ ہو جائیں گے دوزخی پہلے اپنے رشتہ داروں کو اپنا تعارف
کرائیں گے۔ پھر انہیں کہیں گے ہمیں تمھوڑا سا بہشت کا پانی دیجئے۔

اَوْ مِمَّا دَرَسْتُمْ اَللّٰہ میں پینے کی اشیاء کی قید لگائی ہے علاوہ ازیں دراصل
لفظ افاضہ کا تقاضا بھی یہی ہے کہ تم از قلم اللہ میں پینے کی چیزیں مراد ہوں اشیاء لے کر افاضہ
کا حقیقی معنی ان چیزوں کے لئے ہوتا ہے جو سیلابی مادہ رکھتی ہوں اور انہیں پینے سے تعلق ہو
یا پھر عام ہو تو اس سے کھانے کی چیزیں مراد ہو سکتی ہیں یعنی پینے اور کھانے کی چیزیں دو تاکہ
ہم انہیں کھاپی کر اپنی بھوک اور پیاس بجھائیں۔ اس معنی پر افاضہ میں کثرت مطلوب ہوگی
اس لئے کہ اضافہ کثرة الاعطار کو بھی کہتے ہیں۔

فائدہ اہل البوحیان نے فرمایا کہ اَفِیْضُوا التَّوْحٰی کے معنی کو متضمن ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ
نہا دینے والے وہ ہیں جو دنیا میں پیٹ کے پجاری رہے اور رات دن صرف کھانے پینے سے واسطہ
رکھتے تھے۔ اس لئے انہیں اسی عادت پر میدانِ حشر میں اٹھایا جائے گا تو حسرت و دستور اسی
خبط میں ہوں گے اور وہی کہیں گے جو اوپر مذکور ہوا اور بہشتی حضرات چونکہ دنیا میں کھانے پینے
سے دور رہ کر بھوک اور پیاس کے عادی ہو چکے تھے اور انہیں یہ کھن صرف جتہ الفرووس کی
دعوت کے لئے اٹھانی پڑی۔ اگر انہیں بہشت میں کچھ تموڑی بہت کھانے پینے میں مصروفیت
ہوگی تو صرف شہواتِ نفس اور اس کے حقوق کی ادائیگی کے لئے ورنہ وہاں کھانے پینے میں ہر
وقت انہماک کیا۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ ان کو کھانے پینے کی ہر حالت میں ضرورت
محسوس ہوتی ہے خواہ کتنا ہی عذاب میں مبتلا ہو۔ حضرت ابوالجوزا
فرماتے ہیں میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ کونسا صدقہ افضل ہے آپ نے
فرمایا پانی۔ پھر فرمایا دیکھئے اہلِ نار جب بہشتیوں سے صرف پانی مانگتے تھے اور حضرت سعد بن
عبادہ رضی اللہ عنہ نے سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کی کہ میری ماں فوت ہوگئی ہے اس
کے لئے کونسا صدقہ افضل ہے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا پانی چنانچہ اس حکم
پر حضرت سعد نے ایک کنواں کھودا اس پر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہدیہ کا لام سَعْدَیْہ سعد

بجائے اچھائی کے براہمتا۔

قائدہ: تفسیر فارسی میں لکھا ہے کہ دین سے مراد عید ہے وہ اس لئے کہ کفار کا طریقہ تھا کہ عید کے دن کبیرہ مغل کے گرد جمع ہو کر بچوں کی طرح تالیاں بجا کر کھیل تماشے کرتے رہتے تھے۔

مسئلہ: ہتھیاروں سے کھیلنا۔ گھوڑے دوڑانا۔ اسی طرح مردوں کا دوڑنا ایسے ہی وہ انفال جو شرعاً مباح ہیں عید کے دن کھیل کے طور جائز ہیں۔ جیسے دورِ سابق میں عید کے دن دف بجاتے لیکن اس میں گنگر نہیں ہوتے تھے۔

انتباہ: آج کل جو بیڈل اور ختنوں اور شاہی بیاہ وغیرہ کے موقع پر ہمارے عوام مرد اور گنگر وغیرہ والے دف بجاتے ہیں یہ بالکل ناجائز ہیں شرعاً ان کی کسی طرح اجازت نہیں اس لئے کہ یہ لہو و لب کے آلات ہیں۔

سوال: اہل شرع کا مقولہ شہو ہے اِنَّ فِیْ دِیْنِنَا فِسْحَةً ہمارے دین میں تنگ نظری نہیں بلکہ وسعت ہے اس سے تو ثابت ہوتا ہے کہ ایسے مواقع پر ایسے آلات کا استعمال جائز ہو۔

جواب: وہ مقولہ اُن امور میں ہے جو شرعاً مباح ہیں جن کے شرع کی ممانعت صراحت ہو اس میں وسعت کیسی مثلاً مزاج مباح ہے لیکن جس مزاج میں شرع کی مخالفت لازم آتی ہو وہ تو مزاج حرام ہے وَغَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا اور انہیں حیوۃ دنیا اور اس کی رنگینوں اور ان کی اپنی لمبی آرزوں نے دھوکہ دیا ہے اس لئے وہ اہل اسلام سے استہزاء کرتے تھے۔

قائدہ: مروی ہے کہ ابو جہل نے استہزاء کے طور ایک شخص کو حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا کہ جاکر انہیں سوال کر دو کہ مجھے بہشت کا انگور یا کوئی اور میوہ کھلایے۔ جب وہ شخص حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں حاضر ہوا اور ابو جہل کا مقولہ دہرایا تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے یہی آیت پڑھ دی۔ وَحَرَّمَهَا عَلَی الْكَافِرِیْنَ۔

سبق: عاقل پر لازم ہے کہ وہ دنیا سے دھوکہ نہ کھا جائے اس لئے کہ دنیا غدارہ و دھوکہ ہے۔

۱۔ دیدہ اعتبار خواہ بیت

برہنگہ زاجل سرا بیت

مشتول مشو بسرخ و زروش

اندیشہ ممکن نہ کم و دروش

سرایہ آفت ز نہار

خود را از فریب ادنگہدار

- ترجمہ ۱۱ دیدہ عبرت میں خواب ہے اس راہ سے گزر جا یہ اجل مراب ہے
۱۲ اس کے سرخ وزرد میں مشغول نہ ہو اس کے گرم و سرد کا فکر بھی نہ کر
۱۳ اس کا سراپہ آفت ہے خردوار خود کو اس کے فریب سے نگاہ رکھ۔

قُلُوبَ قیامت کے دن ریا فانیہ ہے) فَتَسْهَوْنَ ہم انہیں بھلا دیں گے یعنی ان کے ساتھ وہی ہوگا جو بھولنے والا بھولے ہوئے شخص سے کرتا ہے یعنی قیامت میں ان کے ساتھ کسی قسم کی تدبیر نہ ہوگی اور نہ ہی ان کا کوئی اعتبار ہوگا اور انہیں جس وقت سے جہنم میں ڈالا جائے گا پھر ان کی کسی قسم کی خبر گیری نہیں ہوگی۔

مسئلہ : اللہ تعالیٰ نسیان سے منترہ اور پاک ہے لیکن چونکہ کفار سے قیامت میں ایسا معاملہ کریگا جیسے نسیان والے سے سرزد ہوتا ہے بنا بریں اس تشبیہ سے اللہ تعالیٰ پر لفظ نسیان کا اطلاق ہوا ہے۔

کَمَا نَسُوا الْقَاءَ یَوْمَئِذٍ ۖ هَٰذَا ہم نے انہیں اسی طرح بھلا دیا جیسے انہوں نے ہمارے اس دن کی حاضری کو بھلایا ہے ان کے دل میں کبھی خیال تک نہ گزرتا تھا کہ انہوں نے ہمارے ہاں حاضر ہونا ہے اور نہ ہی اس دن کی حاضری کے لئے وہ مستعد تھے۔

سوال : اس معنی پر کفار کو نسیان سے موصوف کرنا ناموزوں ہے اس لئے کہ نسیان تو اس کیلئے بولا جاتا ہے جسے پہلے کسی شے کا علم ہو پھر کسی عارضہ سے اس کے ذہن سے وہ بات اُتر جائے اور کفار تو سرے سے قیامت کی حاضری کے قائل ہی نہیں تھے۔

جواب :- چونکہ بھولنے والا بھولنے کے بعد اس شے کا کچھ اعتبار نہیں کرتا۔ اس مناسبت سے کفار پر نسیان کا اطلاق ہوا کہ وہ بھی قیامت کی حاضری کا کچھ اعتبار نہیں کرتے گویا انہیں اس شخص سے تشبیہ دی گئی جو شے کو جاننے کے بعد بھول جائے ایسے استغناء قرآن پاک میں بہت ہیں اس لئے کہ عالم غیب کے معانی کا سمجھنا یوں آسان ہوتا ہے کہ انہیں عالم شہادت کے مماثل بنایا جائے وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ اس کا عطف مانسوا پر ہے یعنی جیسے انہوں نے قیامت کی حاضری کو درخور اعتناء نہیں سمجھا۔ اس لئے وہ ہمارے آیات کا دائمی طور انکار کرتے ہیں۔ ممکن ہے مامصدیہ اور کما کاف تعلیل یہ ہے اس لئے کہ مَا كَانُوا میں کسی شے کے ساتھ تشبیہ واضح طور نہیں ہاں

اگر کچھ ہے تو باعتبار لازم کے یعنی ترک کے اعتبار سے ۵۲ ولقد جئناهم بكتب فصلتہ
 اور ہم نے ان کے ہاں ایسی کتاب لائی جسے ہم نے اسے مفصل طور بیان کیا یعنی ہم نے اس کے معانی تفصیلی
 بیان کئے یعنی عقائد اور احکام و مواعظ مفصل طور کتاب میں مذکور ہوئے اور ہم کی ضمیر تمام کفار کی طرف
 راجع ہے اور کتاب سے جنس کتاب مراد ہے یا یہاں پر کفار سے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابین
 اور الکتاب سے قرآن مجید مراد ہے۔ عَلٰی عِلْمٍ یہ فصلتہ کے فاعل سے حال ہے یعنی درانحالیکہ
 ہم کتاب کی وجہ تفصیل کو جانتے ہیں کہ کتاب حکیم بن کر تشریف لائی اور یہ بھی ہے کہ یہ فصلتہ کی ضمیر
 سے حال ہے یعنی وہ کتاب بے شمار حکمتوں پر مشتمل ہے هُدًى وَرَحْمَةً یہ فصلتہ کی ضمیر سے
 حال ہے یعنی کتاب ہادی اور ذی رحمت ہے۔ لَقَوْمٌ يُؤْمِنُونَ اس قوم کے لئے جو ایمان
 لاتے ہیں یعنی وہ تصدیق کرتے ہوئے یقین رکھتے ہیں کہ واقعی وہ کتاب اللہ تعالیٰ کی طرف سے تشریف
 لائی ہے اور یہی لوگ کتاب اللہ کے آثار سے نفع پاتے اور اس کے انوار سے اقتباس کرتے ہیں۔
 ۵۳ هَلْ يَسْطُورُونَ اِلَّا تَاْوِيلَهُ اور کفار صرف اپنے انجام کا انتظار کر رہے ہیں یعنی وہ چاہتے ہیں
 کہ وہ وعدہ وعید ظاہر ہو جائیں جن کے متعلق انہیں خبر دی جا رہی ہے يَوْمَ يَأْتِي تَاْوِيلَهُ اس
 دن کہ ان کا انجام ظاہر ہو گا یعنی جب ان کا وہ انجام آئے گا جس کے متعلق انہیں وعدہ دیا گیا ہے
 اس سے قیامت کا دن مراد ہے یعنی جب قیامت کے دن وہ اپنے انجام کو آنکھوں سے مشاہدہ کریں
 گے يَقُولُ الَّذِي نَسُوهُ مِنْ قَبْلِ جَهَنَّمَ نے اس دن کو اس سے قبل بھلا رکھا تھا وہ کہیں
 گے یعنی اس دن کے آنے کو وہ لوگ مانتے تھے۔ قَدْ جَاءَتْ رُسُلًا بِالْحَقِّ جبے شک
 ہمارے رسل کرام حق لئے تھے یہ یاد تعدیہ یا ملا بہت کی ہے تو بالحق حال ہے اصل عبارت یوں ہے
 مُلَٰئِمِينَ یہ یعنی انہیں اعتراف ہے کہ اخبار و احکام مثلاً بعثت حساب و جزاء انبیاء علیہم السلام لئے
 ہیں حق ہیں اس کے بعد کفار اپنی نجات کے لئے دو متناہیں پیش کریں گے اور چاہیں گے کہ ان میں سے
 ایک تو پوری ہو جائے تاکہ قبر کے عذاب سے چھٹکارا نصیب ہو۔ پہلا ان کے لئے کوئی سفارشی ہمارش کریں
 چنانچہ فرمایا فَخُذْ لَنَا مِنْ شَفَاعَةٍ فَلْيَشْفَعُوا لَنَا۔ کیا، ہمارے کوئی سفارشی ہیں
 جو ہمارے لئے آج سفارش کریں اور ہمیں ایسے عذاب سخت سے نجات دلائیں۔ دوسرا دینا میں واپسی
 کی اجازت مل جائے تاکہ نیک عمل کریں چنانچہ فرمایا اَوْ نُوحِدْ بِاٰمِنٍ دُنْيَا میں لڑنا یا جلے فَنَعْمَلْ یہ دوسرے
 استفہام کی وجہ سے منصوب ہے پس عمل کریں۔ فَيُرَادِّىْ كُنَّا نَعْمَلْ اس کے برعکس جو پہلے ہم دنیا میں عمل کرتے
 تھے یعنی اب ہم رسل کرام علیہم السلام کی تصدیق کریں گے اور اعمال صالحہ میں زندگی بسر کریں گے اس پر اللہ تعالیٰ

نے ان پر واضح فرمایا کہ اب ہتھاری کوئی آرزو بھی پوری نہیں ہوگی چنانچہ فرمایا قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ۔
 بے شک انہوں نے اپنے نفسوں کو خسارے میں ڈالا جب کہ انہوں نے اپنی زندگیاں ضائع کر دیں اور وہی ان کا
 راس المال تھا۔ یعنی آخرت کی تجارت کے لئے ان کا اصل مال جو ان کی وہی عمریں تھیں جو دنیا میں انہوں
 نے گنہ اور کفر کے ارتکاب سے ضائع کر دیں اب انہیں سولہ خسارے اور گم ہونے کے اور کیا حاصل ہو سکتا ہے
 وَضَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يُفْتَرُونَ اور ان سے دور ہو گیا جو کچھ وہ افتراء کرتے تھے یعنی
 ان کے اپنے ہاتھوں سے گھڑے ہوئے بتوں کا بطلان ظاہر ہو گیا۔ جنہیں وہ اللہ تعالیٰ کا شریک اور
 اپنے متعلق انہیں سفارشی بلتے تھے۔ اب وہ ان سے ایسے گم ہوئے کہ قیامت میں انہیں ان کا نشان
 تک نظر نہیں آتا۔

دیروز بدر دلم امید سے میداشت

امروز برگشت دنا امیدم بگذاشت

ترجمہ: کل تک میرے دل میں امید تھی آج وہ بھی گیا اور مجھے ناامید چھوڑ گیا۔

قاعدہ: کفار دنیا میں واپسی کی آرزو رکھیں گے لیکن انہیں اگر دنیا میں بھیجا بھی جاتا تب بھی وہی
 کردار لدا کرتے جن سے انہیں روکا جاتا ہے۔

قصہ ان آبگیرست ای عنود .. کہ در و سہ ماہی اشکرف بود
 چند صیاری سوی آں آبگیر .. برگشتند بدیدند آن ضمیر
 پس شتابیدند تا رام آورند .. مآہبان واقف شدند و ہوشمند
 آنکہ عاقل بود عزم راہ کرد .. عزم راہ مشکل ناخواہ کرد
 گفت با نیما ندایم مشورت .. کہ یقین بستم کند از مقدرست
 ہر زاد و بود ہر جا نشان تند .. کاہلی و جنتان بر کن زند
 مشورت را زندہ باید نکو .. کہ ترا زندہ کنداں زندہ گو
 نیست وقت مشورت ہن راہ کن .. چوں علی تو آہ اندر چاہ کن
 محرم آں آہ کیست و بس .. شب رود پنہاں روی کن چوں عس

سوئے دریا عزم کن نہی آب گیر .. بحر جو درک این گمراہ گیر
 سینہ را پا ساخت عارفت آں خد .. از مقام با خطر با بصر نور

رنجہا بسیار دید و عافیت ۰۰
 خویش تن انگند در دیای ژرف ۰۰
 پس چو ماداں بیاد روند دام ۰۰
 گفت آہ من فوت کردم فرصہ را ۰۰
 بر گذشتہ حسرت آوردن خطاست ۰۰
 یکتا زان نندیشم و بر خود ندانم ۰۰
 ہنجہاں مرد شکم بالا نگند ۰۰
 ہر یکے زان قاصداں پس غصہ برد ۰۰
 پس گر نقش یکتا صبا اچند ۰۰
 غلط غلاں رفت پنہاں اندراب ۰۰
 از چپ و از راست می جت آل سلیم ۰۰
 دام انگزند اندر دام ماند ۰۰
 بر سر آتش بہ پشت تمام ۰۰
 اوہی جوشید از تفت سعیر ۰۰
 اوہی گفت از شکجہ وز بلا ۰۰
 یازمی گفتی کہ اگر این بار من ۰۰
 من نسازم جز بدر یا بی وطن ۰۰
 آب بچید جویم و ایمین شوم ۰۰
 آن ندامت از نتیجہ رنج بود ۰۰
 میکند او توبہ و پیر خرد ۰۰
 رفت اخرویۃ امن و عافیت ۰۰
 کہ نباید حد آزا، نیسج طرف ۰۰
 نیم عاقل ما ازاں شد تلکام ۰۰
 چون نگشتم مہرہ آل رہنما ۰۰
 باز ناید رفتہ ہباست ۰۰
 خویشتن را این زماں مردہ کنم ۰۰
 آب می بروش نیشب و گہ بلند ۰۰
 کہ در یفا صاہی بہتر بُرد ۰۰
 پس بد و تلف کرد بر خاکش نگند ۰۰
 ماند آن احمق ہی کرد اضطراب ۰۰
 تاکہ بچہ خویش بدہ صاند کلیم ۰۰
 احمق اورا دران آتش نشاند ۰۰
 با حاکمت کرد او ہم خواہ ۰۰
 عقل میگفتن الم یا سی نذیر ۰۰
 ہچوں جان کافراں قاتلوا بلی ۰۰
 دار ہم زین محنت کردن شکن ۰۰
 آہگیری را نسازم من سکن ۰۰
 تا ابد در امن و صحت می روم ۰۰
 فی زہل روشن چون گنج بود ۰۰
 بانگ لورو و الحاد و ہمای زند ۰۰

کسی پانی کھینچنے والے کے تین پھلیاں ہاتھ لگ گئیں ان میں سے ایک نے
 خلاصہ حکایت بھاگ نکلنے کا مشورہ دیا لیکن کسی نے نہ سنی بالآخر وہ خود بھاگنے میں کامیاب
 ہو گئی۔ دوسری نے بھی چند ساعات کے بعد بھاگنے کی تدبیر سوچی اور اس نے بھی کامیابی حاصل کر لی۔

تیسری غفلت کا شکار ہوئی تو لوگوں نے کاٹ کر پکا کر کھالی وہ اس دکھ درد کے وقت بھی کہتی کہ
 کاش میں ان کے کہنے پر چلتی جیسے کافر دوزخ میں دکھ درد اٹھائیں گے اور آرزو کریں گے۔

سبقت : دانا وہ ہے جو اپنے حال کی سنبھال میں رہتا ہے اور نہ ہی لمبی چوڑی تشاؤں کا شکار ہوتا ہے
 حکمت : امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا جو کھیتی کے کام میں محنت کرتا ہے تو وہ اناج کا ڈھیر جمع کر
 لیتا ہے تو اسے حق پہنچتا ہے کہ وہ کہے کہ مجھے اس سے ایک سو پوری گندم کی امید ہے اور اگر کوئی
 کھیتی کے کام میں سستی برتے اور کام کاج کے وقت غفلت میں مبتلا ہے تو اناج اٹھلے وقت کہے
 کہ مجھے ایک سو پوری گندم حاصل ہوگی۔ یہ صرف زبانی جمع خرچی ہے اور کچھ نہیں۔ اسی طرح ہر وہ
 بندہ جو نیکی میں جدوجہد کرتا ہے اور برائیوں سے رکھتا ہے تو اسے کہنا مناسب ہے کہ وہ کہہ سکتا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ میری نیکی قبول کرے اور میری غلطیاں معاف فرمائے اور ثواب عنایت فرمائے۔ یہ امید
 بھی موزوں ہے اور اسے کہنا لائق بھی ہے لیکن ہر وہ بندہ جو غفلت میں غرق اور طاعات کے
 ترک کی عادت رکھتا اور ہر برائی کا ارتکاب کرتا اور خوفِ خدا اس کے دل سے اٹھ گیا ہو اور نہ ہی
 رضائے الہی مطلوب ہو اور اس کے وعدہ وعید کی پرواہ نہ کرے پھر بھی کہے کہ مجھے اللہ تعالیٰ کی بہشت
 میں داخلے اور جہنم سے نجات کی امید ہے تو ایسا شخص نفس کا کھلونا ہے جیسے عوام بلکہ بعض بڑے خواجہ
 بھی اس مرض میں مبتلا ہیں۔

حدیث شریف حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ دانا وہ شخص ہے جو اپنے نفس کو
 راہِ حق میں لگا دے اور موت کے بعد والی زندگی کے لئے عمل کرے اور فاجر
 وہ ہے جو نفس کے تابع ہو اور خواہشات نفسانیہ اس پر سوار ہوں پھر بھی اللہ تعالیٰ سے امیدیں
 وابستہ رکھے۔

فائدہ : غم تین ہیں (۱) نیکی قبول نہ ہو

(۲) گناہ معاف نہ ہوں

(۳) معرفت چھینی جائے۔

حکایت حضرت یوسف بن اسباط رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں حضرت سفیان رضی اللہ عنہ
 کے ہاں حاضر ہوا تو ان کی حالت یہ تھی کہ رات بھر رستے بسے آپ نے فرمایا۔ میں نے
 کہا تو پھر آپ کیوں رستے ہیں۔ انہوں نے ایک تنکا اٹھایا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ تمام کو بخشے ہیں
 اتنا بوجھ بھی نہیں۔ مجھے خطرہ ہے کہ کسی گناہ کی شامت سے میرے سے اسلام نہ چھن جائے۔

ف : تمامی رسل اور ابدال و اولیاء علی نبینا وعلیہم السلام طاعت باوجود اتنی بہت بڑی جدوجہد کے
 اللہ تعالیٰ کے خوف سے ہر وقت پریشان رہتے ہیں پھر بھی ہمیں اپنے لئے سوچنا چاہیے کہ باوجود اتنے
 باقی ص ۲۲۱

اِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ
 اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ یَغْشٰی السَّمَاءَ بِطَلَبِہٖ حَنِیْنًا
 وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُوْمُ مُسَخَّرٰتٌ بِاَمْرِہٖ اِلَیْہِ الْخَلْقِ
 وَالْاَمْرُ تُبْرَکُ لَہٗ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ ﴿۵۳﴾ اُدْعُوْا رَبَّکُمْ تَضَرُّعًا وَ
 خُفِیَّةً ۚ اِنَّہٗ لَا یُحِبُّ الْمُفْتَدِیْنَ ﴿۵۴﴾ وَلَا تُفْسِدُوْا فِی الْاَرْضِ
 بَعْدَ اِصْلَاحِہَا وَاَدْعُوْہُ خَوْفًا وَطَمَعًا اِنَّ رَحْمَتَ اللّٰهِ قَرِیْبٌ
 مِّنَ الْمُحْسِنِیْنَ ﴿۵۵﴾ وَهُوَ الَّذِیْ یُرْسِلُ الرِّیْحَ بُشْرًا لِّبَیْنِ
 یَدَیْ رَحْمَتِہٖ حَتّٰی اِذَا اَقْلَمْتَ سَحَابًا نَّقَالَ سَفْهُہٗ لِبَلَدٍ مَّیْمَنٍ
 فَاَنْزَلْنَا بِہِ الْمَآءَ فَاَخْرَجْنَا بِہِ مِنْ کُلِّ الشَّجَرِ
 کَذٰلِکَ نَخْرِجُ الْمَوْتِی لَعَلَّکُمْ تَذْکُرُوْنَ ﴿۵۶﴾
 وَالْبَلَدُ الطَّیِّبُ یَخْرُجُ نَبَاتُہٗ بِاِذْنِ رَبِّہٖ ۗ وَالَّذِیْ خَبَا
 لَا یَخْرُجُ اِلَّا نِکَادًا ۚ کَذٰلِکَ نَصْرِفُ الْاٰلِیٰتِ لِقَوْمٍ یَّشْکُرُوْنَ ﴿۵۷﴾

ترجمہ : بے شک تمہارا رب اللہ ہے جس نے آسمان و زمین چھ دن میں بنائے پھر عرش پر استواء ہوا
 جیسا اس کی شان کے لائق ہے رات دن کو ایک دوسرے سے ڈھانکتا ہے کہ جلد اس کے پیچھے لگا آئے
 اور سورج اور چاند اور تاروں کو بنا یا سب اس کے حکم کے دیئے ہوئے سن لو اسی کے ہاتھ سے پیدا کرنا
 اور حکم دینا بڑی برکت والا ہے اللہ رب سارے جہاں کا اپنے رب سے دعا کرو اگر گرتے اور آہستہ
 بے شک حد سے بڑھنے والے اسے پسند نہیں ۵۵ اور زمین میں فساد نہ پھیلاؤ اس کے سنو ان کے بعد اور
 اس سے دعا کرو ڈرتے اور طمع کرتے بے شک اللہ کی رحمت نیکوں سے قریب ہے ۵۶ اور وہی ہے جو ہول میں

بھیجتا ہے اس کی رحمت کے آگے مردہ سناتی یہاں تک کہ جب اٹھالائیں بھاری بادل ہم نے اسے
کسی مردہ شیر کی طرف چلایا پھر اس سے پانی اتارا پھر اس سے طرح طرح کے پھل نکالے اسی طرح
ہم مردوں کو نکالیں گے کہیں تم نصیحت مانو اور جلا بھی زمین ہے اس کا سبزہ اللہ کے حکم سے
نکلتا ہے اور جو خراب ہے اس میں نہیں نکلتا مگر تھوڑا بمشکل ہم یوں ہی طرح طرح سے آیتیں بیان
کرتے ہیں ان کے لئے جو احسان مانیں ۵۵

تفسیر عالمانہ ۵۵ اِنَّ دَجْرَكُمْ . یہ خطاب ان کفار کے کہ جنہوں نے بے شمار معجزے بنا رکھے
تھے یعنی بے شک تمہارا رب اللہ" اللہ کریم ہے جو جمیع کمالات کا جامع ہے
الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ جس نے آسمان اور زمین پیدا فرمائے کہ ان کی پہلی کوئی
مثال بھی نہیں تھی **فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ** چھ دنوں یعنی چھ وقتوں میں اگرچہ وہ قدرت رکھتا ہے
کہ صرف ایک دن میں تمام کائنات کو پیدا فرمائے لیکن چھ دنوں میں پیدا کرنے میں اپنے بندوں کو بتایا
کہ دیر میں خیر ہوتی ہے۔ مثنوی شریف میں ہے۔

۱۔ مکہ شیطانت تبعیل و شتاب

خوئے رحانت صبر و اعتاب

۲۔ یا تمانے کشت موجود از خدا

تابشش روز اس میں و چرا خبا

۳۔ ورنہ قادر بود کز کن فیکون

صد زمین و چراغ آوری برد

بڑے گناہوں کا کبھی بھی خدا کا خوف اس کے تصور میں نہیں آتا۔

سوال : حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ پر نیک گمان رکھنا چاہیے ہم گنہگار ہیں لیکن اس کی رحمت
کے اُمیدوار ہیں۔

جواب : ان حضرات کو اللہ تعالیٰ پر نیک گمانی کا علم نہیں تھا یا وہ اللہ تعالیٰ کی وسعت رحمت کو
نہیں جانتے تھے ہم سے انہیں زیادہ علم تھا۔ لیکن وہ سمجھتے تھے کہ یہ بھی نفس کا دھوکہ اور ایک قسم کا شیطانی
عزور ہے۔ اے اللہ تعالیٰ ہمیں اپنی کتاب کا عامل اور اپنی بارگاہ کا واصل بنا۔ ان لوگوں میں ہمارا شمار
نہ ہو جو تجھے بھلا کر نفس کے تابع ہو جاتے ہیں۔ (آمین ثم آمین الوفا الوفا)

۱۴۔ ایں تانی از پے تعلیم نشست
صبر کن در کار دیر آئی و درت

- ترجمہ ۱ : شیطان تدبیر غیبت اور جلدی میں ہے رحمانی عادت صبر و حوصلہ میں ہے۔
۲ : دیر سے ہی کیفیت اللہ تعالیٰ سے آتی ہے دن اور زمین اور آسمان کی گرمی سے۔
۳ : ورنہ وہ تادیر ہے کہ کُن سے سب کچھ کر سکتا ہے سوزِ مین سو آسمان بنا سکتا ہے۔
۴ : یہ صبر و تاخیر، تیری تعلیم کے لئے ہے صبر کر دیر میں خیر ہے۔

عجلت میں خیر
علماء فرماتے ہیں مندرجہ ذیل امور میں جلدی کرنا ضروری ہے۔

(۱) گناہوں سے توبہ
(۲) قرض کی ادائیگی

(۳) ہمان فوازی

(۴) بیچی بالغہ کی شادی و نکاح و رخصتی، جلدی کرنا چاہیے

(۵) میت کا دفن

(۶) جنابت کے بعد کا غسل۔

نکتہ ۱ : اللہ تعالیٰ نے اپنی خالیت و قادریت سے آسمانوں کو پیدا فرمایا اور اپنے کمال تدبیر اور
حکمت بالغہ کا بنا پر اُن کی تخلیق میں چھ روز لگائے۔

نکتہ ۲ : چھ قسم کی مخلوق کو چھ دنوں میں پیدا کرنے میں منقسم فرمایا۔ چھ قسم کی مخلوق سے مندرجہ ذیل
اشیاء مراد ہیں۔ ۱ : ارواح مجرد

۲ : ملکوتیات ۱ جیسے ملائکہ جنات۔ شیاطین ملک السموات جیسے عقول مفردہ

مرکبہ

۳ : نفوس جیسے نفوس الکواکب نفوس الانسان و نفوس الحيوان و نفوس البنيات و المعادن۔

۴ : اجرام یعنی بسائط علویہ کے اجسام لطیفہ۔ جیسے عرش یکروی سموات۔ جنس۔ نار۔

۵ : اجسام مفردہ یعنی عناصر رابعہ۔

۶ : عناصر کے اجسام مرکبہ کثیفہ

سوال : ان امور کی تخلیق کو چھ ایام سے کیوں تعبیر کیا گیا ہے حالانکہ اس وقت تو نہ دن تھے نہ راتیں۔
جواب : اس سے ایام متعینہ مراد نہیں بلکہ مطلق وقت مراد ہے کہ اگر اس وقت تھا تو یہ ایام ہوتے

تو انہی امام کی مقدار پر تخلیق ہوئی دیکھو یا یہ تفسیر اعلیٰ سمجھانے کی وجہ سے ہے۔
ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ تف عرش ہر وہ تخت کہ جس پر بادشاہ بیٹھتا ہے اور ہر اس شے کو بھی کہا جاتا ہے جو سر کے اوپر سایہ اُلگن ہو۔

سوال : مذکورہ بالا ہر دو معانی اللہ تعالیٰ کے لئے محال ہیں۔

جواب : یہاں لغوی معنی مراد نہیں بلکہ سلطنت ملک اور غلبہ مراد ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کرنے کے بعد جس طرح چاہا اپنے ملک پر تصرف فرمایا مثلاً افلاک کو حرکت اور ستاروں کو گردش اور راقوں اور دونوں کو باری باری بدلنے کی قوت بخشی اور حکمت کاملہ کے تحت جس طرح چاہا۔ اپنی مصنوعات کو تیار فرمایا۔

فائدہ : تقریر مذکورہ کی تائید قاضی بیضاوی کی تفسیر سے بھی ہوتی ہے انہوں نے لکھا کہ **اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ** ای استقر اور اُمَرُ بِلو بیۃ یعنی اس کی ربوبیت کا امر مستقر اور اُن کے امر کا اجراء ہوا اور اس نے اپنی حکمت کاملہ کے تقاضا پر اپنے مصنوعات میں تدبیر فرمائی۔

سوال : اگر مذکورہ بالا مطلب ہے تو پھر لفظ عرش سے اس کی تعبیر کی کیا تخصیص ہے۔

جواب : عرش الہی چونکہ تمام مخلوق سے بڑا ہے بلکہ جمیع اجسام کو محیط ہے تو پھر جو ذات اس پر تصرف اور قبضہ رکھتی ہے تو گویا اس کا تمام مخلوق پر قبضہ رکھتی ہے تو گویا اس کا تمام مخلوق پر قبضہ ہے اس لئے کہ جنت و دوزخ اور آسمان و زمین بلکہ تمام عناصر وغیرہ عرش کے گھرے میں ہیں۔ اس بنا پر لفظ عرش سے تعبیر کیا گیا ہے۔

فائدہ : تفسیر فارسی میں اس جملہ کا ترجمہ یوں کیا ہے کہ ”پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے حکم سے عرش کی تخلیق کا ارادہ فرمایا۔“

(ثُمَّ بِمَعْنَى دَاوُد) خداوی صاحب نے فرمایا کہ یہاں پر ثَمَّ بمعنی دَاوُد علی طریق الجرح کہ ہے یہاں پر تم اپنے معنی تراخی میں نہیں اس لئے کہ عرش کی آسمانوں اور زمینوں کی تخلیق سے برسوں پہلے ہو چکی تھی۔

حدیث شریف : مروی ہے کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے قلم پھر لوح پیدا فرما کر قلم کو قیامت تک ہونے والے تمام واقعات لکھنے کا حکم دیا اس کے بعد عرش اس کے بعد عرش کے حاملین ملائکہ اس کے بعد آسمانوں اور زمینوں کو پیدا فرمایا۔ صاحب رُح البیان نے فرمایا کہ میرے شیخ قدس سرہ نے فرمایا کہ یہاں

لے : اس سے اولیت اضافی مراد ہے تفصیل اس کی فقیر کے رسالہ ”الجل المتین“ میں مطالعہ کریں ۱۲۔ (اویسی غفرلہ)

پر استواری لغوی معنی میں مستقل نہیں ہو رہا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کہنے لے اس معنی کا استعمال ناممکن ہے۔ اور وہ ایسے معانی سے منترہ اور پاک ہے البتہ یہاں پر اس کا امر ایجادی اور تخلیقی امدادی مراد لی جائے تو موزوں ہے جسے قرآن مجید نے حق سے تعبیر کیا ہے اور قاعدہ ہے کہ استواء امر ارادی ایجادی علی العرش شرعی استواء امر تکلیفی ارشادی کے قائم مقام ہوتا ہے جیسے یہ دونوں امر برابر طور ایک دوسرے کے عکس ہیں اسی طرح عرش شرعی بھی برابر طور ایک دوسرے کے عکس ہیں۔

تفسیر صوفیانہ بعد اللہ تعالیٰ نے عرش پر تصرف کا ایسے ہی ارادہ فرمایا جیسے دوسری مخلوق کی تخلیق کے بعد تصرف کا ارادہ فرمایا اس وقت سے ہی عرش ماتحت اُتر ہی تک تصرف کا اجراء ہوا۔ سوال :- اگر جہاں امور اور جمیع مخلوق میں تصرف مراد ہے تو پھر عرش کی تخصیص کیوں۔

جواب :- پہلے گزر چکا کہ عرش محیط لکل مخلوق ہے۔ علاوہ ازیں اجسام لطیفہ کا سبب اور بھی یہ ہے یعنی وہ اجسام لطیفہ جو فیض رحمان قبول کرنے کی استعداد رکھتے ہیں۔

مسئلہ :- استواء بھی اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے لیکن اس استواء سے وہ مراد نہیں جو مخلوق کے استواء کے مشابہ ہو۔ جیسے علم اللہ تعالیٰ کی صفت ہے لیکن وہ علم مخلوق کے علم سے کسی قسم سے مشابہت نہیں رکھتا اس لئے کہ (دلیلیں کتبہ شیئ) کی شان ہے۔

نکتہ :- انسان اگر اپنی خلافت پر غور کرے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے کیوں اپنی خلافت کا اہل بنایا، اس غور و فحوض کے بعد اسے اپنے نفس کی معرفت حاصل ہوگی تو پھر اسے معرفت الہی نصیب ہو جائیگی۔ **نکتہ عجیبہ** اس کی توضیح یوں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی انسان کو پیدا کرنے کا ارادہ فرماتا ہے جب نطفہ ماں کے رحم میں قرار پکڑتا ہے تو اسے انسانی ڈھانچے میں تبدیل کرنے پر اس کی روح کو مقرر

فرماتا ہے تاکہ وہ ایام حمل اپنی مرضی سے تصرف کرے چونکہ روح پہلے سے ہی عالم کبیر سے واقف ہوتی ہے اس لئے عالم کبیر کے مطابق اسے سمیع و بصیر بنا کر اس کے بدن کو زمین کی طرح اور اس کے سر کو آسمان کے مشابہ اور اس کا دل عرش الہی کی ساخت پر اور اس کا میز راز و رموز کا مرکز کر سہی کے مطابق تیار کرنا ہے یا دے کہ روح کا یہ تصرف حق تعالیٰ کے حکم اور اس کی نیابت و خلافت کے تحت ہوتا ہے جب روح انسانی ڈھانچہ کی تکمیل سے فراغت پاتی ہے تو اس کے بعد عرش قلب کی طرف متوجہ ہوتی ہے روح کی تکمیل مذکور کے استوائے مکانی سے تعبیر کرتے ہیں اور روح کی صرف عرش قلب پر توجہ نہیں بلکہ انسانی ڈھانچہ

میں صرف قلب ہی فیضانِ حق کے حصول کی استعداد رکھتی ہے پھر اس سے ہی جمیع مخلوق کو فیضِ الہی نصیب ہوتا ہے جیسے ابھی ہم نے عرض کیا ہے روح کے واسطے سے ہی قلب پر فیضِ حق پہنچتا ہے۔ پھر قلب کے ذریعے باقی اجزاء انسانی سرشار ہوتے ہیں ایسے ہی فیضانِ الہی کا مرکز قلب ولی ہے کہ جس کے واسطے سے تمام مخلوق کو فیض پہنچتا ہے۔

انتباہ : ہماری مذکورہ بالا تقریر کو کسی بندہ خدا نے سمجھنے کی کوشش کی تو اسے اللہ تعالیٰ کی تشریح و تفسیر کا مفہوم پورے طور سمجھ آجائے گا اور اسے مَن عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ کا معنی بھی یہاں سے محقق ہو جائے گا۔ (انشاء اللہ تعالیٰ)

ربط : استوائی عرش میں اپنی قدرت کا مہر اور اپنے امور میں اجرائے احکام کے تصرف کو بیان فرما کر بطور استیفاء فرمایا۔ يُغْشِي السَّحَابَ دُنُورَاتٍ سے پوشیدہ کرتا ہے یعنی رات کو دن کے لئے بمنزلہ ایک حجاب کے بنایا کہ وہ اور اس کی تاریکی پر دوں کے طور دن کو چھپا لے۔
سوال : اس کے برعکس کیوں نہیں بیان کیا حالانکہ دن بھی تو اپنی روشنی سے رات کو چھپا دیتا ہے

جواب قاعدہ ہے کہ ضد میں سے ایک کا ذکر کیا جانے تو اس کی ضد (مقابل) خود بخود ذہن میں آ کر جاتا ہے پھر اس کی ضد کے ذکر کرنے کی ضرورت بھی نہیں رہتی۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ نفس کے صفات مذمومہ اور اس کی خواہشات قبیحہ کی تاریکیوں کا حجب قلب کے انوار پر پرچھاؤں پڑ جاتی ہے تو سالک کا حال پھر وہی ہوتا ہے جیسے رات کی تاریکی سے دن کی کیفیت ہوتی ہے۔ يَطْلُبُ حَثِيئًا يَلِيلٍ سے جاتی ہے یعنی رات کی تاریکی دن کی روشنی کا حجاب بنتی ہے تو اس کا حال یہ ہوتا ہے کہ وہ دن کو طلب کرتی ہے۔

فائدہ چونکہ دن اور رات کے گزر جانے بعد ایک دوسرے کے آنا بلا فصل ہوتا ہے تو اسے یوں تعبیر کیا گیا ہے کہ گویا وہ ایک دوسرے کی طلب میں ہے وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَلَكِنَّ مَصْرِفَ مَا مَرَّ بِهِنَّ اس کا عطف السموات پر ہے یعنی سورج اور چاند اور ستاروں کو پیدا فرمایا در انحالیکہ وہ تمام اللہ تعالیٰ کے حکم اور تصرف اور اس کی قضاء و قدر کے تابع ہیں یعنی ان کے طلوع و غروب کے لئے جیسے وہ چاہتا ہے

اور رات بذاتِ خود پر وہ ہے جیسے کہ ارشاد باری ہے وَجَعَلْنَا أَيْلًا لِّمَا سَاءَ اور دوسرا اس کا پردہ ہونا تاریکی کی وجہ سے ہے پہلی بات تفصیل طلب ہے انشاء اللہ پھر عرض کیا جائیگا۔ یہاں اس کے بیان کی گنجائش نہیں ۱۲۔ اسی

یہ ویسے ہی سر تسلیم خم کرتے ہیں ان کی حرکات مقدرہ اور ان کے احوال سب کے سب حکم الہی کے تحت ہیں
الایہ تنبیہ کے لئے ہے معنی اعلیٰ یعنی خبردار کہ صرف اللہ تعالیٰ کے لئے یہ خبر ہے اور اس کی تعمیم تخصیص
کے لئے ہے۔ اَلْخَلْقُ وَالْاَمْرُ تخلیق اور جملہ امور کو مینیہ یعنی علی الاطلاق ہر شے کا موجد اور مقصد صرف
وہی اللہ تعالیٰ ہے۔

تفسیر صوفیانہ

تاویلات نجمیہ میں ہے کہ جو شے امر الہی کے واسطے کے بغیر پیدا کی گئی اسے ہر کہا
جاتا ہے اور جو کسی واسطے سے پیدا ہوئی ہے وہ خلق ہے حضرت امام صاحب نے فرمایا
کہ ماسوی اللہ کا نام عالم ہے اور وہ دو قسم ہے (۱) عالم المخلوق (۲) عالم الامر۔ عالم الاجساد والجمانیات
کو عالم خلق اور عالم ادراج والمجردات کو عالم امر کہتے ہیں اس لئے کہ خلق بمعنی تقدیر ہے اور ہر وہ شے جو جسم
یا جسمانی ہو وہ ایک مقدار معین سے مخصوص ہوتی ہے بنا بریں اسے عالم خلق سے تعبیر کیا جاتا ہے اور جو شے حجم
اور مقدار سے مجرود ہو اسے عالم الادراج کہتے ہیں اور وہ مکونات جو صرف امر کن سے پیدا ہوئی ہیں عالم امر میں
داخل ہیں ان ہر ایک کو کسی مناسبت کے مناسب نام سے موسوم کیا جاتا ہے اس لئے فرمایا کہ میرے شیخ قدس سرہ
نے فرمایا کہ عالم العین والکون والحدوث روح ہو یا جسم کو عالم خلق کہا جاتا ہے اور عالم العلم والالہ والوجوب کو عالم
امر کہتے ہیں۔ عالم خلق عالم امر کے تابع ہوتا ہے اس لئے کہ عالم امر عالم خلق کا اصل و مبدیہ ہے قال تعالیٰ
قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي اور فرمایا اور اللہ غالب علی امرہ۔

تَبْرُكُ اللَّهِ ذُبُ الْعَالَمِينَ ۝ اللہ رب العالمین کی ذات بڑی برکت والی ہے اور وہ
اپنی الوہیت میں وحدانیت کے ساتھ بلند اور ارفع شان کا مالک ہے اور ربوبیت میں تفرق کے ساتھ عظیم المرتبت
ہے۔ اس آیت میں ان کافروں کا رد فرمایا ہے جنہوں نے اپنے لئے بے شمار معبود بنا رکھے تھے بہت بڑی
حکمت اور نہایت مضبوط حجت سے انہیں توحید کی دعوت دی ہے۔

نکتہ : آیت کو لفظ اَنْ تحقیق سے شروع کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ کفار سرے سے ذات
حق کی ربوبیت کے منکر تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے رد میں اِنْ ربکم الخ فرمایا کہ حکم فرمائی ہے اور اس کی یہ
صفت اس کے کمال علمت و حکمت و قدرت پر دلالت کرتی ہے اور وہ ایسا حکیم ہے کہ جس نے تمام مشاہدات
کو پیدا کر کے ایک بہت بڑے بادشاہ کی حیثیت سے اپنی مملکت میں بہتر سے بہتر تدبیر فرمائی۔

حکایت : مروی ہے کہ صاحب بن عباد (ادیب) کو ”الرقم“ تبارک۔ المتاع کے معانی میں
تردو تھا۔ بہت بڑے قبائل عرب کے بڑے ادیبوں سے ملے لیکن تسلی و تشفی نہ ہوئی۔ ایک دن ایک
بدوی عورت سے اجانک سنا کہ وہ اپنے چھوٹے بچے سے پوچھ رہی تھی کہ ”این المتاع“ چھوٹے بچے نے

جواب میں کہا جَاءَ الرَّقِیمُ وَاخَذَ الْمَتَاعَ وَتَبَادَلَ الْجِبَالُ - یعنی کتا آیا اور وہ متاع لے کر پہاڑ پر چڑھ گیا ہے۔ اس عبارت کا مفہوم اس نے اس بدوی عورت سے سمجھنا چاہا تو اس عورت نے کہا الرقیم بمعنی الکلب یعنی کتا اور المتاع بمعنی ما بیل بالمار ویتسع بہ القصار یعنی دمٹے جو پانی سے ترک کے پیالہ کو صاف کیا جائے اور تبارک بمعنی صَعِدَ و تَعَالَى یعنی بلندی پر چڑھا۔

حدیث شریف جو شخص کسی عمل صالح کی توفیق پر اللہ تعالیٰ کی حمد نہیں کرتا بلکہ اپنے نفس کی ہمت سمجھ کر اپنی تعریف کرتا ہے تو وہ کافر ہے اور اس کا وہ عمل بھی ضائع جاتا ہے اسی طرح جس کا یہ خیال ہو کہ اپنے ذاتی امر کے لئے کسی شے کو سبب بنایا تو سمجھو کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے انبیاء علیہم السلام کے احکام سے کفر کیا۔ شاعر کہتا ہے۔
إِلَى اللَّهِ كُلُّ الْأَمْرِ فِي خَلْقِهِ مَعًا
وَلَيْسَ إِلَى الْمَخْلُوقِ شَيْءٌ مِنَ الْأَمْرِ

ترجمہ: جمیع مخلوق کے جمیع امور صرف اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں اور ذاتی طور مخلوق کے کسی فرد کو کوئی اختیار نہیں۔

۵۵ اذْعُوا رَبِّكُمْ اپنے رب کریم کو پکارو یہاں پر رب بمعنی عربی از تربیت ہے یعنی کسی شے کو بتدیج کمال پہنچانا۔ اللہ تعالیٰ لفظ ہر یعنی نفوس کی نعمت سے اور بواطن یعنی قلوب کی رحمت سے تربیت کرتا ہے عابدین کے نفوس کی احکام شریعت سے اور مشتاقین کے قلوب کو آداب طریقت سے اور اسرار المجہین کو انوار حقیقت سے تربیت کرتا ہے۔

اسمِ اعظم کی تحقیق رب تعالیٰ کا نام ہے اور اسمِ اعظم لفظ رب ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے جس اسم کو اٹھا کر گئے تو معنی باطل ہو جاتا ہے بخلاف لفظ رب کے کہ اسے الٹا تو معنی باطل نہیں ہوتا۔ کیوں کہ رب کا عکس بر ہے اور وہ بھی اللہ تعالیٰ کا نام ہے۔

حدیث خضریٰ خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ اسمِ اعظم لفظ رب ہے اس لئے کہ ہر نبی و ولی بلا اعلان اسلام بھی اللہ تعالیٰ سے کچھ مانگتے ہیں تو لفظ رب سے ابتداء کر کے چنانچہ

ملاحظہ ہو۔ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا الْآيَةَ اسی طرح باقی آیات اور صحابہ کرام کو دعا مانگنے کا طریقہ بتایا گیا۔ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا الْآيَةَ ادر اعلیٰ اسلام کے کلمات بھی یونہی ہیں۔ شیطان نے کہا رَبِّ انْفِرْ فِي الْآيَةِ اور قیامت میں تمہارا کہیں گے۔ رَبَّنَا ابْصُرْ وَ سَمِعْنَا فَارْجَعْنَا۔
لَضَرْعًا وَ خَفِيَّةً بمعنی زاری کرنا (کذا فی تاج المصادر) اس کا مادہ ضرع یضرع ضارحة

ارباب فتح ہے یعنی خضع و ذل اور یہ دونوں اُدھو کے فاعل سے حال ہیں۔ یعنی متضرعین متذللین و مخفین بالدعا۔ یعنی اپنے رب کریم کو پکارو درنا لیکہ عجز انکسار کرنے والے اور دُعا کو چھپانے والے ہوتا کہ اقرب الی الاجابۃ ہو۔ اس لئے اخفا اور اخلاص اور احتراز عن الریاء کی دلیل ہے۔

حدیث شریف مروی ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کسی جنگ کے موقع پر ایک وادی کو جھانک کر بلند آواز سے تکبیر و تہلیل کہنے لگے۔ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے سُن کر فرمایا آہستہ آہستہ تکبیر و تہلیل کہو۔ اس لئے کہ تم جسے پکار رہے ہو وہ نہ تو بہرا ہے اور نہ تم سے دُور ہے بلکہ وہ ہر وقت تمہارے سامنے ہے اور وہ تمہاری ہر بات سنتا اور جانتا ہے اس کا علم ہر شے کو محیط ہے۔ بنا بریں یہی عقیدہ ہو کہ ہر وقت ہر ایک کے ساتھ ہے۔

مسئلہ : حدیث شریف میں ہے کہ اللہ کا آہستہ ذکر کرنا مستحب ہے۔

مسئلہ : شرح کشاف میں ہے کہ یہ ہر ایک کے لئے نہیں بلکہ بعض کے لئے تو ذکر بالجہر مستحب ہوتا ہے۔ جیسے مبتدی سالک کو مرشد کامل ذکر بالجہر کا حکم دیتا ہے تاکہ اس کے دل پر جتنا شیطانی حرکات ہیں دور ہو جائیں۔ (کذا فی شرح مشارق الانوار لابن الملک)

فائدہ : حسین کا شفی رسالہ عالیہ میں لکھتے ہیں کہ بعض اللہ تعالیٰ کے ایسے بندے ہیں کہ جنہیں نفس کی شرارتوں کا علم ہوا تو ذکر بالجہر کرنا مناسب سمجھ کر ذکر خفی کو ترجیح دی تاکہ ریاء سے بچ جائیں اور اپنی دلیل و اذکار اذیک فی نفسک لضعفاً ذخیفہ کو سمجھا اور ان میں بعض اللہ والے ایسے بھی ہیں جن کے دل اخلاص سے پُر ہیں اور ریاء سے خوش عقیدہ رکھنا ضروری ہے۔ علاوہ ازیں ان کے ہاں قرآن و حدیث کے دلائل موجود ہیں۔

منوی شریف میں ہے۔

گفت ادعوا اللہ بی زاری مباشش

تا بیاید فیضہائے دوست فاش

تا سقاہم رہبہم آید خطاب

تشنہ باش واللہ اعلم بالصواب

ترجمہ ۱، فرمایا ادعوا اللہ (اللہ کو پکارو) زاری کے بغیر نہ ہوتا کہ دوست کے فیوض کھول کر آئیں۔
۲، تاکہ سقاہم کا خطاب آئے۔ پیاسہ ہو دپھر خطاب آئے گا، واللہ اعلم بالصواب۔

دُعا کے آداب حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے حضور تاجدار انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم جب دعا کیلئے ہاتھ اٹھاتے تو اختتام پر اپنے چہرے مبارک پر دونوں ہاتھ پھیرتے تھے تاکہ وہ رحمت

الہیہ جو دعا کے وقت ہاتھوں پر نازل ہوئی اس کے برکات چہرہ کو بھی نصیب ہوں۔ لکھا تھا قَالَ سَيَا هُمْ فِي دُجُوهٍ مِنَ الشَّجَرِ - علاوہ ازیں ہاتھوں کو چہرے پر لگانے میں درحقیقت حقیقتہ جامع کی طرف رجوع ہے۔ اس لئے کہ چہرہ ہی ذات ہے چنانچہ اسرار محمدیہ میں لکھا ہے کہ انسان دُعا کے وقت ظاہراً و باطناً ہر طرح اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ دُعا میں حضور قلب کی شرط میں بھی یہی راز ہے۔

نکتہ ۱ : دونوں ہاتھوں کو اٹھانا پھر چہرے پر لگانے میں ایک نکتہ اور بھی ہے وہ یہ کہ بندے کا ایک ہاتھ ظاہر اس کے حال ظاہری کا ترجمان ہے اور دوسرا اس کے باطنی حال کا اور زبان ہر دونوں کی مترجم ہے۔

نکتہ ۲ : ہاتھوں کو چہرے پر پھیرنا تبرک کی دلیل ہے اور اس طرف اشارہ ہے کہ اس طرح سے بندہ حقیقتہ جامع بین الروح والجسد کی طرف رجوع کرتا ہے اس لئے کہ ہر شے کا چہرہ اس کی حقیقت کہلاتی ہے اور یہی ظاہری چہرہ اس حقیقت کا منظر ہے۔

مسئلہ ۱۰ : دعا مانگنے والے کے لئے سنت یہ ہے کہ دعا کے وقت ہاتھوں کو آسمان کی طرف خوب پھیلائے

مسئلہ ۱۱ : دعا کے وقت ہاتھوں کو گریبان سے باہر پورے طور کھلا رکھنا سنت ہے۔

حکایت : سیدنا بایزید بسطامی قدس سرہ (سلطان العارفین) نے فرمایا کہ ایک روز میں نے دعا مانگی تو ایک ہاتھ تو کھلا رکھا لیکن دوسرا مروی کی وجہ سے گریبان سے باہر نہ نکال سکا اسی رات نیند میں دیکھا کہ میرا ایک ہاتھ نور سے بھرپور لیکن دوسرا بالکل خالی۔ میں نے عرض کیا یا اللہ العالین اس میں کیا راز ہے جواب ملا کہ جسے تہ نہ ہمارے سامنے خالی پھیلا یا اُسے ہم نے نور سے بھر دیا اور جسے تہ نہ پھیلائے رکھا وہ خالی رہ گیا۔

نکتہ ۳ : ہاتھوں کو آسمان کی طرف اٹھا کر اپنے ہاتھوں کو دیکھتے رہنا ایسے ہے جیسے ایک سائل شاہی خزانہ کو دیکھ کر اشارہ کرتا ہو کہ اے بادشاہ اپنے خزانہ سے میرے ان خالی ہاتھوں میں کچھ ڈال دے اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَنُفِ السَّمَاءَ وَذُقْهُمْ وَمَا تَوْعَدُونَ**۔

مسئلہ ۱۲ : آسمان دعا کا قبلہ ہے اور نزول برکات کا مرکز۔

مسئلہ ۱۳ : افضل یہی ہے کہ دعا مانگتے وقت ہاتھ کھلے رکھ کر دونوں ہاتھوں کے درمیان میں تھوڑا قافہ چھوڑنا چاہیے ہاں اگر مجبوری ہو یا سنت مروی ہو تو شہادت کی انگلی سے اشارہ ضرور کرے تاکہ وہ اشارہ دونوں ہاتھ کھلے رکھنے کے قائم مقام ہو جائے۔

مسئلہ مستحب ہے کہ دعا کے وقت ہاتھ دونوں سینوں کے بالمقابل ہوں اس لئے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کا طریقہ یوں نقل فرمایا ہے۔
 اِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمَعْتَلِّينَ بے شک اللہ تعالیٰ تجاوز کرنے والوں سے محبت نہیں کرتا اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو دعا اور دیگر امور بہا امور میں تجاوز کرتے ہیں۔ اس میں تنبیہ ہے کہ دعائیں ایسے موصفات پیش نہ کرے جو مانگنے کے لائق نہیں مثلاً انبیاء کا مرتبہ مانگنا یا آسمان پر چڑھنا بعض کہتے ہیں اس سے دعا میں پہنچنا چلانا مراد ہے۔

حدیث شریف حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں عنقریب ایسے لوگ پیدا ہونے والے ہیں جو دعا مانگنے میں تجاوز کریں گے دعائیں اتنا الفاظ کافی ہیں
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ دَاوُدُ بْنُ كَثِيرٍ
 التَّائِبُ وَمَاتَبِ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ اے اللہ میں تجھ سے بہشت اور قول و عمل کا سوال کرتا ہوں جو اس کے قریب کرے اور میں جہنم اور اس قول و عمل سے پناہ مانگتا ہوں جو اس کے قریب کرے یہ فرما کر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھ کر اور اِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ " دعائیں ہستم بالشان امور کا سوال کرنا چاہیے مثلاً بہشت کا داخلہ اور جہنم سے نجات کا سوال کرنا جیسا کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی سے فرمایا جب کہ اس نے کہا۔

میں اللہ تعالیٰ سے بہشت کا سوال کرتا ہوں اور اس کے فضل و کرم سے جہنم سے پناہ مانگتا ہوں۔ اے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں نہ آپ کے و نذر کو جانتا ہوں اور نہ معاف کے و نذر کو۔

آپ نے ایسے فرمایا وہ جو بے نذرانہ " اس کلام سے اعرابی کا مقصد یہ تھا کہ میں بھی چوڑی دعائیں نہیں جانتا میں تو صرف اتنا کہتا ہوں اللہم انی اسألك الجنة الخ آپ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ ہمارا مقصد بھی یہی ہے جو تو کہہ رہا ہے لیکن بے چوڑے الفاظ سے ہم اجر عظیم کی امید کرتے ہیں ۵۶ وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ اور کفر و مغان کا ارتکاب کرتے زمین پر فساد مت پھیلاؤ انبیاء علیہم السلام کے تشریف لانے اور اجر لانے احکام سے زمین کی اصلاح کے بعد

..... **فائدہ** : خداوی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی زمین پر بے فرمانیاں مت کرو تاکہ تہلے گناہوں کی خواست سے بارش بند نہ ہو جائے جس سے سرسبز کھیتیاں تباہ و برباد ہو جائیں۔

وَادْعُوا خَوْفَ وَطَمَعًا خَوْفٌ اور طمع ہر دونوں مصدر حال واقع ہوئے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ

کو پکارو۔ ورنہ ایک تہا سے دل میں یہ خوف ہو کہ کہیں ہمارے کوتاہیوں سے اعلیٰ اعمال رو نہ کئے جائیں اور
تہیں یہ طبع ہو کہ وہ اپنے فضل و کرم سے ہماری دعائیں قبول فرمائے۔

إِنْ دَخَلَ اللَّهُ قَرِيبًا مِنَ الْمُحْسِنِينَ بے شک اللہ تعالیٰ کی رحمت نیک لوگوں
کے قریب ہے۔

سوال : قریب رحمت کا مسند ہے اور ان میں مطابقت ضروری ہے لیکن یہاں مطابقت نہیں۔

جواب : رحمۃ رحم لازم امر اسے مؤول ہے اس لئے کہ رحم بمعنی رحمت آیا ہے کما قال تعالیٰ وَاقْرَبْ رُحْمًا
فائدہ : امام کساٹی سے لکھا کہ إِنْ رَحِمَهُ اللَّهُ الْخَيْرُ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا کی طرح ہے یعنی
اللہ تعالیٰ کی رحمت کے حصول کی انہیں امید رکھنی چاہیے۔

خلاصۃ التفسیر : اللہ تعالیٰ کی رحمت ان لوگوں کے قریب ہے جن کی زبان ذکر سے ذکر و شکر
اور جن کا دل حاضر و ناظر رہا اور رحمت حق کے طبع سے بھر پور اور اپنے لئے رحمت از دی کے حصول
کے لئے پُر امید ہو۔ یہی دعا کی قبولیت کا بہترین وسیلہ ہے۔ اور احسانِ رَبَّانَ لَعَبْدُ اللَّهِ
كَانَتْ تَوَاهٍ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَوَاهٍ فَاتَّخِذْ يَوْمَكَ كَارِزًا بِي اس میں مضمر ہے۔

حدیث شریف : اللہ تعالیٰ سے دُعا مانگتے وقت یقین ہو کہ میری یہ دُعا ضرور قبول ہو جائیگی
اور وہ کریم میری دعا ضرور مستجاب فرمائے گا اس لئے کہ دُعا کا رد کرنا یا تو

عاجزی سے ہوتا ہے یا جس سے سوال ہوا ہے وہ مروت اور کرم سے یکسر خالی ہو یا یہ کہ سرے سے اسے
مانگنے والے کا علم ہی نہ ہو اور یہ تمام امور اللہ تعالیٰ سے نہیں ہو سکتے اس لئے کہ وہ علیم کریم اور قادر قدیر
ہے اور اسے دُعا قبول کرنے سے کوئی مانع بھی نہیں ہو سکتا۔

اعجوبہ : حضرت سہیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب بندہ اپنے سوال کے وقت اللہ تعالیٰ کے ہاں
عجز و انکسار کا اظہار کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرماتا ہے کہ اگر میرے بندے کو میرے کام کے
بلوچہ، شانے کی طاقت ہوتی تو میں اس کے معروضات پر فوراً لبیک کہتا۔

حکایت : حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک شخص سے گزرتے جو بہت بڑے مجز و انکسار سے دُعا مانگ رہا تھا
موسیٰ علیہ السلام نے دل میں کہا کہ اگر میرے بس میں ہوتا تو میں اس کی آرزو پوری کرتا

اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں آپ سے زیادہ رحیم تم ہوں لیکن اس کی حالت تو دیکھیے کہ وہ
مجھ سے مانگ رہا ہے اور دل بکریوں سے نکلے ہوئے ہے پھر میں اس بندے کی دعا کیے قبول کروں کہ
سوال تو میرے سامنے ہے لیکن دل میرے غیر سے وابستہ رکھے۔ یہی بات موسیٰ علیہ السلام نے اس بندے

کو سنائی۔ پھر وہ بندہ اللہ تعالیٰ کی طرف یوے طور متوجہ ہوا۔ جس سے اس کی آرزو پوری ہو گئی۔
سبق :- دُعائیں حضور قلب اور اللہ تعالیٰ سے نیک گمان رکھنا ضروری ہے تاکہ دُعا جلد قبول ہو۔

حکایت :- ایک بے وقوف جج کے وقت الوداعی طواف کر رہا تھا کسی نے اس سے مزاحاً پوچھا کہ تونے جج پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے جہنم سے اپنی برأت کا پرچہ لیا ہے۔ اس نے کہا نہیں۔ پھر بے وقوف نے مزاح کیلئے اس سے پوچھا کیا دوسروں کو برأت کا پرچہ ملا ہے اس نے کہا سب کو مل گیا ہے صرف تجھے ہی نہیں ملا۔ وہ بیوقوف یہ سن کر رمنے لگا اور جرجر اسود کی طرف جا کر کعبہ معظمہ کے پردوں سے چٹ کر زار و قطار روتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے اپنی برأت کا پرچہ مانگتا تھا۔ اسے تمام دوستوں نے سمجھایا کہ تم سے مذاق کیا گیا ہے اتنی پریشانی کیوں لیکن وہ کسی کی نہیں مانتا تھا اور بدستور اسی طرح کعبہ معظمہ کے غلاف کو پکڑ کر روتا رہا کہ اچانک کعبہ معظمہ کے میزاب کی طرف سے اسپر ایک پرچہ گرا۔ جس پر لکھا ہوا تھا کہ تم نے تجھے جہنم سے آزاد کیا۔ وہ دیکھ بہت خوش ہو کر لوگوں کو دکھاتا پھرتا تھا۔ اس پرچہ کی عجیب شان تھی کہ وہ ہر طرف سے برابر طور بڑھا جاتا تھا۔ جہر دیکھا جاتا ایک ہی عبارت ہوتی جس کی عبارت میں کسی قسم کا تغیر و تبدل نہیں تھا۔ اگر اسے دیکھا جاتا تو بھی مطلب کے مطابق ہوتا۔ اس سے لوگوں کو یقین ہوا کہ واقعی یہ پرچہ اسے اللہ تعالیٰ کی جانب سے نصیب ہوا ہے۔

قائدہ :- منقول ہے کہ عوام کی دُعا اقبال سے اور زباز کی انفال سے اور عارفین کی احوال سے ہوتی ہے جس کے لئے اجابت کا ارادہ فرماتا ہے تو اُسے ایسے الفاظ کی توفیق بخشا ہے کہ جس کے بولنے سے اُس کی دُعا فوراً قبول ہو جاتی ہے۔

مسئلہ :- دکھ اور درد کے وقت دُعا نہ مانگنا مذموم ہے یہ اہل طریقت کا مذہب ہے اس لئے کہ اس وقت دُعا نہ مانگنا گویا اللہ تعالیٰ سے مقابلہ کرنا ہے اور ظاہر کرنا ہے کہ اسے مشقت اور تکالیف کی برداشت کی طاقت ہے حالانکہ یہ بالکل غلط ہے جیسا کہ شیخ محقق ابن الغارض قدس سرہ نے فرمایا ہے

و یمن الظہار التجل للعدی

و یمن غیر العجز عند الاحیہ

ترجمہ :- دشمنوں کو بہت مروانہ کا اظہار ضروری ہے لیکن دوستوں کو عجز و انکساری ظاہر کرنا لازم ہے۔

حضرت حافظ شیرازی قدس سرہ نے فرمایا :-

فقیر و خستہ بدرگاہت آدم رحیم

کہ جز و علے تو ام نیست یتیم دستاویز

ترجمہ : فقیرِ دستِ تیری درگاہ میں آیا ہوں اور رحم کی درخواست ہے میرے پاس دعا کے سوا کوئی دستاویز نہیں۔
 شیخ الاسلام رحمہ اللہ تعالیٰ کی مناجات میں ہے کہ اے الہ العالین اگر تیرے وفا دار تجھ سے رحمت کے امیدوار ہیں تو ہم جیسے جفا کار بھی تیری رحمت کی امید سے پیچھے نہیں انہیں بھی تیری پناہ کی بید ضرورت ہے
تفسیر صوفیانہ تفرغ ہر وقت مجزوا کمساری جس سے مخلوق کو خبر ہو اور خفیہ ہر وہ آہ و زاری جسے صرف حق تعالیٰ جانے یا یوں کہو کہ تفرغ کا اعضاء سے تعلق ہے اور خفیہ قلب سے متعلق ہے اور دعا میں تجا و ز عند الصوفیاء یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے غیر کی طلب کی جائے اور اس کی رسالت مقبوضہ

دَلَّاهُ تَقْسِدُ فِي الْأَرْضِ جس صوفیاء کہتے ہیں کہ الارض سے ارض القلوب مراد ہے بعد اصلاً جہا کی ضمیر کا مرجع ارض القلوب ہے یعنی جب اللہ تعالیٰ اپنے اور قلوب کے درمیان وسائط اٹھالے تو پھر تم اس میں فساد نہ ڈالو بالخصوص کہ قلوب سے غیر حق کو نہ دیکھو اور قلوب کی اصلاح یہی ہے کہ وہ صرف حق کو دیکھیں اور بس۔ بعض صوفیاء کرام کہتے ہیں کہ ”بعد اصلاً جہا“ کا مطلب یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ قلوب کو غریب صاف فرادے تو پھر اس مختلف آرزوؤں اور تمناؤں میں نہ پھنساؤ جبکہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے قلوب متابعت نفس سے بچایا تو پھر تم انہیں اتباع نفس میں ڈال کر کیوں خراب کرتے ہو۔

مسئلہ ۱۰۔ حظوظ نفس کی طرف رجوع کرنا بھی فسادِ قلوب میں سے ہے یعنی جب کہ قلوب حقوق الہی کے قیام میں سرگرم ہوں تو پھر انہیں حظوظ نفس کی طرف جھکنے نہ دو۔ ”و ادعہ خوفاً“ یعنی انقطاع عن الحق کے خوف سے بچنے کی دعا مانگو۔ ”و طمعاً اور رحمت الہی کے حصول کے طمع میں رہو یہاں پر رحمت سے مراد اپنی آرزوؤں و تمناؤں کو مٹانا ہے۔ ”قریب من المحسنین“ محسنین سے یہاں وہ لوگ مراد ہیں جو طاعات کے وقت تجلیات حق کا مشاہدہ کرتا ہے یعنی اس طمع پر طاعت کرتے ہیں کہ انہیں طاعات میں ذات حق کے جلوے نصیب ہوتے ہیں۔ اس ارادہ پر نہیں کہ وہ یہ سمجھیں کہ طاعت کریں گے تو جلوہ ملے حق نصیب ہوں گے۔ اس لئے کہ یہ تو سودا بازی ہے اور طاعات میں سودا بازی کیسی۔ (رکذانی التاویلات البغیہ)

تفسیر عالمائے **يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ** اور اللہ تعالیٰ وہ ہے جو ہواؤں کو پھونک رہا ہے

قاعدہ ۱۰۔ قرآن پاک میں لفظ الریاح ہر جگہ رحمت کے لئے مستعمل ہوا ہے اور الریح عذاب کے لئے اس قاعدہ کی تائید حدیث شریف سے بھی ہوتی ہے۔

حدیث شریف: ہر نبی ہر حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو گھٹنوں کے بل پڑے اور سر مبارک کو سجدے میں رکھا ہوا دیکھا جاتا اور آپ کو پڑھتے سنا جاتا۔ اَللّٰهُمَّ اجْلِسْ لَهَا يَا حَاجُّ دَلَّاجٌ جَعَلَهَا رِيحًا لِّمَنْ اَللّٰهُ تَعَالٰی آنے والی ہوا کو ہمارے لئے بریاء اور رحمت بنا اور اسے ہمارے لئے ریح (غضب) نہ بنا۔ لَا تَقْلَتْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تَهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَ مَا فَا تَقْبَلُ ذُلَّكَ۔ اور ہمیں اپنے غضب میں مبتلا کر کے نہ مارنا اور نہ ہی اپنے عذاب سے تباہ و برباد کرنا بلکہ غضب و عذاب سے پہلے ہی ہمیں عافیت سے بھنا کر فرمنا۔

حدیث شریف: حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”الريح“ (ہوا) کو گالی مت دو۔ بلکہ جب ہوا کا سبب تکلیف دہ ہو تو یوں عرض کرو۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّكَ مِنْ خَيْرِ مَذَاهِلِ الرِّيحِ وَ خَيْرِ صَافِيَةٍهَا وَ خَيْرِ مَا اَمُوتُ بِهِ وَ نَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَ شَرِّ مَا فِيْهَا وَ شَرِّ مَا اَمُوتُ بِهِ

اے اللہ تعالیٰ ہم تجھ سے اس ہوا کی بھلائی مانگتے ہیں اور ہمارا اس کی اس بھلائی کا سوال ہے جو تو نے اس کے اندر امانت رکھی ہے اور اس کا تو نے اسے حکم فرمایا ہے اور ہم تیری پناہ مانگتے ہیں اس ہوا کے شر سے اور اس کے اس شر سے جو تو نے اس کے اندر رکھا ہے اور جس کا تو نے اسے حکم فرمایا ہے۔
مسئلہ: دریا میں کشتی پر سوار ہو کر ہوا کے رخ صحیح یا غلط پر بھروسہ مت کرنا کیوں سمجھنے لگو کہ آج ہوا موافق ہے۔ فلہذا کشتی صحیح سالم نکل کر کانسے لگے گی یا آج ہوا کا رخ غلط ہے فلہذا اس کے غرق ہونے کا خطرہ ہے اس لئے کہ رُغند المحققین یہ توحید کے منافی ہے یعنی توحید فی الافعال میں شرک اسی کو کہتے ہیں۔ ایسا عقیدہ حقائق الامور سے جہالت کی دلیل بنتا ہے جسے حقیقت منکشف ہو جاتی ہے وہ سمجھتا ہے کہ ہوا خود تو نہیں چلتی بلکہ اس کے چلنے والا کوئی اور ہے اور اسے کسی دوسرے کا حکم ہے اور وہ دوسرا کسی اور کا محتاج ہے یہاں تک کہ آمر حقیقی یعنی ذات باری تعالیٰ تک معاملہ پہنچے گا اور ظاہر ہے کہ اس کا حکم نہ ہوتا تو نہ فرشتے ہوا کو چلاتے اور نہ وہ چلتی اور وہ کسی کا محتاج نہیں بلکہ ایسے عقیدے وہ منہرہ اور پاک ہے بلکہ یوں کہو اس طرح کی تشبیہات سے بھی وہ مقدس ہے کہ اس میں کسی کی محتاجی کا شائبہ ہو۔ اس طرح سے واضح ہو گیا کہ ہوا از خود نہیں چلتی بلکہ کسی کے حکم سے چلتی ہے فلہذا اسے گالی دینے کا کیا معنی؟

بَشْرًا اور اس کے پہلو دونوں طرفوں کو ضمہ کے ساتھ پڑھنا ہے یہ بشیر کی جمع ہے جیسے رغیف کا رغف جمع آتی ہے یعنی وہ ہوا میں خوشخبری دینے والی ہوتی ہیں بَلِّغْ يَدَيَّ دَحْمَتِي اس کی

رحمت سے پہلے یہاں پر رحمت سے بارش مراد ہے اس لئے صبا بادلوں کو پھیلاتی ہے اور باد شمال انہیں جمع کرتی ہے اور جنوبی ہوا بارش برساتی ہے اور غربی باد بادلوں کو منتشر کرتی ہے۔

قائدہ ۴: باد صبا وہ ہوا ہے جو طلوع شمس کے مقام سے آدھی رات اور عینِ دوپہر کے وقت چلتی ہے اور دبور اس کی بالقابل ہوا کو کہتے ہیں۔ یعنی وہ ہوا جو غروب شمس کے مقام سے چلتی ہے اور باد شمال (بالفتح) جو قطب ستارہ کی جانب سے چلتی ہے اور بادِ جنوب اس کی بالقابل کو جالہ ہے۔

قائدہ ۵: حدیث شریف بادِ جنوب کے لئے "مَدْر السحاب" کا لفظ واقع ہے اس کا معنی ہے۔ دودھ دہنا چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ ہوا اللہ تعالیٰ بھیجتا ہے تو وہ بادلوں کو ایسے ہانکتی ہے جیسے کوئی تم میں سے اذنیوں اور بکریوں کو ہانک کر لے جاتا ہے۔ یہاں تک کہ ان کا دودھ دودھ لیا جاتا ہے۔

قائدہ لغویہ: آیت میں رحمت سے بارش کا معنی اس لغت سے لیا گیا ہے جو اہل عرب کا ایک مقولہ مشہور ہے کہ "انی انون الرحمة" ای من المطر" میں رحمت یعنی بارش سے بھاگتے ہو۔
حَتَّىٰ اِذَا قُلْتَ یہ حتیٰ بِرِسل کی غایت ہے سحاباً یعنی یہاں تک کہ وہ ہوائیں بادلوں کو نرمی اور سہولت سے اٹھا کر لے جاتی ہیں یعنی وہ ہوائیں بادلوں کو نہایت خفیف اور قلیل محسوس کرتی ہیں یہ اَقْلَمْتُ كَذَا اِی حملتہ۔ بالمسہولۃ وحمل الشیء بالمسہولۃ کے قیل ہے اور واقعی یہ معاملہ ایسے ہی ہے کہ وہ بادل باوجودیکہ پانی سے پُر ہونے کی وجہ سے بوجھل ہوتے ہیں لیکن ہوا اٹھا کر نہایت ہی ہلکی شے کی طرح اڑاتی ہوئی لے جاتی ہے اس تقریر سے واضح ہوا کہ یہ اَقْلَمْتُ کا مادہ قلت ہے نہ کوئی اور فعل ثَقُلًا ثقیل کی جمع ہے یعنی وہ بادل پانی کی وجہ سے نہایت ہی وزنی ہوتے ہیں۔
سوال ۱: سحاب واحد ہے اور ثَقُلًا جمع اور یہ ہے بھی "سحاب" کی صفت اور نحو کا قاعدہ ہے کہ موصوف اور صفت میں مطابقت ضروری ہے۔

جواب ۱: سحاب اسم جنس ہے اور اسم جنس کا قاعدہ ہے کہ وہ جیسے واحد کے لئے مستقل ہو وہ ماذون الواحد پر بھی مستقل ہوتا ہے بنا بریں یہاں پر سحاب بمعنی سحاب ہے اور سحاب وہ بادل جو آسمان میں چلتا ہوا نظر آتا ہے۔

تَفْقُطُ۔ سوئے سے مشتق ہے اور ضمیر کا مرجع سحاب ہے اور وہ لفظ اور مُعْنَاً واحد ہے۔ اگرچہ باعتبار جنسیت کے اس کا اطلاق جمع پر بھی ہوتا ہے۔ کما تو یعنی ہم برسے والے بادلوں کو چلاتے ہیں بِلَدِّ مَیْمَت۔ ویران شہروں کی آبادی کے لئے یعنی ہر وہ جگہ جو سبزی اور خنکی سے محروم ہے

فائدہ : زمین کی ہر جگہ کو البلد کہا جاتا ہے خواہ وہ جگہ آباد ہو یا ویران۔ اس پر لوگوں کا بے شمار ہویا نہ ہو اس کے ایک حصہ کو بلدة اور اس کی جمع کو بلاد کہا جاتا ہے۔

فَاَنْزَلْنَا بِهٖ الْمَاءَ پس ہم اس جگہ پر پانی برساتے ہیں۔ یہ ماء الصاق کی ہے یعنی پانی کے انزال کا الصاق البلد سے ہوتا ہے۔ فَاَخْرَجْنَا بِهٖ پس ہم اس پانی کے ذریعہ سے نکالتے ہیں مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ہر قسم کے ثمرات۔ یہاں پر کل عربی استغراق کے لئے ہے یعنی ہر وہ اشیاء جو پانی سے پیدا ہوتی ہیں۔ استغراق مطلق اس لئے نہیں کہ بہت سے ثمرات لیے ہیں جو پانی کے ذریعہ پیدا نہیں ہوتیں۔

”كَذٰلِكَ خُرَجُ الْمَوْتٰی“ کذاک کا اشارہ ”اخراج ثمرات یا احیاء البلد المیت“ کی طرف ہے یعنی جیسے ہم پانی میں قوت نباتیہ اور اس میں خشکی کی طاقت پیدا کر کے ہر طرح کی انگوریاں اور پھل ظاہر کرتے ہیں ایسے ہی قیامت میں ابدان کے بکھرے ہوئے اجزاء جمع کر کے قوی و حواس میں روح لوٹانے کے بعد تمام مردگان کو قبروں سے زندہ کر کے اٹھائیں گے۔ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ یہ دراصل تَذَكُّرُنْ منھا ایک تا کر گئی ہے یعنی مذکورہ مضمون اس لئے سنایا گیا ہے تاکہ تم نصیحت حاصل کرو اور یقین کرو کہ جو ذات ویران شہروں کے آباد کرنے اور انگوریاں اور پھلوں کو عدم سے وجود بخشنے پر قدرت رکھتی ہے اسے یہ بھی قدرت ہے کہ قیامت میں جیسے اموات کو قبروں میں زندہ کر کے اٹھائے۔ اس میں کسی قسم کا شک و شبہ ہو سکتا ہی نہیں۔

مرنے کے بعد اٹھنے کی تفصیل حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ نفع اولیٰ سے جب تمام لوگ مر جائیں گے تو چالیس

روز تک مادہ منی کی طرح ان پر بارش ہوتی رہے گی اس سے وہ اپنی قبروں میں سے انگوروں کی طرح بڑھتے رہیں گے جیسے مادہ منی کے بعد ماؤں کے شکموں میں بڑھتے تھے یا جیسے پانی سے انگوریاں نشوونما پاتی ہیں جب ان کے اجسام دنیوی ابدان کی کیفیت حاصل کر لیں گے تو پھر ان میں ارواح پھونکے جائیں گے لیکن جو بھی ارواح ان کے اجساد میں داخل ہوں گے تو فوراً ان پر نیند طاری کر دی جائے گی وہ اپنی قبور میں ہی سوتے رہیں گے یہاں تک کہ دوسرا پھونکا جائے گا، یہی مرنے کے بعد اٹھنے کا نفع ہوگا جس سے تمام مردگان اپنی اپنی قبور سے یک لخت نکلیں گے لیکن ان کے سروں میں نیند کا خمار محسوس ہوگا جیسے ہم نیند سے

لے، فقیر اویسی غفرلہ کا اضافہ ہے اس میں قانون کے تحت موسیٰ علیہ السلام اور بلقیس کے واقعہ میں بھی کل کل عربی استغراق کے لئے ہے ”و تفصیل فی التفسیر الاویسی ۱۲“

اٹھتے ہی نیند کا نشہ محسوس کرتے ہیں اس وقت کہیں گے ”مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مُرْسَلٍ نَاهِذَا“ ہمیں ہماری
بستروں سے کس نے اٹھایا ہے تو اللہ تعالیٰ کا منادی جواب دے گا ”هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَنَدُّكَ الْمُرْسَلُونَ“
یہ وہی وقت ہے جس کا تمہیں اللہ تعالیٰ نے وعدہ دیا اور رسول کرام علیہم السلام کے ذریعے سے تمہیں پیغام
پہنچا اور جو کچھ انہوں نے فرمایا تھا وہ سچ تھا۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ ریاچ سے ریاچ عنایت مراد ہے اور سحاب سے سحاب ہدایت
اور بار سے بار المحبتہ۔ اس پانی کے واسطے سے اللہ تعالیٰ مشاہدات و مکاشفات
اور عجیب و غریب کمالات ظاہر فرماتا ہے ”وَكَذَٰلِكَ نَخْرِجُ الْمَوْتَىٰ مِنَ الْمَوْتَىٰ سَ مَرْدَةٍ دَلٍ اور قبور سے ان
کے صدور مراد ہے۔ ”تَعْلَمُ تَذَكُّرُونَ“ یعنی تاکہ تم اپنی اپنی زندگی میں ان حیاض السن و ریاض قرب کو یاد
کرو جو تمہیں حظائے قدس کے ہاں نصیب تھے۔

ف : انسان کا مقصود عظیم عنایت ازلی ہے جو بندے کو ہر خلا و بلا یعنی ہر تنہا اور کھلے میدان میں نصیب
ہو سکتی ہے۔

حکایت : ایک ولی اللہ سے کہا گیا کہ دارمشرکین میں تشریف لے جایئے۔ وہاں ایک صدیق رہتے ہیں
ان سے ملاقات کیجئے۔ اس ولی اللہ کو پوشیدہ ہو جانے پر قدرت حاصل تھی۔ وہ جو ہنی دارمشرکین میں
پہنچے تو انہیں ایک شرک نے قید کر کے گرجا کے خادم کے پاس بیچ دیا۔ اس ولی اللہ نے عرصۂ مکث و
صفائی سے اس کی خدمت کی۔ ایک دن اتفاقاً بادشاہ گرجا میں تشریف لایا۔ اس نے تنہا لی میں عبادت
کرنے کیلئے گرجا کو صرف اپنے لئے خالی کر لیا۔ وہ بادشاہ گرجا کے اندر گیا اور سنا شروع کی تو ولی اللہ
اپنی پوشیدہ ہونے والی قوت سے گرجا کے اندر پہنچ گیا۔ بادشاہ نے دیکھ کر اس سے پوچھا تم کون ہو
ولی اللہ نے کہا میں آپ جیسا ایک مسلمان ہوں ولی اللہ کو بادشاہ کے گرجا میں داخل ہونے سے پہلے معلوم ہو
گیا کہ اسی کے ذریعہ صدیق لے گا۔ جس کی خاطر وہ دارمشرکین میں آئے تھے۔ ولی اللہ نے بادشاہ سے پوچھا
صدیق کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے بادشاہ نے کہا وہ بہت بڑا اچھا انسان ہے نہایت بہتر زندگی بسر
کرتا ہے حلال رزق کھاتا ہے زیادہ سے بہت کہ اللہ تعالیٰ کی خلص ہو کر عبادت کرتا ہے کفار کا سخت
دشمن ہے اور مسلمانوں کا معین و مددگار ہے۔ ولی اللہ نے کہا اگر آپ ان کے بادشاہ ہیں تو مجھے ان
کی قید سے بچائیئے۔ بادشاہ جب گرجا سے باہر نکلا تو میرے سے پوچھا اس گرجا کے پادری اور اس قوم
کے بڑے مقتدا اور گرجا کے خدام کہاں رہتے ہیں ولی اللہ نے ان سب کو نشانہ ہی کی تو بادشاہ نے ان سب
کے سر تلک کر دیئے اور انہیں کہا کہ خود تم اللہ تعالیٰ کی عبادت سے کئی کرتے ہو۔ لیکن دوسری ملت کے لوگوں سے

اپنی خدمت کراتے ہو۔ ان سب کو قتل کرنے کے بعد ولی اللہ کو فرمایا۔ اب بجائیے آپ ان کی قید سے آزاد ہیں۔

سبق اس حکایت سے ثابت ہوا کہ جب اللہ تعالیٰ دشمنان اسلام کو تباہ و برباد کرنا چاہتا ہے تو انہیں معمولی سبب سے مروا ڈالتا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اس کے الطاف کی پیمائش بے حد و عدیں۔

حضرت حافظ صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

تیغے کہ آسمان نش از فیض خود دہد آب

تنہا جہاں بگیرد بے منت سیاهی

ترجمہ : وہ تلوار جسے آسمان اپنے فیض سے پانی دے وہ تنہا جہاں کو برباد کر سکتی ہے اسے کسی سیاهی کی ضرورت نہ ہوگی۔

اور فرمایا ہے

ولا طمع میرا ز لطف بے نہایت دوست

کہ میرا سد ہمہ را لطف بے نہایت اور

ترجمہ : اے دل دوست کے بے نہایت لطف سے نا امید نہ ہو اس لئے کہ اس کا بے نہایت لطف ہر ایک کو پہنچتا ہے۔

سبق اہل بصیرت اور اہل توحید کی نگاہ موثر حقیقی اور فیض ازل پر ہوتی ہے انہیں مخلوق اور واسطہ کوئی واسطہ نہیں ہوتا۔

دعا : اللہ تعالیٰ ہمیں ان حضرات کی سمیت نصیب فرمائے جو سعادت ابدیہ اور عنایت سرمدیہ سے نوازے گئے ہیں اور ہمیں حقیقت و طریقت احمدیہ کے راہ پر چلنے کی توفیق عنایت فرمائے وہی رحیم ہے اور وہی نواز شیں فرمانے والا ہے۔

تفسیر عالمانہ ﴿ذَٰلِیْہِ الدِّیْنِ الطَّیِّبِ﴾ اور وہ زمین جو پاکیزہ ہو۔ تفسیر ناری میں ہے کہ اس سے وہ زمین مراد ہے جو نہ پتھر پر ہو اور نہ ریت پر بلکہ ایسی پاکیزہ کہ اس میں کوئی باڑی نہ ہو۔

يَخْرُجُ نَبَاتُہٗ بِاِذْنِ رَبِّہٖ وہ اپنی انگریز وغیرہ کو اپنے رب تعالیٰ کے اذن و حکم سے نکالے یعنی جسے اے اللہ تعالیٰ کا حکم ہے ویسے ہی وہ اپنے اللہ سے انگریز وغیرہ باہر نکالے یعنی وہ زمین نہایت اچھی اور کثیر النفع ہو ﴿ذَٰلِیْہِ حَبَّتِ﴾ اور وہ زمین کہ جس کی مٹی خبیث ہو مثلاً وہ پتھر پر اور

فائدہ : الحرہ ہر وہ زمین جس میں ایسے سیاہ پتھروں کی بہتات ہو کہ گدیا ان پتھروں کو جلا کر اس زمین کی مٹی سے ملایا گیا ہے۔

نسخہ : لیکن اور دلدلی یعنی شور والی زمین کو کہا جاتا ہے۔ ان ہر دو قسموں میں کھیتی باڑی نہیں ہو سکتی۔
 "لَا یُخْرَجُ"۔ ایسی زمین سے انگری کسی حال میں بھی نہیں نکلتی۔ "اَلَا بُدَّ اَمْرًا" معرہ قحطی اور درہ قحطی تیل

النفخ۔ یہ استثنائاً مفرغ ہے یعنی اس کا مستثنیٰ منہ اہم الانوال مجدد ہے۔

فائدہ : نکدار بکسر الکاف ہے بمعنی قلیل الخیر والمتنع عن افادۃ النفخ علی حاجۃ البخل والفتنۃ یعنی ہر وہ شے جس میں بھلائی بہت کم ہو اور اس کے بخل و تنگدستی کی وجہ سے کسی کو نفع پہنچانے سے درپے امتناع کو پہنچا ہوا ہے اس کا مصدر نکدا البخلین از باب علی یعنی اشتد عیشہ وغنائی "یعنی ہر وہ انسان جس کی زندگی تلخ اور مصاشی امور نہایت تنگ ہوں کذا لک اسی مذکورہ عجیب و غریب تشیل کی طرح۔ نصرت الایات ہم آیات کو بار بار بکسر بیان کرتے ہیں۔ لتوعدیہ تلوذہ"۔ ایسا قوم کے لئے جو شکر گزار ہیں۔

سوال : ایسی تشیلات تو ہر ایک کے لئے ہیں پھر شکرین کی تخصیص کیوں۔

جواب : چونکہ ایسی تشیلات سے استفادہ صرف ہی لوگ کرنے میں بنا بریں صرف انہی کا نام لیا گیا جیسے قرآن پاک سب کا حاوی ہے لیکن فرمایا "هُدًی لِّلْمُتَّقِینَ"

فائدہ : یہ آیت و تشیل رسل کرام کا تشذد اور یہ جو حیات قلوب کو نفع بخشا ہے جس سے ہر عاقل و بالغ اپنی مردہ قلوب کے لئے حیات قلوب کو نفع بخشا ہے جس سے ہر عاقل و بالغ اپنی مردہ قلوب کے لئے حیات یا ذرا پاسکتا ہے اس لئے کہ ان کے دلوں کو جو انوار نصیب ہوں گے وہ انہی انبیاء علیہم السلام کے انوار کی خاطر جھلک ہوگی لیکن جواز لی بد نصیب ہیں وہ ایسی بے بدل نعمتوں سے محروم رہیں گے۔

فائدہ : تفسیر فارسی میں ہے کہ جب رب العالمین کے کلام کے انوار کی بارش ہوتی ہے تو طاعات و عبادات کی خوگر قلوب جگمگا اٹھتی ہیں جن کے اثرات مومن کے اعضاء سے محسوس ہونے لگتے ہیں۔ لیکن بد قسمت کافر جو نبی کلام الہی کو مستل ہے تو اس کا دل اس کے انوار و تجلیات کو قبول نہیں کرتا۔ اسی وجہ سے اس سے کلام الہی کے اثرات ظہور پذیر نہیں ہوتے۔ شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

زمین شور و شبنل بر نیار د

در دو تخم عمل ضائع مکن

ترجمہ : زمین شور و خشہ نہیں لائے گی تم اس میں بیج ضائع نہ کرو۔

حافظ صاحب قدس سرہ نے فرمایا ہے

گو ہر پاک بیاید کہ شود قابل فیض

در نہ ہر سنگ گلے لوت و مرجان نشود

ترجمہ :- گوہر پاک چاہیے تاکہ وہ فیض کے قابل ہو ورنہ ہر پتھر و گل لوث و مرجان نہیں ہوتے۔

حکایت بہلول وانا اور ہارون الرشید بادشاہ

عبداللہ بن مہران فرماتے ہیں کہ ایک سال ہارون الرشید بادشاہ کے لئے

بغداد سے مکہ معظمہ کو تشریف لے جا رہے تھے تو چند روز کوہ میں ٹھہرے۔ جب کوہ سے روانگی ہوئی اور لوگ کوہ سے چلنے لگے تو ان میں حضرت بہلول (مجنوں) وانا رحمۃ اللہ علیہ بھی تھے لیکن وہ باہر نکل کر ایک مٹی کے ڈھیر پر بیٹھ گئے جہاں انہیں چھوٹے بچے ستانے لگے اور طرح طرح کی اذیتیں دینی شروع کر دیں لیکن جب ہارون الرشید کی سواری بہلول وانا کے قریب سے گزری تو آپ نے زور سے بار بار پکارا۔ اے امیر المؤمنین! ہارون الرشید نے آپ کی آواز سن کر کجاوہ سے پرے ہٹا کر جواب میں کہا لیکن یہاں بہلول حضرت بہلول نے ٹھٹھا حدشت الامین بن نائل عن قدامہ بن عبداللہ العامری قال آیت البنی صلی اللہ علیہ وسلم یضی علی جبل و تحتہ رجل اث ظلم ین ضرب ولا طرد ولا یمیک الیک یعنی مجھے امین بن نائل سے یہ روایت پہنچی اور وہ قدامہ بن عبداللہ عامری سے روایت کرتے ہیں حضرت قدامہ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اونٹ پر سوار دیکھا لیکن آپ کے اونٹ کا کجاوہ وغیرہ نہایت بوسیدہ اور پڑا نا تھا۔ آپ کی سواری کے آگے آنے والے کو نہ مارا جاتا اور نہ ہی اسے راستہ سے ہٹایا جاتا اور نہ ہی اعلان ہوتا کہ راستہ سے ہٹ جاؤ فلہذا تجھے بھی لے ہارون الرشید تو اسے ضروری ہے۔ ایسے مقدس سفر کو جا رہے ہو یہاں تکبر کیا۔ یہ راہ سرکنے بل طے کرنے کے لائق ہے۔ ہارون رشید حضرت بہلول کی نصیحت سن کر خوب رویا۔ یہاں تک کہ ان کی آنکھوں کے آنسو زمین پر ٹپک پڑے پھر بہلول سے عرض کیا اے بہلول۔ اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے کچھ اور فرمائیے۔ حضرت بہلول نے یہ اشعار پڑھے :-

هَبْ اِنَّكَ قَدْ مَلَكَتِ الْاَرْضَ طَمَرًا

وان لك العباد ماذا

الئیس غدا مصیول جوف قبر

و یحشوا الرب هذا ثم هذا

ترجمہ :- فنا کہ تم روئے زمین کے مالک بن گئے ہو اور یہ بھی مانا کہ تمہارے بے شمار غلام اور نوکر چاکر ہیں لیکن تمہارے کیا تمہارا انجام بکا قبر نہیں کیا تھا ہے اور مٹی نہیں ڈالی جائیگی۔ میری یہ بات پورے طور سمجھ لے کام آئیگی

یہ اشعار سن کر ہارون الرشید نے گریہ کر کے اُحْشَتْ یا بہلول۔ اے بہلول آپ نے ٹھٹھا فرمایا ہے لیکن ابھی آپ کی نصیحتوں سے جی نہیں سمجھا کچھ اور فرمائیے حضرت بہلول نے فرمایا اے امیر المؤمنین جس بندے کو اللہ

تعالیٰ مال و جمال غایت فرمائے تو وہ مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں لٹا دے اور جمال میں تقویٰ کا دامن پکڑے اور پاکدامن زندگی بسر کرے تو اللہ تعالیٰ ابرار کی فہرست میں درج فرمائے گا۔ ہارون الرشید نے کہا اُحسنت یا بھولوں۔ بے بھول آپ نے بجا فرمایا۔ ہارون الرشید نے حضرت بھول کی نصیحتوں سے متاثر ہو کر خراجی کو فرمایا کہ بھول کو انعام دیجئے۔ حضرت بھول نے فرمایا۔ قرض لے کر کسی کا قرض ادا کرنا داناؤں کا کام نہیں۔ یعنی تہلے ہاں جو دولت ہے وہ تمہاری کب ہے وہ تو اللہ تعالیٰ کی مخلوق کی ہے لہذا میرے قرضہ ادا کر لے کے بھلے پہلے اپنا قرض اُتارے یعنی حقداروں کے حقوق واپس دیجئے۔ بلکہ تیری اپنی ذات بھی کسی کا قرض ہے یہ قرض ابھی تیرے ذمہ ہے تو دوسروں کے قرض اس طرح اُتار سکتا ہے پھر ہارون الرشید نے کہا کچھ تو ہم آپ کو بطور نذرانہ دیدیں تاکہ آپ اپنی بقایا زندگی آرام سے بسر کر سکیں۔ حضرت بھول نے یہ سُن کر سر آسمان کو اٹھایا اس کے بعد فرمایا اے اللہ تعالیٰ میں اور آپ ہر دونوں اللہ تعالیٰ کے عیال ہیں۔ اگر وہ تمہیں کچھ دے گا تو اس کی شان کے لائق نہیں کہ مجھے بھلا دے ہارون الرشید نے بھول کا یہ آخری کلمہ سُن کر کجاوہ کا پردہ پھر لٹکا دیا اور چل پڑے۔

سبق : اس حکایت سے مقصود یہ ہے کہ اتنا بہت بڑا بادشاہ ہو کر ایک در بظاہر مجنون کی باتیں کیے دل لگا کر سنیں۔ بلکہ انہیں ہتھ دِل سے قبول بھی فرمایا۔ دراصل بات یہ ہے کہ ان کا ظاہر تو شاہانہ تھا لیکن درویشانہ اور بیدار مغز انسان تھا یہی وجہ ہے کہ اُن سے اکثر باتیں پاکیزہ ظاہر ہوئیں۔

صوفیانہ تقریر جس کا نفس امارہ ہوتا اُسے ارض جبیشہ کی مانند سمجھو کہ بد بخت سے اخلاقِ ذمیمہ اور ردي افعال سرزد ہوں گے۔ ہاں جس کا قلب اللہ تعالیٰ کے نور سے زندہ ہو تو

اس کے نور کا عکس اس کے نفس پر بھی پڑتا ہے اس لئے اس کا نفس اس کے دل کی طرف نورانی ہو جاتا ہے اور اس کے تمام اوصاف نفسانیہ قلب کے مطابق ہو جاتے ہیں اور نفسانی ظلمات بالکل مٹ کر رہ جاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ایسا انسان ذکر الہی اور اس کی طاعت سے چین پاتا ہے جیسا کہ زندہ دل حضرات کا طریقہ ہے اور جب بد بخت کا دل مردہ اور نفس امارہ زندہ ہو تو اس کے نفس کے ظلمات اس کے دل کے نور کو ڈھانپ دیتے ہیں اس وجہ سے اس کے دل کے اوصاف مٹ جاتے ہیں لیکن نفس کے صفات غلبہ پا جاتے ہیں۔ اس کی علامت یہ ہے کہ ایسا انسان دنیوی امور سے چین پاتا ہے لیکن دینی امور میں اس کا دل نہیں لگتا۔

دُعا : اللہ تعالیٰ سے دُعا ہے کہ ہمیں ان لوگوں سے تباہی کے دل ذکر الہی سے چین پاتے ہیں اور ہر وقت دینی فکر اور شکر میں زندگی بسر کرتے ہیں اِیْلَہِ لَکُوں کا طریقہ نسیب فرمائے جو اپنے مُنعم اور اس کی نعمتوں کی قدر کرتے ہیں (آمین)

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ لِقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ
 قُوَّةٍ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥٩﴾
 قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٦٠﴾ قَالَ
 لِقَوْمِ لَيْسَ بِي ضَالُّةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦١﴾
 أَتَبْلَغُكُمْ رَسُولًا لِي بِي وَأَنْصَحَ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾
 أَوْحَيْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ
 وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٦٣﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَجْتَبَاهُ وَاللِّدِينَ
 مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَاعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّ لَهُمْ
 كَافًا قَوْمًا عَمِينَ ﴿٦٤﴾

ترجمہ ۱۔ بے شک ہم نے نوح کو اس کا قوم کی طرف بھیجا تو اس نے کہا اے میری قوم اللہ کو پوجو اس کے سوا
 تمہارا کوئی معبود نہیں بے شک مجھے تم پر بڑے دن کے عذاب کا ڈر ہے اس کی قوم کے سردار بولے ہم تمہیں کھلی
 گمراہی میں دیکھتے ہیں کہا اے میری قوم مجھ پر گمراہی کچھ نہیں میں تو رب العالمین کا رسول ہوں تمہیں اپنے رب کی
 رسالتیں پہنچاتا اور تمہارا بھلا چاہتا اور میں اللہ کی طرف سے وہ علم رکھتا ہوں جو تم نہیں رکھتے اور کیا تمہیں
 اس کا اچھا ہوا کہ تمہارے رب کی طرف سے ایک نصیحت آئی تم میں ایک مرد کی معرفت کہ وہ تمہیں ڈرائے اور
 تم ڈرو اور کہیں تم پر رحم ہو تو انہوں نے اسے جھٹلایا تو ہم نے اسے اور جو اس کے ساتھ شستی میں تھے نجات دی
 اور اپنی آیتیں جھٹلنے والوں کو ڈبو دیا بے شک وہ اندھا گروہ تھا ۶۴

تفسیر عالمانہ ۵۹۔ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ یہ قسم محذوف کا جواب ہے دراصل
 "وَاللّٰهُ لَقَدْ أَرْسَلْنَا" الخ تھا۔ یعنی بخدا ہم نے نوح (علیہ السلام) کو ان کی قوم کے ان رسول
 بنا کر بھیجا۔

نوح علیہ السلام کا نسب نامہ یوں ہے نوح بن مک بن متوشلح بن اخنوخ
 یعنی ادریس علیہ السلام بن یردین پہلائیل بن قینان بن انشاز بن آدم

علیہ السلام۔ شیث کے بعد ادریس ان کے بعد نوح علیہم السلام نہیں ہوئے۔ آپ بخار تھے۔ چالیس سال عمر کے تھے کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے نبی مقرر فرمایا۔ آپ نے دنیا میں ایک ہزار دوسو چالیس سال زندگی بسر فرمائی۔

قائدہ: تفسیر فارسی میں ہے کہ آپ اپنی قوم دجو اکثر قابیل کی اولاد تھی جو بت پرستی میں مبتلا تھے ہم کی طرف نبی بنا کر بھیجے گئے۔ اس کی وجہ یہ ہوئی کہ بس وقت قابیل نے اپنے بھائی ہابیل کو قتل کیا تو آدم علیہ السلام نے اسے اور اس کی اولاد کو بین کے علاقہ میں شہر بدر کے طور روانہ کیا۔ یہی پہلے وہ تھے جنہوں نے بت پرستی کا آغاز کیا۔ فَقَالَ تُو نُو ح عَلَیْہِ السَّلَامُ نَے فرمایا۔ یَقُوْمُ اَعْبَادُ اللّٰہِ اے میری قوم اللہ تعالیٰ واحد لا شریک کی عبادت کرو۔ اس نے وہ عبادت جو کسی کو خدا اقبال کا شریک بنا کر کی جائے وہ عبادت کسی کام کی نہیں۔ مَا لَکُمْ مِّنَ اللّٰہِ غَیْرُکُمْ بہتار سولے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی معبود نہیں کہ جس کو تم مستحق عبادت سمجھو۔ وَغَیْرَہُ مِنَ اللّٰہِ کی صفت سے مرنوع اس لئے ہے کہ من اللہ باعتبار اپنے عمل کے مبتلا ہے اس میں ر من زائدہ ہے اور لکم خبر مقدم ہے۔ اِنِّیْ اَخَافُ عَلَیْکُمْ اگر تم اس کی عبادت نہیں کرو گے جیسا کہ اس کا حکم ہے تو مجھے تمہارے لئے خطرہ ہے۔ یہ عبادت کے داعی کا بیان ہے۔

عَذَابُ یَوْمٍ عَظِیْمٍ بڑے دن کے عذاب کا اور اس بڑے دن سے قیامت یا یوم طوفان مراد ہے **۵۰ قَالَ اِنَّمَا مِّنْ قَوسٍ**۔ یہ جملہ متنافذ ہے اور آپ کی قوم کے لیڈروں نے کہا۔ قوم سے مراد وہ سردار ہیں جو کہ جسم و مقصور کی مخلوق کے سرگرم رکن تھے اور ان کی دیہے گماہوں کی محفلیں رونق پذیر ہوتیں اور وہی ہر خرابی کے سرغنہ تھے۔ اِنَّا لَنَزَّلُہُ نُو ح عَلَیْہِ السَّلَامُ ہم آپ کو دیکھتے ہیں۔ فِیْ مَخْصَلٍ مُّبِیْنٍ کھل گئی میں یعنی ہم آپ کو سیدے راہ سے بھٹکا ہوا سمجھتے ہیں اس لئے کہ آپ ہمارے ہر معاملہ میں مخالفت کرتے ہیں۔

قائدہ: یہاں پر رویت تبلی مراد ہے **۵۱ قَالَ** یہ جملہ بھی متنافذ ہے یعنی نوح علیہ السلام نے فرمایا یا قُوسُہُ نَے میری قوم۔ نوح علیہ السلام نے انہیں حق سے مانوس کرنے کی خاطر اپنی قوم سے فرمایا۔ لَیْسَ بَیْ۔ یہ باء ملامت کی یا ظرفیہ ہے منالہ۔ مجھ میں گمراہی نہیں ہے۔ آپ نے اپنے سے گمراہی کی نفی میں مبالغہ فرمایا کہ مجھ سے گمراہی کے کسی فرد کا غور تک نہیں ہوا چہ جائیکہ مجھ میں گمراہی ہو۔ جیسے انہوں نے آپ کو ہر طرح کی گمراہی سے موٹ فرمایا۔ وَ اَکْثَرُی دَسُوْلٌ مِّنْ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ۔ میں رب العالمین کا رسول ہوں حق ابتداء للغایۃ کے لئے بطور بیجا ہے اور رسالۃ کو ہدایت تام لازم ہے اور نہ ہی اس میں گمراہی کے قبول کرنے کا مادہ ہوتا ہے لیکن کہہ کر ملزوم کو بیان فرمایا تاکہ استدراک لازم پر برہان قائم ہو۔ گویا آپ نے قوم سے فرمایا کہ میں تو انتہائی کامل ہدایت پر ہوں اس لئے کہ رب العالمین کا رسول ہوں۔ **۵۲ اَبْلَغُکُمْ دَسَلٰتِ رَبِّ** میں تمہارے ہاں اپنے رب کے پیغامات پہنچاتا

ہوں۔

سوال : رسالت ایک صفت ہے جو ذاتِ رسول سے متعلق ہوتی ہے وہ ایک ایسی نسبت ہوتی ہے جو رسول (پیغمبر والے) اور مرسَل الیہ کے درمیان واسطہ بنتی ہے لیکن یہاں پر صیغہ جمع لایا گیا۔

جواب : ان کے اپنی نبوت کے پیغامات کے علاوہ سابقہ انبیاء علیہم السلام جیسے اور یس و شعیث علیہم السلام کی نبوت بھی مراد ہیں جیسا کہ مروی ہے کہ شعیث علیہ السلام پر پچاس اور اور یس علیہ السلام پر تیس پیغمبر نازل ہوئے **وَالْفَضْلُ لَكُمْ** اور تبار کی خیر خواہی کرتا ہوں۔ **لَكُمْ** میں لام زائد ہے اس لئے کہ نفع متعدی بنفسہ ہوتا ہے۔ مثلاً کہا جاتا ہے **لصنک**۔

نوٹ : اس میں اشارہ ہے کہ نوح علیہ السلام نے انہیں فرمایا کہ میری یہ نصیحت خالص تمہارے لئے اور تمہیں تمہارے نفع اور مصلحت کے لئے ہے ورنہ بہت سی نصیحتیں ایسی بھی ہوتی ہیں جن میں خود ناصح کو اپنا فائدہ ملحوظ ہوتا ہے لیکن یہاں پر یہ نہیں ہو سکتا کہ نوح علیہ السلام نے انہیں نصیحت دے کر اپنا کوئی فائدہ مدنظر رکھا ہو۔

تبلیغ رسالت و نصیحت میں فرق رسالت کی تبلیغ کا معنی ہے احکام تکلیفہ شرعیہ الہیہ کے انواع کا تلفظ کرنا اور نصیحت بمعنی ترغیب فی الطاعۃ

اور تحذیر عن المعاصی اور بتانا کہ اس میں فلاں فلاں مصلحتیں اور برکتیں مضمر ہیں۔

قائدہ : خداوی نے فرمایا کہ نصیحت بمعنی قول و فعل کا نفع و غش دور کرنا۔

وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ اور میں اللہ تعالیٰ سے وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے یعنی میں جانتا ہوں کہ وہ کتنی بہت بڑی قدرت کا مالک ہے اور مجھے خبر ہے کہ وہ اپنے دشمنوں کی کتنی سخت گرفت فرماتا ہے جب اس کا عذاب کسی قوم پر نازل ہوتا ہے تو پھر اسے کوئی نہیں روک سکتا۔

قائدہ : بعض کہتے ہیں کہ وہ لوگ سابقہ قوموں پر عذاب کے نزول کا انہیں علم نہیں تھا۔ وہ ایسے معاملات سے بہنبر

تھے اس لئے نذر اور بے باک تھے اور نوح علیہ السلام چونکہ وحی سے جانتے تھے اس لئے انہیں فرمایا **إِنِّي أَعْلَمُ الْغُيُوبَ** اور **عَبَّيْتُهُ** آنا جاء کس مین دیکھ ہمزہ برائے استفہام انکاری ہے اور **وَأَوْ كَأَفْعَلٍ** مقدر پر عطف ہے دراصل عبارت استبدت و عجبت تم بھی یعنی تم بعید سمجھتے ہوئے تعجب میں ہو کہ تمہارے ہاں وحی اور نصیحت تمہارے مالک و مولیٰ سے آئی ہے **عَلَىٰ أَجَلٍ مُّضَعٍّ** اوپر ایسے مرد کی زبان سے جو تمہاری جنس سے ہے انہیں اس پر تعجب تھا کہ ایک بشر کو اللہ تعالیٰ نے رسل بنا کر بھیجا حالانکہ بشر سے اللہ تعالیٰ کو کوئی مناسبت نہیں ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نہایت تقدس و تنزہ میں ہے اور بشر سراپا قلع و مکرہ بال دنیا ہے اس پر ان کو نوح علیہ السلام

۱۰
 کا رسول بن کر تشریف لانا اجنبی معلوم ہوا۔ حالانکہ واضح امر ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک عام آدمی کو بلا واسطہ کس طرح فیض پہنچائے
 کہ عظمت و کبرائی کے حجابات اس سے مانع ہیں کہ وہ عام انسانوں پر فیض پہنچائے یا وہ اس سے فیض پائیں اس
 لئے انسانوں کی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے ایک ایسا واسطہ بنایا جو ذو جہتین ہو کہ اپنے تجرہ اور روحانیت
 کی جلالت سے عالم غیب سے فیض پا کر دیکھی، سمجھیں ہوئے کی وجہ سے اپنے نئی نوع انسانی کو پہنچائے۔ رسول علیہ السلام
 میں جہت ملوی ہوتی ہے کہ جس سے عالم غیب سے فیض پاتے ہیں

اور انہیں ایک جہت سفلی ہوتی ہے کہ جس سے عالم سفلی کو فیض دیتے ہیں
لِيُنْذِرَكُمْ یہ انبیاء علیہم السلام کے تشریف لانے کی علت ہے یعنی نبی علیہ السلام اس لئے تشریف
 لاتے ہیں تاکہ کفر و معاصی کا انجام بتا کر تمہیں اللہ تعالیٰ کا ڈر سنائیں۔ **وَلِيَتَّقُوا** اور تاکہ تم ان کی تبلیغ
 سن کر اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈر جاؤ۔ **وَلَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** اور تاکہ تم رحم کئے جاؤ۔ یعنی تاکہ تمہارے
 ڈر جانے پر تمہارے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رحمت متعلق ہو۔

فائدہ : لفظ **لَعَلَّ** جو امید کے لئے آتا ہے اس میں ایک فائدہ یہ ہے کہ وہ معلوم کریں کہ فعل مذکور بہتم باشندان
 ہے اور انہیں یہ بھی معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ کا فضل تقویٰ کا محتاج نہیں اور نہ ہی تقویٰ و طہارت سے اللہ تعالیٰ
 کی رحمت حاصل ہوتی ہے بلکہ اس کی اپنی ہر بات ہی جس پر چاہے دم فرمائے۔
سبق : متقی کو تنبیہ ہے کہ وہ اپنے تقویٰ پر مجرور نہ کرے بلکہ اس کی رحمت کا امیدوار رہے اور
 کے عذاب سے ہر وقت ڈرتا رہے۔ **فَكَذَّبُوهُ** پس انہوں نے نوح علیہ السلام کو جھٹلایا اور بہت عرصہ تک
 اسی ہٹ دھرمی پر رہے اور نوح علیہ السلام کی ایک بات بھی نہ مانی۔

رابطہ : مروی ہے کہ جب نوح علیہ السلام نے دیکھا کہ یہ بد بخت کوئی بات بھی نہیں مانتے تو اللہ تعالیٰ سے
 تباہ و برباد ہونے کی استدعا کی۔ اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام کو ایک کشتی تیار کرنے کا حکم فرمایا جب کشتی تیار ہو
 گئی تو آپ اپنی جماعت مومنین کے ساتھ کشتی میں داخل ہو گئے تو پھر اللہ تعالیٰ نے طوفان بھیج کر ان تمام
 کازروں کو غرق فرما دیا۔ اس طوفان سے نوح علیہ السلام اور اہل ایمان نے نجات پائی۔ کما قال فانجیناه والذین آمنہ
 پس ہم نے انہیں نجات دی امدان لوگوں کو بھی جو آپ کے ساتھ تھے۔

فائدہ : صرف چالیس مرد اور چالیس عورتیں نوح علیہ السلام پر ایمان لائے تھے جو طوفان سے بچ نکلے۔ باقی تمام کفار
 و مشرکین غرق ہو کر برباد اور تباہ ہو گئے۔ **فَاَنْفَلَكَ** یہ فعل محذوف سے متعلق ہے جو ”استغفروا“ ہے یعنی ہم

۱۱
 لئے، اس نکتہ کو نہ وہ سمجھ سکے اور نہ یہ کہ اب بھی بشر بشر کی رٹ لگاتے ہوئے انبیاء علیہم السلام کو اپنی مثل کہتے
 پھرتے ہیں۔ یعنی دیوبندی و ہائی وغیرہ۔ وہ دو طرفوں والا۔ اویسی ۱۲۔

ان لوگوں کو نجات بخشی جو کشتی میں پھڑپھڑتے تھے دَاْعُرُقْنَا الَّذِیْنَ کَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا اُوْسَمَیْنُ نے انہیں غرق کر دیا جنہوں نے ہماری آیات کی تکذیب کی یعنی جو ہماری آیات کی تکذیب پر ڈٹے تھے۔
قائد : ان غرق ہونے والوں سے صرف وہ لیڈر مراد نہیں جنہوں نے نوح علیہ السلام سے گفتگو کی بلکہ اس تمام تکذیب کرنے والے مراد ہیں وہ لیڈر بھی اور ان کے تابعدار بھی۔

نکتہ : انجاد کو اغراق پر مقدم کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ رحمت اللہ تعالیٰ کی ایسی صفت ہے کہ اس کی کریمی کا تقاضا ہے کہ وہ بندوں پر رحم و کرم فرمائے۔ ہاں جب وہ جرم و قصور سے باز نہیں آتے تو پھر غضب بھی غضب اللہ کا نُوْا قُوْماً عٰجِیْنَ ہ ہے شک وہ اندھی قوم تھی عین دراصل عینین تھا۔ اس کا واحد عربی ہے جو دراصل عربی بر وزن خضر تھا۔ قاضی کے قانون کی طرح اس پر تادم جاری کیا گیا ہے اہل عرب کہتے ہیں۔ رُبُّلْ عَمَّیْ یہ اس کے لئے کہا جاتا ہے جو بصیرت کے لحاظ سے اندھا ہو اور جیسا بصارت کا اندھا ہو اس کے لئے کہتے ہیں ”اَعْمٰی“ اب معنی یہ ہوا کہ وہ الوہیت و نبوت کے اسرار و رموز سے بالکل نا آشنا تھے اور نہ ہی انہیں آخرت کے امور سے کچھ خبر تھی۔ جب دل پر ایسی تاریکی اور ظلمت چھا جاتی ہے تو پھر آیات و مشاہدات نظر نہیں آتے۔ حضرت حافظ شیرازی صاحب قدس سرہ نے فرمایا ہے

جمال یار ندابد نقاب و پردہ دل

غبار رہ بنشان تا نظیر تو انی کرد

ترجمہ : جمال یار کو نقاب و پردہ نہیں تو غبار راہ دور کر پھر اسے دیکھ سکے گا۔
نکتہ : آنکھ کا اندھا اگر استعداد رکھتا ہو تو اُس کیلئے نہ صرف ممکن بلکہ حقیقت ہے کہ وہ تجلیات ربانی و آیات حقانی کا

کا مشاہدہ کر لیتا ہے جناب صاحب نے فرمایا ہے

چو دل بینا است چه غم دیدہ اگر نابینا است

خانه آئینہ را روشنی از وزن نیست

ترجمہ :- جب دل بینا ہے اگر آنکھیں نابینا ہیں تو کیا ہوا۔ آئینہ کی روشنی درجہ سے نہیں

تفسیر صوفیانہ

آیت میں نوح سے روح مراد ہے جو جسم کے قالب کی قوم یعنی قلب کی اصلاح اور اس کی صفات کی تربیت کے لئے بھیجا گیا اور اسے حکم ہے کہ وہ نفس اور اس کے صفات کا ترک کرے لیکن نفس اور اس کے صفات کا تقاضا یہی ہے کہ وہ روح کی تکذیب کرے اور وہ اس کی مخالفت میں سر توڑ کوشش کرتا ہے بلکہ اس کی ہر نصیحت سے وہ روگردانی کرتا ہے لیکن روح کا کام ہے کہ وہ اپنی قوم یعنی قلب کو دنیا اور اس کی نزہت کی طرف میلان کرنے سے روکے تاکہ وہ رحمت حق کے حصول سے محروم نہ ہو جائے لیکن نفس اور اس کے صفات

نے روح کی ہر بات کو جھٹلایا اور اسی پر وہ ڈٹ گیا تو اللہ تعالیٰ نے روح کو نفس کی ظلمات اور اس کے تردد سے نجات بخشی اور ساتھ ہی روح کے ساتھیوں کو بھی یعنی قلب اور اس کے وہ صفات جنہوں نے روح کی دعوت کو قبول کیا اور وہ اس روح کے ساتھ شریعت کی کشتی پر سوار ہو گئے پھر اللہ تعالیٰ نے روح کی تکذیب کرنے والے نفس اور صفات کو بے حرکت دنیا اور اس کے شہوات میں ڈبو دیا۔ اس لئے کہ وہ رویت الہی اور وصال حق کی نعمت سے محروم تھے اور نفسانی دشمنوئی امور کا انجام بھی یہی ہے اگر وہ داعی حق کی دعوت کو قبول کر کے غلط کاریوں سے باز آجائیں تو وہ بھی نجات پاجائیں۔

حکایت ایک دن حضرت بقا قدس سرہ دریا کے کنارے بیٹھ ہوئے تھے کہ وہاں سے ایک ایسے لوگوں کا کشتی میں گزر رہا تھا جن کے ہاں بہترین میوہ جات اور شراب کی بوتلیں اور حسین و جمیل عورتیں اور حسین بڑے ریش لکے اور راگ ڈھول دھماکے اور دینیوی عیش و عشرت کا ہر طرح کا ساز و سامان تھا اور نہایت ہی لہو و لعب اور غلط کاریوں میں مصروف تھے۔ آپ نے ان سے فرمایا اے خدا کے بندو اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرو یہ کیا کرتے جا رہے ہو۔ لیکن انہوں نے حضرت شیخ کی بات کی طرف توجہ تک بھی نہ کی۔ آپ نے دریا کو حکم فرمایا کہ ان کبختوں کو ڈبو دے۔ جب کشتی غرق ہونے لگی تو شیخ موصوف سے فریادی ہوئے اور سچے دل سے توبہ کی تو کشتی غرق ہونے سے بچ گئی۔ اس کے بعد پکے سچے مسلمان ہو گئے اور تا دم زلیات حضرت شیخ کی زیارت کے لئے حاضر ہوتے رہے۔ حضرت حافظ قدس سرہ نے فرمایا۔

امروز قہر پند عزیزان شناختم
یارب رواں ناصح ما از تو شاد باد

ترجمہ : آج نصیحت والوں کی نصیحت کو ہم نے سمجھا۔ اے اللہ ناصح کی روح تجھ سے ہم شاد و آباد ہو۔
سبق : عاقل کے لئے ضروری ہے کہ وہ ہر چھوٹے اور بڑے کی نصیحت قبول کرے۔ اس لئے کہ نصیحت کڑا آسان ہے لیکن اسے قبول کرنا مشکل ہے۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے کیا خوب فرمایا۔

مرد باید کہ گیرد اندر گوشش

و در نوشت است پند بر دیوار

ترجمہ : مرد کو چاہیے کہ وہ نصیحت پر غور کرے اگرچہ وہ نصیحت دیوار پر لکھی ہو۔

اے اللہ تعالیٰ ہمیں ان لوگوں سے بے جا جو تیرے دعوت قبول کر کے تیری ہمیشہ میں داخل ہوتے ہیں۔

وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ ارْجِعُوا إِلَى اللَّهِ
 مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٦٥﴾ قَالَ الْمَلَأُ
 الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرِيكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ
 مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٦٦﴾ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ
 مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٧﴾ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ
 أَمِينٌ ﴿٦٨﴾ أَرْجَبُنتُمْ أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُمْ
 لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ نوحٍ وَّ
 زَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٦٩﴾
 قَالُوا اجْعَلْنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذِرْ مَا كَانَ يَعْبُدُ
 آبَاؤُنَا فَأَنبَأْنَاهُمْ نَارَ الْكُفْرِ إِنَّ كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ
 قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ رِجْسٌ وَعُصْبٌ أُتُّجَادِلُونِي فِي
 أَسْمَاءِ سَبَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَّا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ
 سُلْطَانٍ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٧١﴾ فَأَنجَيْنَاهُ
 وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا
 بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٧٢﴾

ترجمہ : اور عاد کی طرف ان کی برادری سے ہود کو بھیجا کہا اے میری قوم اللہ کی بندگی کرو اس کے سوا تمہارا
 کوئی معبود نہیں تو کیا تمہیں ڈر نہیں ۶۵ اس کی قوم کے سردار بولے شک ہم تمہیں بے وقوف سمجھتے ہیں اور بے شک
 ہم تمہیں جھوٹوں میں گمان کرتے ہیں کہا اے میری قوم مجھے بے وقوفی سے کیا علاقہ میں تو یہ دروکار عالم کا رسول ہوں

تہیں اپنے رب کی رسالتیں پہنچاتا ہوں اور تمہارا خیر خواہ ہوں اور کیا تمہیں اس کا اچھا ہوا کہ تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے ایک نصیحت آئی تم میں سے ایک مرد کی معرفت کہ وہ تمہیں ڈولے اور یاد کرو جب اس نے تمہیں قوم نوح علیہ السلام کا جانشین کیا اور تمہارے بدن کا پھیلاؤ بڑھایا تو اللہ کی نعمتیں یاد کرو کہ کہیں تمہارا بھلا ہو بگڑے کیا تم ہمارے پاس اس لئے آئے ہو کہ اللہ کو پوچھیں اور جو ہمارے باپ دادا پوچھتے تھے انہیں چھوڑ دیں تو لاؤ جس کا ہمیں وعدہ دے رہے ہو اگر سچے ہو کہا ضرور تم پر تمہارے رب کا عذاب اور غضب پڑ گیا کیا مجھ سے خالی ان ناموں میں جھگڑ رہے ہو جو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے رکھ لئے اللہ نے ان کی کوئی سزا نہ اتاری تو راستہ دیکھو میں تمہارے ساتھ دیکھتا ہوں تو تم نے اسے اور اس کے ساتھ والوں کو اپنی ایک بڑی رحمت فرما کر نجات دی اور جو ہماری آیتیں جھٹلاتے تھے ان کی جڑ کاٹ دی اور وہ ایمان والے نہ تھے پھر ۲۷

تفسیر عالمائے عادیۃ اور ہم نے عاد کی طرف بھیجا۔

تفسیر عالمائے عادیۃ

عاد اہل یمن کی ایک قوم کا نام ہے ان کے بادشاہ کا نام عاد تھا اور اس کا نسب نامہ یوں ہے عاد بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام اَخاھم ان کے نسب کے ایک فرد کو انہیں سیدی بھائی مراد نہیں یہ اس محاورے سے ہے جو اہل عرب کہتے یا اَخا العرب خُوداً یہ اخا ہم کا عطف بیان ہے۔

ہود بن عبد اللہ بن رباح بن خلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام۔ ہود علیہ السلام کو اپنے قبیلے میں اس لئے رسول بنا کر بھیجا کہ وہ لوگ ان کی باتوں کو اچھی طرح سمجھتے اور ان کے صدق اور امانت و دیانت کو خوب جانتے تھے اور یہی بات اقرب الی الاتباع ہوتی ہے۔ قال یہ جملہ متنافض ہے۔

فائدہ: تفسیر فارسی میں ہے کہ قوم عاد نہایت ہی سستے جسم والے اور طویل القامتہ لوگ تھے ان جیسا قات و ثوت والا رکھے زمین پر اور کوئی قبیلہ نہیں تھا اور وہ کثیر التعداد اور کثیر المال تھے عمر بھر بُت پرست کرتے رہے اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ہود علیہ السلام کو نبی بنا کر بھیجا تاکہ وہ ان کے ہاں تشریف لے جا کر انہیں راہ بنایت دکھائیں۔ حضرت ہود علیہ السلام ان کے ہاں تشریف لئے اور انہیں دعوت حق پیش فرمائی چنانچہ فرمایا۔

۱۔ یقومو لے میری قوم اَعْبُدُوا اللہ۔ اللہ کی عبادت کرو۔ یعنی اس کی توحید کا اقرار کرو۔ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰہٍ غِیوۃٌ غِیوۃٌ غیرہ الہ کی صفت ہے اس لئے کہ اِلٰہ محلاً مرفوع مبتدا ہے اس پر من زائد ہے اور کلمہ اس کی خبر ہے یعنی تمہارے لئے سولے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی معبود نہیں۔ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ہمزہ برائے استفہام انکاری ہے اور فار کا عطف فعل مقدر پر ہے واصل اَفَلَا تَتَّقُوْنَ فَلَا تَتَّقُوْنَ الخ مٹی یعنی کیا تم ننگہ نہیں کرتے

اور اللہ تعالیٰ کے غضب سے نہیں ڈرتے۔

۱۹ قَالَ الْمَلَأَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ يَهْجُوهُ مُتَوَلِّفَةً جِئْتُمْ بِهِمْ جَمِيعًا كَذَبُوا بَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّهِمْ

ان کی قوم میں سے ان لیڈروں نے کہا جو کافر تھے۔

سوال : یہاں پر لیڈروں کو کفر سے صراحت موصوف کیوں کیا حالانکہ ان کے لیڈر تو کافر تھے ہی۔

جواب : یہ لیڈر نوح علیہ السلام کی قوم کی طرح سب کے سب کافر نہیں تھے بلکہ ان میں بعض حضرات مومن تھے۔ جیسے مُرثَد بن سعد لیکن اپنے ایمان کو چھپائے ہوئے تھے۔ صرف اس انتظار میں تھے کہ ہود پیغمبر علیہ السلام تشریف لائے بلکہ وہ عاد کی خرابیوں سے تنگ ہو کر مکہ معظمہ حاضر ہو کر ذیل کے اشعار استغاثہ کے طور پڑھے۔

عصمت عاد و سولہم ہوا مسوا

عطاشا ما تبلمہم السماء

لہم ضنم یقال لہ صمود

یقابلہ صدار و البہاء

فبصونا الرسول سبیل الرشاد

فالبحرنا الہدی وجلی الغماء

وإن الہ ہود هو الہمی

علی اللہ ولتوکل والراحاء

ترجمہ : عاد کی قوم نے اپنے رسول علیہ السلام کی نافرمانی کی تو پیادے مر گئے۔ اللہ تعالیٰ نے ان پر آسمان کا پانی بند کر دیا ان کا ایک بُت ہے جسے صمود کہتے ہیں۔ اس پر صرف زیب و زینت ہے اور بس شکر ہے ہمیں اللہ تعالیٰ کے رسول نے راہ ہدایت دکھائی۔ ہمیں ہدایت نصیب فرمائی اور کفر کی کالی گٹھائیں چھٹ گئیں جو ہود علیہ السلام کی خدا وہی میرا معبود ہے۔ اس اللہ تعالیٰ پر میرا توکل اور اس کی رحمت پر مجھے اُمید ہے۔

ف : الملا۔ قوم کے سرداروں کو کہا جاتا ہے دراصل الملا بمعنی الجماعۃ ہے۔

إِنَّا لَنُؤْتِكَ فِي سَعَاهِیْ ہم ہمیں لے ہود علیہ السلام بے وقوفی میں دیکھتے ہیں۔ وہ بیوقوفی تھا جس میں ایسی راستہ ہے کہ اب اس کا ہٹنا مشکل ہے اس لئے کہ تم اپنے آباد و اجداد کے دین کو چھوڑ بیٹھے ہو۔

فائدہ : سفاقتہ بمعنی خفۃ العلم والاراد یعنی عقل و رائی کی کمی کو کمزوری کہا جاتا ہے۔

وَأِنَّا لَنَنْظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِیْنَ۔ جس کے لئے آپ ہمیں دعوت دیتے ہیں اس میں ہم آپ کو جھوٹا سمجھتے ہیں

آیت میں اشارہ ہے کہ نوح علیہ السلام کی طرح قوم عاد کے دل کھوٹے اور خبیث تھے اس لئے ہود علیہ السلام نے جب ان سے کھوٹ نکالا تو ان سے معمولی طور پر شرہ نکلا۔ یعنی مقوڑے بندوں نے دین حق قبول کیا جو کہ ان کی زمین اچھی نہیں۔ اس لئے جب ہود علیہ السلام نے توحید کا بیج بویا تو خراب زمین والوں سے سولے خبیث اور تسفیہ و تمکذیب نہ نکلا۔ اس لئے وہ اپنے اسلاف اور اپنے ہمجنسوں کے طریقہ کو اختیار کر کے وہی کہا جو اوپر مذکور ہوا۔ غنفوی شریف میں ہے

(۱) در زمین گرنے شکر و خوردنی است

ترجان ہر زمین بنت دے است

(۲) ریگ و خاک این زمین با ثبات

باز گوید بر تو انواع نبات

ترجمہ ۱۔ زمین میں نے ہے یا کھلنے کے لائق کوئی شے ہر زمین کا ترجان اس کی انگوری ہے

۲۔ ریتیلی زمین ہے یا پکی اس کی بات تجھے مختلف کیفیتیں بتائیں گی۔

۶۵ قال ہود علیہ السلام نے فرمایا باوجودیکہ ان سے غلط اور سخت غلیظ کلمات سنے۔ لیکن آپ نے حسن سلوک کے طور اچھا طریقہ برتا اور ایسے ہی ہر نامح و داعظ کے لئے چاہے۔

يَتَّقُوا رَبَّ لَيْسَ بِشَفَاعَةِ اَعْمٰی قَوْمٍ مِّنْ بَعْدِ وَتَوَفٰی کاشاہہ تک نہیں رکھتا۔ یا بار ملاست یا ظرفیت ہے۔

وَالِیْکُم مِّنْ رَّبِّ الْعَالَمِیْنَ لیکن میں رب العالمین کا رسول ہوں یعنی انتہا درجہ کی رشد و ہدایت اور سچائی پر ہوں اس لئے کہ رب العالمین کا پیغمبر ہوں۔ آپ نے ایسے جملہ سے استدراک فرمایا جسے رشد و ہدایت اور سچائی لازم ہو کیوں کہ رسول میں دین و دنیا کے انتہائی درجہ کا عقلمند ہوتی ہے

۶۸ اَبْلَغْکُمْ دَسَالٰتِ رَبِّیْ وَ اَنَا لَکُمْ نَاصِحٌ اٰمِیْنٌ ہ میں تمہیں اپنے رب تعالیٰ کے پیغامات پہنچاتا ہوں اور میں تمہارا خیر خواہ اور نہایت درجہ کا امین ہوں اور رسول میں یہ دونوں صفتیں بدرجہ اتم اور عوام بہت مشہور ہوتی ہیں۔

فائدہ: رسالت کو جمع لانے کا ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اسی طرح نصیح اور تبلیغ کا فرق بھی ہم نے بیان کیا ہے

۱۔ اس میں دیوبندیوں و مایہوں پیچریوں اور پروپیڈیوں جملہ بد مذہب کا رو ہے کہ وہ کہتے ہیں نبی علیہ السلام کی باتیں جلتے ہیں۔ دینی اُتود سے بے خبر (معاذ اللہ)

نکتہ : ناصح ابن کہہ کر متنبہ فرمایا کہ اسے میری قوم تم میری یہ دونوں صفتیں خوب جانتے ہو۔

قاعدہ : حال ہمیشہ ذوالحال کی ہیئت کذاۓ کو بیان کرتا ہے۔

قاعدہ : کسی شے کو کسی صفت سے موصوف کرنے کا فائدہ اس وقت ظاہر ہوتا ہے جب وہ صفت مشہور میں مخاطب ہو۔

نکتہ : نصیحت اور امانت کا متعلق ظاہر نہیں کیا گیا۔ یہ از قبیل ہجو رہے تاکہ اگر وہ ان کا مقابلہ کریں تو وہ اپنے متعلق دونوں حقیقتوں کو ظاہر فرما دیتے یہ بھی ایک قسم کی ہنرمندی ہے۔

۱۹ اَوْ عَجِبْتُمْ اَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرُنَا مِنْ رَبِّكُمْ كَيْفَ تَعْجَبُونَ کہ رب تعالیٰ درجہ تہلے تمام امور کا مالک ہے، کی طرف سے وحی ظاہر ہو۔ عَلٰی رَجُلٍ مِّنْكُمْ تَهْتَمِسُ اَنْشَانُ كِزْبَانٍ لِّئِنْ ذَكَرْكُمْ تَكْفُرُوْا وَمَعَاصِيْ كَبْرٍ اَنْجَامٍ سے تہیں ڈرائے۔

عجبہ : وحی من اللہ کے لئے اپنے جیسے انسان پر نزول پر تو تعجب کر رہے تھے لیکن انہیں اپنے متعلق تعجب نہیں ہوا کہ وہ پتھروں کی پوجا کرتے اور انہیں اللہ تعالیٰ کا شریک ٹھہرایا۔
وَ اذْ كُرُوْا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَآءَ رٰسُخًا نصیحت و امانت کے احکام کی ترتیب شروع فرمائی اور ارتداد اور اس کی تفصیل بھی۔

ترکیب : اِذْ فَعَلَ محذوف کی وجہ سے معنوب اور اس کا معنول ہے۔ اس کا یہ اِذ ظرف نہیں دراصل عبارت یوں تھی ”وَ اذْ كُرُوْا اِذْ جَعَلَكُمْ الْخَلَفَ“ یعنی یاد کرو۔ جب اللہ تعالیٰ نے ہمیں جانشین بنایا۔
سوال : صاحب الفرائد فرماتے ہیں اِذ اور اِذَا ہمیشہ ظرفیہ ہوتے ہیں اور تم نے کہا یہاں اِذ ظرفیہ نہیں۔
جواب : نحوی قاعدہ باب الاتساع واسع یعنی ظروف کے حروف میں وسعت ہوتی ہے۔ انہیں جو کچھ بناؤ بن سکتے ہیں۔

قائدہ : مولانا ابوالسعود مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس کا عطف فعل مقدم پر ہے۔ دراصل عبارت لَا تَعْجَبُوا مِنْ ذٰلِكَ وَ تَذَكَّرُوا اِنَّ اَمْرَكُمْ وَ اذْ كُرُوْا الْخَلَفَ یعنی اس سے تعجب مت کرو۔ بلکہ تدبر کر کے اس وقت کو یاد کرو جب کہ تمہیں اللہ تعالیٰ نے جانشین بنایا۔ ”مِنْ بَدَلْتُمْ نُوْحًا“ نوح علیہ السلام کے بعد یعنی اُن کے گھروں یا

نبی جانشین بنایا کہ ان کے بعد تم اس پر بادشاہ بنائے گئے۔ اس لئے کہ شداو بن عاود تمام روئے
عین کا دار الخلافہ شہر عمان تھا۔

تحریر : فحیمہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں بعض کو بعض کا خلیفہ بنایا۔ اس بنا پر وہ
مٹنے زمین کے خلیفہ ہوئے اس لئے کہ ایک مرتابہ تو در سراسر اسی زمین کا مالک بن جائے اس

طرح اہل غفلت کے غافلین اور وصال والوں کے داملین جالشین ہوتے ہیں۔

وَذَاذُكُمُ فِي الْخَلْقِ - اور تمہیں بڑھایا یعنی لوگوں میں تمہاری کثرت فرمائی۔ تَبَسُّطٌ ج۔

قد وقامت اور قوت و طاقت کے لحاظ سے۔ اس لئے کہ ان کے زمانہ میں ان سے اور کوئی بڑے قدر والا نہیں تھا۔ ان کے بڑے سے بڑا قدر والا سوگڑ اور چھوٹے سے چھوٹے سا بھگڑ کا ہوتا تھا۔

فائدہ: حضرت وہب نے فرمایا کہ ان کا سراپا بڑا ہوتا کہ آجکل کے دونوں ہاتھوں کے پھیلاؤ میں آسکتا تھا اور آنکھ کی پسنائی اتنی تھی کہ اس میں ایک شیر کے پنچے کی جگہ آسانی سے بن سکتی تھی۔ اسی طرح ان کے ناک وغیرہ کا حال تھا۔

تفسیر صوفیانہ ۲ جیسے عام مخلوق میں حیوانیت کا فرق ہے ایسے ہی ان کی سیرت میں فرق ہوتا ہے بعض سیرت میں اتنے بلند ہوتے ہیں کہ ان کا مقابلہ نہیں ہو سکتا۔ فرزوق

نے کہا ہے

وَقَدْ تَلَقَّيْنَا الْأَسْمَارَ فِي النَّاسِ وَلَكِنِّي

كَثِيرًا وَلَكِنْ فَتَوَّقُوا فِي الْخَلْقِ

ترجمہ: اسماء اور کنیت میں ایک دوسرے سے نفلی مناسبت ہوتی ہے لیکن گہری نگاہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عادات و اخلاق میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔

ف: شعر میں الخلاق خلیقہ کی جمع ہے بمعنی طبیعت۔ خاقانی نے فرمایا ہے

نہ ہمہ یک رنگ دارد در نیہما و یک

از یکے نے قند خیزد و زرد گرنے بویا

ترجمہ: دونوں نے جنگل و کنیت میں ایک رنگ نظر آتے ہیں لیکن ایک سے کھانڈ حاصل ہوتی ہے دوسرے سے ٹاٹ وغیرہ۔

فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ پس اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرو۔ آلہ ال یعنی نعمت کی جمع ہے پہلے

مفصوص نعمتوں کا ذکر تھا۔ اب عام نعمتوں کا بیان فرمایا ہے جیسا کہ تقسیم بعد التخصیص کا قاعدہ ہے۔

لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ تاکہ تم کامیابی حاصل کر لو یعنی نعمتوں کا ذکر بہت سے لئے شکر کی ادائیگی کا سبب بن جائے چھ

تم تکالیف سے نجات پانے کے مستحق ہو جاؤ اور تمہیں اصلی مقصود نصیب ہو جائے لیکن ان کے پاس سوائے تقلید آباء کے اور کیا تھا اور اس کے سوا وہ اور کیا جواب دے سکتے تھے۔

قَالَوْا مذکورہ بالا بہترین نصیحتیں سن کر قوم عاد نے ہود علیہ السلام کو جواب دیا۔ اَجَبْنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ

اے ہود علیہ السلام تم ہمارے ہاں تشریف لائے ہو تاکہ ہم ایک مجبور کی عبادت کریں۔ وَنَذَرُ مَا كَانَ يَعْبُدُ الْآبَاؤُنَا
اور ہم ان مجبوروں کی پرستش چھوڑ دیں جن کے ہمارے آباء و اجداد عبادت کرتے آئے۔

قائد ۱۔ اِحْتِسَانًا یا تو اس لئے کہا کہ ہود علیہ السلام نے چند روز اُن سے صلح کی اختیار کر لی جیسے ہمارے بزرگ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حرار میں چند روز عبادت کے لئے تنہائی اختیار فرمائی پھر جب ان پر وحی الہی کا نزول ہوا تو اپنی
قوم کے پاس دعوتِ حق سنانے کے لئے تشریف لائے یا ان کا مطلب یہ تھا کہ آپ آسمان سے تشریف لائے ہیں
اس لئے کہ ان کا عقیدہ تھا کہ آسمان سے اللہ تعالیٰ فرشتہ رسول بنا کر بھیجتا ہے۔ زمین والوں سے کوئی بشر رسول
نہیں بن سکتا اس سے وہ ہود علیہ السلام کے ساتھ استہزاء کرتے یا یہاں مجازاً ایہ لفظ کہا ہے اس لئے کہ ان
کی جھمی سے مطلق فعل اور اس کا ارتکاب مراد تھا۔ گویا انہوں نے ہود علیہ السلام سے کہا کہ کیا آپ کا یہ ارادہ
ہے کہ ہم صرف ایک مجبور کی عبادت کریں اور آپ ہمیں اس کا مکلف بناتے ہیں۔ جیسے اہل عرب کہتے ہیں۔ وَهَبْ لِي شَيْئًا
اس میں وَهَب کا اصل معنی مراد نہیں ہے۔ فَأَتَيْنَا بِمَا نَعْلَمُ نَا۔ پس لائیے وہ عذاب کہ جس سے تم
ہمیں ڈراتے ہو۔

سوال : گذشتہ مضمون میں تو عذاب کے ڈرانے کی تصریح نہیں تو پھر ان کا یہ کہنا کس طرح

جواب : جب أَنَا لَا نَسْقُونَ حضرت ہود علیہ السلام نے انہیں فرمایا تو اس سے عذاب کی دھمکی مراد تھی۔ اِن
كُنْتُمْ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ اگر تم اپنی بات میں سچے ہو کہ اگر تمہاری بات نہ مانی گئی تو عذاب آجائے گا
۱۰ قَالَ هُوَ عَلَيَّ سَلَامٌ نے فرمایا قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ تہا ہے لے عذاب واجب ہو گیا۔ یہ مجاز ہے اس لئے
کہ مسبب بول کر مسبب مراد لیا ہے کیوں کہ علم الہی میں نزول عذاب وجوب نزول کا سبب ہے۔ مِنْ دَبْكُمْ
تمہارے رب تعالیٰ کی طرف سے ”وَجِبْشْ عَذَاب“ یہاں جس بمعنی ارتجاس ہے یعنی اضطراب و غَضَبٌ اور غَضَب
یعنی ارادۂ انتقام۔ اَتَجَادُوْنَ بَنِي فِي السَّمَاءِ کیا تم میرے ساتھ ان کے لئے جھگڑتے ہو جو صرف نام ہی
نام ہیں۔ بتوں کے نام تو ہیں لیکن ان کے مہیات کی کوئی حقیقت نہیں اس لئے کہ وہ بت بنا کر ان کا نام مجبور
حقیقی کے نام کے مطابق موسوم کر کے ان کی عبادت کرتے اور صرف انہیں عبادت کا مستحق سمجھتے تھے حالانکہ اللہ
واستحقاق عبادۃ کی حیثیت سے کوسوں دُور تھے۔ سَمِيْعٌ مُّكْشِفٌ اُن کے تہنے ہی نام رکھے اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ
مَا نَزَّلَ اللّٰهُ فِيْهَا مِنْ سُلْطٰنٍ اور تہا ہے آباء کے لئے اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے کوئی حجت اور بُرہان نہیں
نازل فرمایا۔

ترکیب : سَمِيْعٌ مُّكْشِفٌ اسماء کی صفت ہے ما نزل اللہ بھی اسی کی صفت ہے اور من سلطانُ ما نزل
کا مفعول ہے اور من زائد ہے۔ خلاصہ یہ کہ اے قوم عادت میرے ساتھ ان مہیات کے لئے جھگڑا کرتے ہو جس کے

قوم ہود کا تفصیلی واقعہ قوم عاد ملک یمن کے احقاف کے علاقہ میں رہتے تھے اور یہ ریتلا علاقہ ہے

اس کے ساتھ چند مقامات اور متعلق ہیں۔ مثلاً عالج۔ وھان۔ مرین یہ علاقہ عمان اور حضرموت کے مابین واقع ہے۔ ان لوگوں نے اپنی قوت و طاقت سے اللہ کی زمین پر فتنہ و فساد برپا کر کے اہل زمین کا عرصہ حیات نہایت تنگ کر رکھا تھا ان کے چند بت تھے جن کی تین وقتوں صبح دوپہر اور شام کو پرستش کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاں ہود علیہ السلام کو نبی بنام کر بھیجا تھا جو ان کے نسب میں تو اوسط درجے کے تھے لیکن شرافت و بزرگی میں نہایت بلند مقام کے مالک تھے ہود علیہ السلام نے انہیں فرمایا کہ بت پرستی چھوڑ دو۔ صرف اللہ تعالیٰ واحد لا شریک کی عبادت کرو اور ساتھ یہ ظلم و ستم جو اللہ تعالیٰ کی مخلوق پر کرتے ہو ختم کر دو۔ انہوں نے کہا تم کون ہو ہمیں سمجھانے والے ہم یہی کریں گے جو کر رہے ہیں۔ ہمارا مقابل ہے کون۔ اس کے بعد اُنہوں نے اپنی کاروائی اور تیز کردی اور سرکشی اور عنوت کا بازار گرم کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں عبرت کے طور پر تین سال تک اُن پر بارش بند کر دی اس وقت لوگوں کی عادت تھی کہ جب اس طرح کی کوئی مصیبت رونما ہوتی تو مسلمان اور کافر سب مل کر مکہ معظمہ میں جاکر کعبۃ اللہ کے سامنے گڑ گڑاتے۔ اس وقت مکہ معظمہ کے باشی عاملیق تھے یعنی ملیق بن لاؤ زین سام بن نوح علیہ السلام کی اولاد تھی ان کے سردار کا نام معاویہ بن بکر تھا۔ اس کی والدہ بھی قوم عاد سے تھی اس دستور کے مطابق قوم عاد نے بھی مکہ معظمہ کو جانے کے لئے پروگرام بنایا۔ چنانچہ ایک وفد تیار کیا آمدورفت کا خرچہ اٹھا کر کے تیار ہوئے روانہ کئے۔ جن کے امیر تاقہ قیل بن عسیر اور شہد بن سعد مقرر کئے گئے جب وہ شہر مکہ میں وارد ہوئے تو معاویہ بن بکر سردار مکہ کے ہاں پھرے ان کا مکان شہر سے باہر تھا۔ اُس نے ان کے اعزاز و اکرام میں کوئی کسر نہ چھوڑی۔ اس لئے کہ اسے اپنے ننھیالی رشتہ داری کی عزت و احترام قدر نظر تھی۔ لیکن ان صاحبان نے اتنے ہی عیش و عشرت کے مزے لوٹے بجائے کعبہ معظمہ میں جانے کے معاویہ بن بکر کے مکان پر پورا ایک ماہ گزار دیا۔ اس لئے کہ وہاں شراب کی بوتلیں آزادی سے اپنی ہی مرضی سے پییتے پھر نغمہ و سرود کی محفلیں خوب گرم ہوتیں جہاں تین کے گانے انہیں مدہوشی میں ڈال دیتے۔ جہاں دین معاویہ بن بکر کی گانے بجانے والی دونوں لڑکیوں کا نام تھا۔ ان میں ایک کا نام وردہ تھا اور دوسری کا جرادہ تغلبہا ہر دونوں کو جہاں تین کہا جاتا معاویہ کو ان کا یہ طریقہ ناگوار ہوا۔ اس لئے کہ آئے تو تھے کعبہ میں گڑ گڑانے اور زاریاں کر کے بارش مانگتے لیکن یہاں عیش و نشاط کی محفلوں میں سرمست ہو گئے۔ نامعلوم ہیں ماندگان پر کیا گزری لیکن بحیثیت بہانہ نازی کے انہیں کچھ کہہ بھی نہیں سکتا تھا اس لئے خاموش رہتا۔ لیکن جب کافی عرصہ گزرتا چلا گیا تو اس سے نہ رہا گیا اس نے اپنی دونوں لڑکیوں یعنی جہاں تین کے مشورہ کیا تو انہوں نے کہا کہ آپ ہمیں ایسے اشعار منظوم کر دیں جن کے متعلق انہیں محسوس نہ ہو کہ ان کا منظوم کرنے والا کون ہے ہم ان کو جاکر سنائیں گے امید اغلب ہے کہ ان کے سنتے ہی

وہ یہاں سے چل نکلیں گے۔ معاویہ نے جو اشعار منقول کئے وہ یہ ہیں۔

الا یا قیل ویحک قم فیہم
لعل اللہ یسقینا قما
فیستی ارض عاد ان عاد
قد امسوما بینون العلاما
من العطش الشدید فلیس ترحو
بہ الشیخ الکبیر ولا الفلاما
وقد کانت نساء ہم و بخیر
فقد امست نساء ہوا یاحی
وان الوحش تاتیہم جہارا
فلا تخشی لعدای سہاما
وانتم ہہنا فیما اشتہیتم
نہار کو ولیکموا لقماما
فقمح و فذکم من و فذ قوم
ولا لقوا التحیة ولا لسلاما

ترجمہ : ہر خردوار اسے قیل افسوس ہے اٹھ کھڑا ہو اور بارش مانگ اُمید ہے اللہ تعالیٰ ہمیں بارش عنایت فرمائے گا اس سے قوم عاد کو بھی بارش نصیب ہوگی اب تو ان کی یہ حالت ہے کہ وہ بھوک اور پیاس سے بول بھی نہیں سکتے اس میں بوڑھے اور نوجوان سب شامل ہیں۔ جب تم چلے تھے اس وقت تمام عورتیں بخیر و عافیت تھیں لیکن اب ان کی بہت عورتیں بے شوہر ہو چکی ہیں۔ اب تو وحشی کھلم کھلانے کے گھروں کے گرد گھومتے پھرتے نظر آتے ہیں اس لئے کہ نہ کوئی مرد ہے کہ تم انہیں کوئی تیرا رہا ہے اس وجہ سے اب انہیں کسی سے خطرہ ہی نہیں اور تم یہاں میث و عشرت میں گم ہو رہے اور دن کو ایک کٹے ہوئے ہو۔ اس گندہی خصلت والے وفد کی قباحت تم سے بڑھ کر نہیں جو سلامتی و عافیت سے ہمکنار نہیں ہوتے۔“

جب جرادی نے انہیں یہ اشعار سنائے تو آپس میں لگے کہنے کہ یا مدہم نے کافی وقت یہاں گزار دیا۔ اٹھو چلو حرم شریف میں گریہ و زاری کرو تاکہ ہمیں بارش نصیب ہو۔ اُن کے امیر قافلہ مرشد نے کہا میرا جی چاہتا ہے کہ اب ہم اپنے نبی ہود علیہ السلام کو مان لیں تو اچھا ہے ورنہ ہمارے کردار بتاتے ہیں کہ ہماری دعاؤں سے بارش کا ایک قطرہ بھی نصیب

نہیں ہوگا بلکہ اب وقت ہے کہ ہم سچے دل سے توبہ کر لیں اپسرا انشاء اللہ تعالیٰ بارش ہو جائے گی بلکہ اس سے تو اپنے ایمان کا انہماک بھی کر دیا۔ ان سید نے مرشد کی تقریر سنی تو سارے ناراض ہو گئے اور معاویہ سے کہا کہ مرشد کو قید کر دیجئے۔ یہ ہمارے ساتھ اب کعبہ میں جلنے کا نہیں رہا۔ اس لئے کہ اس نے ہود علیہ السلام کا دین قبول کر لیا اور اپنے آباؤ اجداد کے دین کو چھوڑ دیا۔ یہ کہہ کر سب کے سب کعبہ مغفہ میں حاضر ہوئے اور مرشد نے یہ دعا کی۔

قائدہ : بعض نے کہا کہ اسے مسجد حرام میں کھڑے ہو کر دعائیں عرض کیا۔ اے اللہ تعالیٰ ہم تیرے ہاں مریض کی شفا مانگتے نہیں آئے اور نہ کسی قیدی کو پھڑانے کے لئے عرض کرتے ہیں بلکہ ہمیں بارش عطا فرما۔ اس لئے کہ ہم ہاں ہو رہے ہیں۔ اے اللہ عاد کو پہلے کی طرح بارش سے نواز۔ ساتھ والوں نے کہا۔ اے اللہ تیرے قیل جو کچھ مانگ رہا ہے اسے غنایت فرما ہمارا بھی وہی مقصد ہے جو وہی عرض کر رہا ہے۔ لہذا ہمیں خالی ہاتھ نہ کوٹنا۔ ان کی دُعا پر تین قسم کے بادل نمودار ہوئے۔

(۱) سفید

(۲) سرخ

(۳) سیاہ

اور غائبانہ ندا دینے والے نے کہا ”اے قیل اپنی قوم کے لئے ان تینوں میں سے ایک کا انتخاب کرے۔ اس نے عرض کی ہمیں سیاہ بادل غنایت فرما دے اس لئے کہ سیاہ بادل میں بارش ہوتی ہے لیکن آواز آئی کہ اے قیل تو نے وہ بادل مانگا جس میں مہلکت و تباہی کے سوا کچھ نہیں۔ اس سے عاد کی قوم کا ایک بچہ بھی باقی نہیں رہے گا۔ تمام بوڑھے جو ان اور بچے فنا ہو جائیں گے۔ اس کے بعد وہ سیاہ بادل چل پڑا۔ جس میں غلاب یعنی تباہی و بربادی تھی اور عاد کی قوم کی طرف رخ کیا اور ان کے وادی مغیش کے بالمقابل پہنچا۔ جو نہی قوم عاد نے دیکھا تو خوش ہوئے اور کہا یہ بادل آگیا۔ ہمیں بارشیں سے بھر پور کر دے گا۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا نہیں یہ وہی غلاب ہے جو اپنے رب تعالیٰ کے حکم سے تم سب کو تباہ و برباد کر ڈلے گا چنانچہ اس کے بعد اس بادل سے ایک کالی سیاہ ہوا چلی جو ان پر سات دن اور آٹھ راتیں مسلسل چلتی رہی۔

قوم عاد کے عذاب کی کیفیت :- ان کے عذاب کی کیفیت یہ تھی کہ ہوا سے بڑے بڑے پتھر برستے جو ان کے سروں پر پڑ پڑ کر انہیں ریزہ ریزہ کر دیتے۔ جو نہی انہوں نے یہ کیفیت دیکھی تو زمین میں گر ٹھکھو دئے تاکہ ان گڑھوں میں چھپ جائیں لیکن ہوا اتنی زوردار تھی کہ زمین کے نیچے زور لگا کر ان کے دودو آدمیوں کو اوپر اٹھا اٹھا کر ان کو آپس میں ٹکرا دیتی۔ پھر انہیں زمین میں ایسے زور سے پھینکتی کہ زمین میں دھنس جاتے۔ اس حالت کو تمام اپنی آنکھوں سے دیکھتے رہے اور ان کی چیخ و پکار اپنے کانوں سے سنتے رہے۔ یہاں تک کہ تمام کے

تمام فساد و برباد ہو گئے۔

ہود علیہ السلام کو امان ہجرت : ہود علیہ السلام اور آپ کے ماننے والے ایک مقام پر محفوظ رہے جہاں انہیں وہی ہوا مٹھنڈی مٹھنڈی بھینی بھینی خوشبودار سوکر پہنچتی۔

واقعہ مذکور کا آغاز : منقول ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس عذاب والی ہی کو عذاب کمل یعنی کالارہ فرمایا تو ہوا سے فرمایا کہ اپنے مخرج سے بیل کے ناک کے سوراخ کے برابر ہر نکل جب وہ اس مقدار میں نکلی تو تمام ریلے زمین کو زلزلہ آ گیا۔ مشرق سے مغرب تک زمین کا چپہ چپہ چمکولے کھار ہا تھا ہوا کے واروغہ فرشتوں نے عرض کیا اللہ تعالیٰ اگر ہوا کی یہی حالت رہی تو نہ زمین رہے گی نہ زمین والے اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے ہوا کو فرمایا کہ مخرج سے انگشتری کے سوراخ کے برابر نکل۔ چنانچہ اسی قدر نکلی تو وہی کیفیت پیدا کر دی جو مذکور ہوئی۔

قصہ قوم عاد بروایت دیگر : حضرت سدھ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے ہوا کو عاد کی طرف بھیجا جب ان کے قریب ہوئی تو انہوں نے دیکھا کہ ان کے اونٹ اور بیل ہوا کی شدت سے اڑ کر آسمان کی طرف چلے گئے ہیں وہ بھاگ کر اپنے گھروں میں گھس گئے۔ لیکن ہوا نے انہیں گھروں سے نکال کر وہی کیفیت پیدا کر دی جو مذکور ہوئی۔

سوال : بیچارے حیوانات کا کیا تصور تھا کہ انہیں بھی ایسے سخت عذاب میں مبتلا کیا گیا۔

جواب : جب اللہ تعالیٰ کا عذاب نازل ہوتا ہے تو عام ہوتا ہے اس میں کسی شے کی تخصیص نہیں رہتی اور اس کے اپنے افعال میں ہزار حکمتیں ہوتی ہیں اور پھر وہ ان کے قبضے میں تھے ان سے ان کے مالکوں سے پہلے کی طرح جدا کیا جاتا دیکھ ممکن ہے کہ ان حیوانات کو وہ عذاب نہ ہو بلکہ ان کے لئے راحت ہو۔

ہود علیہ السلام کی ہجرت : حضرت ہود علیہ السلام اپنی قوم کے اہل ایمان کو بچا کر مکہ معظمہ میں تشریف لائے اور وہیں پر ان کا وصال ہوا اور اللہ تعالیٰ کا یہی طریقہ ہر نبی علیہ السلام سے رہا کہ جو نبی ان کا باغی قوم عذاب میں مبتلا ہوتی ہے تو ان کو حکم ہوتا ہے کہ وہ اپنے منسنے والوں کو لیکر مکہ معظمہ کی طرف ہجرت کر جائیں اور وہیں پر بقایا زندگی بسر فرمائیں۔

مکہ معظمہ میں مزارات : بعض مفسرین فرماتے ہیں جبراسود اور مقام ابراہیم کے درمیان نناہے انبیاء علیہم السلام مدفن ہیں۔ ہود و شعیب اور صالح و اسماعیل علیہم السلام کے مزارات بھی یہیں پر ہیں۔

مسئلہ : جب کسی قوم پر عذاب اور غضب ہو تو وہاں سے ہجرت کرنا چاہیے اس لئے کہ ان کے کفر و معاصی کی وجہ سے

جو لوگ مزارات کی حاضری کو شکر سمجھتے ہیں انہیں کہہ منظر میں نہ جانا چاہیے کہ وہاں بھی انبیاء علیہم السلام کے مزارات ہیں

اس جگہ سے خیر و برکت اٹھ جاتی ہے۔ وہاں سے اللہ تعالیٰ کے جلال سے ڈرنا چاہیے۔ اس لئے اپنی جگہ چھوڑ کر وہاں جانا چاہیے جہاں امان ہی امان ہو اور کعبہ معظمہ تو امن کا مرکز ہے۔ کما قال تعالیٰ ”وَمَنْ دَخَلَ كَانَ آمِنًا“

مسئلہ، مقامات کی فضیلت کی بنا پر وہاں کی عبادت میں بھی ثواب مختلف درجات کا حکم رکھتا ہے۔ چنانچہ مکہ معظمہ میں ایک نیکی لاکھ کعبے برابر ہوتی ہے اس لئے کہ مکہ معظمہ کو تمام انبیاء و عظام و اولیاء کرام کے قدم ہیئت لزم کا شرف ملا۔ یہی حال اوقات کے متعلق ہے کہ بعض اوقات دوسرے بعض سے افضل ہوتے ہیں۔

نکتہ، مبارکباد کے مستحق ہوتے ہیں وہ لوگ جو اہل بدعت اور اہل شر کے علاقوں کو چھوڑ کر اہل سنت و اہل ہدی کے ہاں چلے جاتے ہیں اس لئے کہ اہل خیر و اہل صلاح (اولیاء اللہ) پر اللہ تعالیٰ کی خصوصی نگاہ کرم ہوتی ہے۔

مسئلہ، جو شخص اپنی کسی نفسانی خواہش اور دنیوی غرض یا اپنے معاش کے تحت وہیں پر پٹا رہتا ہے جہاں اہل معاصی و اہل نفاق کا بیڑہ ہے تو سمجھو کہ اللہ تعالیٰ نے اسے دنیا میں عذاب میں مبتلا فرمایا اور گویا اسے اپنی جنت سے ایسے شخص کو دور رکھا ہے۔ ایسے شخص نے اپنے معاملات میں سنت نقصان اٹھایا اور اسے ایسی تجارت میں سراسر گھٹا نصیب ہوا۔ ورنہ ظاہر ہے کہ ہدایت یافتہ انسان گراہوں کے ساتھ نہیں بسر کر سکتا۔ جب کہ ایسے

دلائل و براہین سے معلوم ہو جائے کہ اُن کے ساتھ رہنا سراسر نقصان ہے سرے

سعد یا حُب وطن اگرچہ حدیث صحیح

نہیں مروی ہے مگر من ایجاب زاد م

ترجمہ، سعدی اگرچہ حب الوطن والی حدیث صحیح ہی لیکن وہاں سختی سے مرزا اور کہنا کہ میں یہاں پیدا ہوا تھا۔

صاحب روح البیان رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے اہل بغی و مناد سے اہل ارشاد کا طریقہ حاصل کرنے

کے لئے ہجرت کی پھر دیارِ روم سے بروہہ و محروسہ میں بھی اسی غرض سے پہنچا ہے اللہ تعالیٰ ہمیں طریق حق و ارشاد پر ثابت

قدم رکھے اور ہمیں ہر مطلق کی ہجرت سے نواز دے آمین)

۱۔ یہی کہ اہل حق

یعنی اہل سنت کو نصیب ہیں ورنہ دوسرے تو اولیاء اللہ کی طرف چلنے کو شکر کہتے ہیں۔ لاشعہ و الحال والی حدیث پڑھ کر ہندوستان کے خدا کو ڈرتے ہیں

۲۔ یہی کہ اہل حق نے بھی اپنے غریب خانہ کو اس لئے ترک کیا کہ وہاں دینی امور کی کچھ قدر نہ تھی اور اپنے پیروں و سر

حضرت خواجہ حکیم دین سیرانی قدس سرہ کا پڑوس اختیار کیا۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس ہجرت کو منظور فرما کر

ہر مطلق ہجرت کے اسرار سے نوازے ۱۲۔

وَالِى شَوْذَاحَاهُمْ صِلِحًا قَالَ يَقُومُ عَبْدُ
اللّٰهِ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرِكُمْ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ
مِّنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ قَدْ رُوحًا تَأْكُلُ فِي
أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْفٍ أَخَذَكُمْ عَذَابُ الْيَوْمِ ٤٦
اذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ
تَتَّخِذُونَ مِنْ سَهْلِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ
بُيُوتًا قَاذِكُرُوا الْآيَةَ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ٤٧
قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا
لَهُمْ أَمِنْهُمْ أَنْ تَعْلَمُونَ أَنَّ صِلِحًا مُّرْسَلٌ مِّنْ رَبِّهِ قَالُوا
إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ٤٨ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِلَهُ الْبَالِذَى
أَمْسُكُمْ بِهِ كِفْرُونَ ٤٩ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ
قَالُوا يَصْلِحِ اثْنَانِ بَيْنَا نَعْدُ نَا أَنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ٥٠
فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جُثَثِينَ ٥١ فَتَوَلَّى
عَهُمْ وَقَالَ يَقُومُ لَقَدْ كَلَفْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ
وَلَكِنْ لَا تَجِبُونَ النَّصِيحِينَ ٥٢ وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّا لَنُؤْتِي
الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ٥٣ إِنَّكُمْ
لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ
مُّسْرِفُونَ ٥٤ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ

مَنْ قَرَّبْتِكُمْ اِلَيْهِمْ اُنَاسٌ يَتَطَهَّرُوْنَ ﴿۸۲﴾ فَاَنْجَيْنَاهُ وَاَهْلَهُ
 الْاِمْرَاةَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِیْنَ ﴿۸۳﴾ وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَانْظُرْ
 كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِیْنَ ﴿۸۴﴾

ترجمہ : اور شود کہ طرف ان کی برادری سے صالح کو بھیجا کہا اسے میری قوم اللہ کو پوجو اس کے سوا اتھارا
 کوئی معبود نہیں بے شک تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے روشن دلیل آئی یہ اللہ کا نافرمانی ہے تمہارے لئے
 نشانی تو اسے چھوڑ دو کہ اللہ کی زمین میں کھائے اور اسے برائی سے کھانہ لگاؤ کہ تمہیں دردناک عذاب آئے
 اور یاد کرو جب تم کو عذاب کا ناشین کیا اور ملک میں جگہ دی کہ نرم زمین میں محل بناتے ہو اور پہاڑوں میں مکان
 تراشتے ہو تو اللہ کی نعمتیں یاد کرو اور زمین میں فساد پھیلانے نہ پھرو اس کی قوم کے بکمر والے کمزور مسلمانوں سے
 بولے کیا تم جانتے ہو کہ صالح اپنے رب کے رسول ہیں بولے وہ جو کچھ لے کر بھیجے گئے ہم اس پر ایمان رکھتے ہیں جبکہ
 بولے جس پر تم ایمان لاتے ہو ہمیں اس سے انکار ہے پس نافرمانی کو چیں کاٹ دیں اور اپنے رب کے حکم سے سرکشی کی
 اور بولے اسے صالح ہم پہلے آؤ جس کا تم وعدہ دے رہے ہو اگر تم رسول ہو تو انہیں زندہ لے آ لیا تو صبح کو اپنے
 گھروں میں اوندھے پڑے رہ گئے تو صالح نے ان سے منہ پھیرا اور کہا اسے میری قوم بے شک میں نے تمہیں اپنے رب
 کی رسالت پہنچا دی اور تمہارا بھلا چاہا مگر تم خیر خواہوں کے غرضی ہی نہیں آؤ روط کو بھیجا جب اس نے اپنی قوم
 سے کہا کیا وہ بے حیائی کرتے ہو جو تم سے پہلے جہان میں کسی نے نہ کی تم مردوں کے پاس شہوت سے جلتے ہو عورتیں
 چھوڑ کر بلکہ تم لوگ حد سے گزر گئے اور اس کی قوم کا کچھ جواب نہ تھا مگر یہی کتنا کہ ان کو اپنی بستی سے نکال دو یہ
 لوگ تو پاکیزگی چاہتے ہیں تو ہم نے اسے اور اس کے گھروالوں کو نجات دی مگر اس کی عورت رہ جانے والوں
 میں ہوئی اور ہم نے ان پر سزا دی کہ وہ دیکھو کیا انجام ہوا مجرموں کا ۸۴

تفسیر عالمانہ ۳: دَالِیْ مَعْمُودَۃ یعنی ہم نے شود کی طرف رسول بنا کر بھیجا۔ شود عرب کا ایک قبیلہ
 اپنے مورث اعلیٰ کے درجہ سے اس نام سے موسوم ہوئے۔

شمود کا نسب نامہ : شمود بن عاد بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام۔ اس کا مسکن شام و حجاز کے مابین مقام
 حجر میں تھا جو وادی القریٰ کی جانب واقع ہے۔

ف : شمود کا لفظ قرآن مجید میں مسفوف و غیر مسفوف مردوں طرح مستقل ہوا ہے۔ کَمَا قَالَ تَعَالٰی اَلَا اِنَّ شَمُودَ
 كَفَرًا بَشَرًا مِّثْلَ الْاٰنْوَاعِ الْاٰنْفِ الْاَبْدِ الشُّمُودِ۔ جو اسے مسفوف پڑھتے ہیں وہ اسے ایک قبیلہ کا نام بتاتے ہیں اور جو اسے

غیر منفرد پڑھتے ہیں وہ اسے ایک قبیلہ کا اسم علم قرار دیتے ہیں۔ اَخَاهُمْ ان کے بھائی کی طرف اس سے ان کا نبی مراد ہے ورنہ شرافت اور بزرگی کے لحاظ سے تو ان سے بہت بلند تھے۔ جیسے ہود علیہ السلام کے بیان میں گزرا۔
صلیحا۔ صالح علیہ السلام گویا۔ اَخَاهُمْ کا عطف بیان ہے۔

صالح علیہ السلام کا نسب نامہ حضرت صالح علیہ السلام بن عبید بن آصف بن ماسح بن عبید بن حاذ بن ثمود
 قَالَ يٰ جُلَسَاءِ نَفْسِیْ فِیْ زَیَاۤءِ لِقَوْمِ اِیَّیْهِمْ اَعْبُدُوْا اللّٰهَ
 اللہ واحد لا شریک کی عبادت کو مَالِکُمْ مِنْ اِلٰہِ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اور معبود نہیں۔

مسئلہ، آیت سے ثابت ہوا کہ انبیاء علیہم السلام احکام و شرائع کے لحاظ سے ایک دوسرے سے مختلف تھے لیکن عقیدہ توحید سے سب متحد تھے اس لئے ہر ایک متفقہ طور دعوت توحید دیتے تھے۔ چنانچہ سابقہ مضامین میں نوح و ہود و صالح علیہم السلام نے ہی فرمایا۔ اَعْبُدُوْا اللّٰهَ مَا لَکُمْ مِنْ اِلٰہِ غَیْرِہٖ۔
قوم ثمود کا واقعہ مروی ہے کہ جب قوم عاد مرئی تو ان کے بعد قوم ثمود نے شہروں کو آباد کیا اور ان کے

ہوئے اللہ تعالیٰ نے انہیں اموال و اولاد میں وسعت بخشی تو بغاوت پر نکل گئے اور اس کی زمین پر فساد برپا کیا اور حسب دستور سابق بت پرستی میں لگ گئے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی ہدایت کے لئے صالح علیہ السلام کو پیغمبر بنا کر بھیجا تو ثمود اونچی نسب سے تعلق رکھتے تھے اور صالح علیہ السلام ان میں متوسط گھرانے سے متعلق تھے۔ آپ نے انہیں دعوت توحید دی اور بڑے عرصہ تک ان کی اصلاح میں لگے رہے یہاں تک کہ بڑھاپے کو پہنچے لیکن سولے چند معدودہ افراد کے کسی نے آپ کی نہ سنی اور جو آپ کے متبع ہوئے وہ بھی نہایت غریب آپ نے سرکشوں کو بہت ڈرایا۔ دھمکایا۔ انہوں نے ازراہ غرور بکتر کہا یا آپ سے معجزہ طلب کیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم کو کسی دلیل مانگتے ہو۔ انہوں نے صالح علیہ السلام سے کہا کہ آپ عید کے دن ہمارے ساتھ چلیں۔ سال میں ان کا ایک دن عید کا ہوتا تھا۔ تم اپنے معبود سے دعا طلب کرو۔ ہم اپنے معبودوں کو پکارتے ہیں۔ اگر تیرا رب تیری دعا قبول کرے تو ہم تیری دعوت قبول کر لیں گے۔ اگر ہمارے معبود ہمارا کنا مان لیں تو ہم ہماری اتباع کرنا آپ سے قبول کر لیا اور ان کے ساتھ چل پڑے جب وہ بتوں کے قریب ہو کر دعا مانگنے لگے تو خاک بھی جواب نہ ملا۔ بہت سخت شرمندہ ہوئے۔ ان کا لیڈر حضرت صالح علیہ السلام کو سامنے پڑے ہوئے پتھر کی طرف اشارہ کر کے کہنے لگا وہ پتھر پہاڑ کی جانب تنہا پڑا تھا اسے کا تہہ کہا جاتا تھا۔ اگر اس سے بہت بڑی موٹی اونٹنی جو بخشی اونٹوں کے مشابہ ہو نکال دو تو ہم تیری دعوت قبول کر لیں گے آپ نے ان سب سے عہد و پیمان لے کر دو گانہ پڑھا اور دعا مانگی یا اللہ کریم اس پتھر سے انہی کے حسب منشا اونٹنی ظاہر فرما دے وہ پتھر ایسے ہی حرکت میں آ گیا۔ جیسے اونٹنیاں بچہ جنتے وقت حرکت کرتی ہیں اس سے اس طرح کی اونٹنی نمودار ہوئی جیسے کہ وہ چاہتے تھے۔ جذع نامی ان سب کا لیڈر تو اسی وقت مسلمان ہو گیا اس کے ساتھ چند اور بھی لیکن باقی برادری نے انکار کر دیا ان سب

کاسرخیل ذواب بن عمرو الجباب تھا۔ جو بتوں کا محافظ اور تمام کاہنوں کا سردار تھا۔

۱: یکے بنوہ غنایت مدہ ہدایت یافت
یکے بوادی خذلان بساند مرگردان

۲: یکے بوسوسہ دیو رفت سوسے سفر
یکے زپیروی حق گرفت ملک جنان

ترجمہ ۱: کسی نے تو نور غنایت سے راہ پائی دوسرا وادی رسوائی میں مرگردان رہا۔

۲: ایک دوسرا شیطان سے دوزخ میں گیا دوسرے نے پیروی حق سے بہشت کی راہ لی۔

فائدہ ۱: وہ ادنیٰ بچے سمیت قوم نمود میں رہنے پہنے لگی دہاں سے گھاس چرتی اور انہی کے پانی سے پانی پیتی اس معجزہ کے ظہور کے بعد صالح علیہ السلام نے فرمایا۔ **قَدْ جَاءَ تِلْكَ بَيْتَهِ مِنْ رَبِّكَ نَذِيرًا لِّكُم** کے متعلق ہے یا اس کا متعلق محذوف ہے اور بینہ کی صفت ہے یعنی وہ بینہ جو تہا ہے رب تعالیٰ کی طرف سے آئی ہے۔ **فائدہ ۲:** حضرت مولانا ابوالسعود مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ صالح علیہ السلام کا وہ پہلا کلام ہے جو آپ نے اپنی قوم کی تبلیغ و نصیحت اور انہیں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی تذکرے فارغ ہونے تو سب سے پہلی گفتگو ہی فرمائی لیکن انہوں نے آپ کی ایک نہ مانی۔ بلکہ آپ کی تکذیب کی۔ چنانچہ سورہ ہود کے مضمون **هَذَا نَذِيرٌ لِّكُم مِّنْ آلَاءِ رَبِّكُم مَّا كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ** ال آخر آیات سے معلوم ہوتا ہے بعض کہتے ہیں کہ یہ گفتگو آپ نے ان سے دعوتِ توحید کے بعد فرمائی لیکن یہ صحیح نہیں کیوں کہ اس کے لئے کوئی قرینہ نہیں ملتا اور پہلی تقریر کے لئے قرینہ پایا جاتا ہے جسے ہم نے پہلے بیان کر دیا۔

هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ یہ اللہ تعالیٰ کی ادنیٰ تھا ہے لے معجزہ بن کر آئی ہے یہ جملہ منافق ہے اور سوال مقدر کا جواب ہے گویا انہوں نے سوال کیا کہ لے صالح علیہ السلام بتائیے۔ یہ ادنیٰ کیا ہے انہوں نے جواب میں فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کی ادنیٰ ہے۔ میں تمہیں متنبہ کرتا ہوں اس طرح الفاظ میں کہتا ہوں کہ میری نبوت کے لئے ایک دلیل اور علامت ہے۔

سوال: ناقۃ اللہ کی طرف مضاف کیوں جب کہ اقسام اضافت سے کسی ایک قسم سے بھی یہ نہیں بن سکتی۔

جواب: ناقۃ کی عظمت بنانے کے لئے اسے اللہ تعالیٰ کی طرف مضاف کیا گیا ہے۔ اسے اضافت تشریفی کہا جاتا ہے۔ جیسے بیت اللہ میں اضافت تشریفی ہے۔

جواب ۱: چونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آتی ہے اگرچہ ہر شے اللہ تعالیٰ سے آتی ہے لیکن اسباب سے متعلق ہو کر اور یہ مقررہ اسباب کے بغیر آتی ہے اور اس کی تخلیق میں ذرائع مستقل نہیں ہوئے جیسے دوسری اشیاء

کی نگین میں مصروف سبیل مستعل ہوتے ہیں۔ مثلاً نر و مادہ کا اجتماع پھر صلب سے دم میں آنا اور پھر اس کا کئی عرصہ مان کر پیٹ میں پرورش پانا پھر اُس کے بڑے ہونے تک انسانوں کی سسی وغیرہ وغیرہ اور لکھ میں بھی ایک سہرا ل کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ آیت کس کے لئے ہے تو اس کے جواب میں فرمایا لکھ یعنی یہ تہا سے لے ہے۔

سوال : یہ معجزہ تو عام کے لئے تھا۔ لیکن اس تخصیص کیوں۔

جواب : چونکہ اس کے پہلو کا سوال انہوں نے کیا اس لئے ان کی تخصیص ہوئی اور اگر وہ غناؤ کو چھوڑ کر دلال و براہین سے حمایت کے طالب ہوتے تو ان کے لئے یہ مفید بھی ہوتی۔ بنا بریں ان کی تخصیص کی گئی تھوڑا اس پر قضا ہے چونکہ یہ اللہ تعالیٰ کے آیات سے ایک آیت ہے لہذا اس کا قرض ناجائز ہے بلکہ اتم اسے چھوڑ دو۔ تَاَكُلُ فِي الْأَرْضِ امراً کا جواب ہے۔ یعنی یہ اللہ تعالیٰ کی اونٹنی ہے اور زمین بھی اللہ تعالیٰ کی ہے اس لئے اسے حجر کے علاقوں کی زمین میں چھوڑ دو۔ یہ جہاں سے چاہے گھاس کھائے۔ تہا سے لے اسے روکنے کا کوئی حق نہیں اور نہ ہی اسے کسی جگہ کے پانی پینے سے روک سکے ہو۔

سوال : آیت میں صرف اکل کا بیان ہے تم نے پینے کا معنی کہاں سے لیا۔

جواب : اکل کو شرب مستلزم ہے۔ اس التزام سے ہم نے شرب کا معنی لیا۔ وَلَا تَمْسُوْهُابُسُوْءٍ یہ بار طلبت کی ہے یعنی اسے نہ پہنچو۔ درانحالیکہ تم متلبس ہو برائی کے ساتھ یعنی اس کے ساتھ کوئی ایسا کام نہ کرو جو اسے تکلیف پہنچائے مثل قتل کرنا۔ مارنا۔ یا اس طرح ڈرانا دھمکانا۔ کھانے پینے سے روکنا صرف اللہ تعالیٰ کی نسبت کے اکرام و اعزاز کے پیش نظر۔

فائدہ : سور اسم ہے جو ایذا رک جع ہے اتمام پر حاوی ہے۔

فائدہ : بالتدییہ کی ہے معنی یہ ہے کہ اسے تم کسی بھی قسم کی تکلیف نہ پہنچاؤ۔

فائدہ : اس میں مبالغہ ہے کہ اسے برائی سے ہاتھ لگانے سے بھی روکا گیا ہے چہ جائیکہ اسے دکھ یا کسی قسم کی تکلیف پہنچائی جائے۔ فَيَاخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ پس تمہیں دردناک عذاب پکڑے گا یہ نہی کا جواب ہے۔ تفسیر فارسی میں ہے کہ اونٹنی کی وجہ سے عذاب کے مستحق نہ ہوئے بلکہ جب انہوں نے معجزہ دیکھ کر انکار کیا تو کافر ہوئے۔ اس کفر سے انہیں سزا ملی اور جب وہ دیکھ چکے کہ اونٹنی واقعی حقیقی معجزہ ہے تو پھر بھی اسے قتل کر ڈالا تو یہ ان کے کفر میں سخت انتہا کی دلیل ہے۔

تفسیر صوفیانہ عوام کے لئے معجزہ تو ایسی تھا کہ پتھر سے ایک بہترین اونٹنی نکلی۔ لیکن خواص کے لئے یہ معجزہ تھا کہ ان کے دل سے سراسر سے راز کا صدور ہوا اور سراسر ایک مخفی بھید

کا نام جسے صرف اہل اللہ جانتے ہیں اور نافۃ اللہ سے وہ مرد مجاہد مراد ہے جو معرفت الہی کی امانت کا حامل ہو اور اس کے دودھ سے وہ واردات الہیہ مراد ہیں جو وہ مرد خدا بند گانِ الہی کے ظاہری جسم کے قوی و عواص کو فیض پہنچاتا ہے۔ تاکل فی الارض سے اولیاء اللہ کا ریاض قدس سے فیضاب ہونا اور حیاض انس کے انوار سے مستنیر ہونا مراد ہے۔ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءٍ۔ شریعت کی مخالفت اور طریقہ کا معارضہ نہ کرو۔ فَاِذَا خَذَلْتُمْ عَذَابَ الْاِیْمِ۔ اگر کرو گے تو اصلاحات حقیقہ سے انقطاع اور ہجران کا دردناک عذاب تمہیں گہرے گا۔ اِذْ كُوْنُوْا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءً مِنْۢ بَعْدِ عَادٍ اور یاد کرو جب اللہ تعالیٰ نے عاد کے بعد یہیں علاقہ حجر کا جانشین بنایا ہے یعنی انہیں تباہ و برباد کر کے ان کی زمینوں کا تمہیں مالک بنایا ہے اس تقدیر میں اذکا مغلوب علی المغلوبیہ ہے جیسے اس کی تقریر پہلے گزری۔ وَ لَوْ اَكْمَرْنَا الْاَرْضَ بِهَیْجَرِکُمْ زَیْنِیٰ پُرانا اور ان پر تمہیں جگہ۔

فائدہ : مولانا ابوالسود رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجاز و شام کے درمیان کے علاقہ حجر میں تمہیں گھر اور رہنے بسنے کی منزل بنانے کی کیفیت بیان کی گئی ہے یعنی اس زمین کی زم جگہ میں تم بلند و بالا مکان بناؤ۔ فائدہ : یہاں پر من معنی فی ہے جیسے وَ اِذَا لُوْذِیْ لِلْمَلٰٓئِکَةِ مِنْ یَّوْمٍ الْجُمُعَةِ میں من معنی فی ہے یا زمین کی نرمی مراد ہے کہ اس سے کچی پکی اینٹیں تیار کرتے تھے۔ وَ مَنْحَتُوْنَ الْجِبَالِ اور پہاڑوں کو گھبراتے ہو۔ الجبال۔ الصخور صخر کی جج معنی پتھر اور تَخْتُوْنَ التَّحْتَ ہے کسی سخت شے کو گھرا کر ڈھک کر ڈھکے کرنا اور الجبال تَخْتُوْنَ کا معقول یہ ہے۔ بَیْوْتًا۔ الجبال سے حال مقدر ہے۔ جیسے خطہ ہذا الثوب قمیصا میں قمیصا حال مقدر ہے بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ ان کے سرویوں میں پہاڑوں میں مسکن ہوتے ہیں اور گھرمیوں میں زمین کی آبادیوں میں اس لئے دو علیحدہ وجہ بیان کئے گئے ہیں۔ بعض فرماتے ہیں چونکہ ان کی عرس بہت بڑی ہوتی تھیں۔ اس لئے زمین پر جتنے گھر بناتے تھے وہ ان کی عمروں کے اختتام سے پہلے پرنے سے پہلے تھے ان کے گرنے کا خطرہ ہوتا تو پھر پہاڑوں سے مکان تیار کرتے۔

نَادِیْکُمْ وَاَلَا ؕ اللّٰہ۔ پس اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرو یعنی ان کی حفاظت کرو وَلَا تَعْتَوْا فِی الْاَرْضِ مُفْسِدِیْنَ زمین پر فساد نہ پھیلاؤ یعنی اشد الفساد کو کہا جاتا ہے یعنی اسے کا فزو زمین پر مکرش نہ کرو ورنہ خاکیکہ تم فساد پھیلانے والے ہو۔ یہ حال ان کے تعارف کے لئے ہے نہ کہ عامل کو متنبہ کرنے کے لئے ورنہ اس کا مفہوم مخالف کا معنی فائدہ بخش ہوتا۔ حالانکہ اس کے مفہوم مخالف کا کوئی معنی نہیں مثلاً مفہوم مخالف یوں ہے۔ تمادوا فی الفساد حال کو مکمل مصلحین“ یہ معنی کسی صورت میں جائز نہیں۔ سوال : مفسدین سے اس لئے متنبہ کیا گیا ہے کہ العشی دراصل مطلقاً تعدی کو کہتے ہیں۔ لیکن فساد کے

معنی عام مستعمل ہونے لگ گیا ہے اس لئے کہ یہ کبھی غیر فساد کے معنی میں بھی مستعمل ہوتا ہے جیسے ظالم کا معنی تعدی پر مستعمل ہونا عام ہو گیا ہے۔ لیکن کبھی غیر ظالم پر بھی مستعمل ہوتا ہے یعنی ہر وہ شخص جو اپنے نفس کو دکھ اور تکالیف میں مبتلا کرے بلکہ کبھی اس میں خیر اور مصلحت لائی ہوتی ہے جیسے خضر علیہ السلام نے نے بچے کو قتل کر دیا اور عزیزوں کی کشتی توڑ دی۔ اس معنی پر اس کے عامل کو مقید ہونا ایسا ہے جیسے عام کو خاص کیا جائے۔

۵۰ اَمْلًا۔ اس سے کفار کے لیڈر اور ان کے سردار مراد ہیں۔ اَلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ان لوگوں نے کہا جو صالح علیہ السلام کی قوم کے سردار تھے اور جو حضرت صالح علیہ السلام کی دعوت سے سرکشی کے حق سے روگردانی کر چکے۔ لِّلَّذِينَ اسْتَصَفَوْا یہ لام تبلیغ کی ہے یعنی ان لوگوں سے جو صالح علیہ السلام پر ایمان لائے اور ان کی قوم میں نہایت ہی کمزور اور تنگ دست تھے۔

۱۰۱ اَمِنْ مِّنْهُ۔ لِّلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا سے بدل الکل ہے اور منہم کی ضمیر قوم کی طرف راجع ہے اَتَعْمَلُونَ کیا کرتے ہو۔ اِنَّ صَلَاحًا مَّرْسَلًا مِّنْ رَبِّهِؕ واقعی صالح علیہ السلام اپنے رب لقا کی رسول ہیں۔ صالح علیہ السلام کو رسول کے لفظ سے تعبیر کرنا استہزاء ہے ورنہ وہ انہیں رسول کہہ مانتے تھے۔ قَالُوا اِنَّا بِمَا اُرْسِلَ بِهِ اَن ضَعِيفٌ اور کمزور لوگوں نے کہا ہم ان کے لئے ہونے علم توحید و عبادت پر مَوْصِلُونَ ایمان لانے والے ہیں۔

سوال : کفار کے سوال سے اہل ایمان نے عدول کیوں کیا۔ انہیں صرف نعم کہنا تھا یا نعلم انہ مرسل منہ لقا کی بولتے۔

جواب : تاکہ کفار کو تنبیہ ہو کہ اے کافرو تم اتنے غی ہو کہ تمہیں ان کی رسالت پر اب بھی شک ہے ان کی رسالت تو اظہر من الشمس ہے اور وہ تمہیں معلوم ہے اگرچہ ضرر سے نہیں مانتے تھے اس لئے انہوں نے اپنے جواب میں اسے موصول کا صلہ بنایا ہے اور قاعدہ ہے کہ جوشے کسی کا صلہ بنے وہ ایسا جملہ ہو جو ذات موصول کے لئے معلومۃ الانساب ہو۔ اس جواب کا خلاصہ یہ ہوا کہ گویا اہل ایمان سے کافروں نے کہا اے کافرو صالح علیہ السلام کے رسول ہونے میں اب بھی کوئی شک کی گنجائش رہ گئی ہے ہر عاقل سمجھدار پر ان کی رسالت واضح ہو چکی ہے جب کہ وہ ایک معجزہ دکھلا چکے ہیں جو عقل کی جو لاینیوں سے کوسوں دُور ہے پھر بھی شک اور شبہ تھا کام ہے۔ ہاں اُن پر ایمان لانے کا معاملہ شک میں ہے تو سن لو کہ ہم ان پر ایمان لا چکے ہیں یہ ایک ایسا جواب ہے جو اپنا جواب آپ ہے اور یہ جواب صرف دانائی و حکمت سے دیا جاسکتا ہے اس لئے کہ اس جواب میں ایسی باتیں آگئی ہیں جو مخاطب کے ذہن میں نہیں تھیں دیہ تمام برکت صالح علیہ السلام

کی صحبت کی تھی جیسے ہمارا عقیدہ ہے۔ چوں باہل دل رسی جو ہر شوی

ترجمہ ۱: جب تم اہل دل کے ہاں پہنچو گے۔ جو ہر ہو جائے

لَقَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا اِنَّا بِالَّذِي اٰمَنْتُمْ بِهِ كَاۡفِرُوْنَ۔ کہا ان لوگوں نے جو تکبر تھے

کہ ہم تو اس کے ساتھ کفر کرنے والے ہیں۔ کفار نے جواب مطابق سے اعراض کیا وہ جواب ان کا پہلے یہ تھا کہ ”انا بما ارسل بہ کافرون“ اس لئے پہلے جواب میں ثابت ہوتا تھا کہ صالح علیہ السلام کا رسول ہونا مسلم نہیں اور نہ ہی ان کا رسول ہونا یہیں معلوم ہے وہ تو صرف ان کا اپنا دعویٰ ہے اور تم بھی ان پر ایمان لائے ہو لیکن یہیں ان کے رسول ہونے کا اقرار نہیں۔

فائدہ ۱: اہل ایمان نے اپنے دعویٰ کو کفار کے کفر کی دلیل بنائی ہے

قسمت اپنی اپنی نصیب اپنا اپنا

فائدہ ۲: اللہ تعالیٰ نے کافروں کی مذمت دو طریقوں سے فرمائی۔

(۱) استکبار یعنی اپنے آپ کو اپنی قدر و منزلت سے زائد ظاہر کرنا اور حق کا انکار کرنا۔

(۲) جو لوگ نبی علیہ السلام کی تعظیم و تکریم بجا لاتے ان کو بالکل نالارہ آوارہ سمجھنا ہے

فائدہ ۳: آیت میں اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کی مدح فرمائی کہ وہ حق پر ثابت قدم ہیں اور باوجودیکہ دعویٰ حیثیت سے کچھ نہیں تھے لیکن کفار کے سامنے جرات سے کام لیتے ہوئے کہہ دیا۔ اِنَّا بِمَاۤ اُرْسِلَ بِهٖ مُّوْعِدُوْنَ اَفَعَقِرُوا۟ النَّاسَ پس انہوں نے اونٹنی کو قتل کر دیا۔

سوال ۱: قتل تو صرف ایک نے کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے ان سب کو اس گناہ میں شامل کر دیا اس کی کیا وجہ ہے

جواب ۱: وجہ ملا بہت کے لئے

جواب ۲: چونکہ وہ اس قتل سے راضی تھے اس لئے جو کسی کے غلط فعل سے راضی ہو وہ بھی اس حکم میں شامل ہوتا ہے۔

قصہ اونٹنی کا مروی ہے کہ اونٹنی ایک دن چھوڑ کر دوسرے دن پانی پیتی تھی۔ جب اس کی باری ہوتی تو اپنا سر کنویں میں رکھتی اور اس وقت سر اٹھاتی جب کنویں کا پانی بالکل ختم ہو جاتا۔ پھر ٹانگیں

۱۔ ۱۔ ۱۔ سابقہ صفحہ ۱۔ ۱۔ جیسے دہلی، دیوبند و دیگر فرقہ اہانت کو نبی کریم علیہ السلام کی تعظیم و تکریم کا وجہ سے جاہل اڈے۔ جو قوت ارزا مارہ آوارہ سمجھتے ہیں ۱۔ ۱۔ اس تاغی کے تحت ہم نے کہا کہ نبیوں و دیوبندوں کا دیا یا نبیوں سے جو کفر کلمات صادر ہوئے ان پر جو لوگ مطلع ہو کر پھر بھی کہتے ہیں کہ وہ اچھے ہیں تو وہ بھی ان کے حکم میں ہیں۔

پھیلا دیتی۔ لوگ اس سے دودھ کے برتن بھر لیتے۔ جتنا چاہتے پیرا سے پیتے رہتے جو بیچ جاتا اسے دوسرے دن کیلئے رکھ چھوڑتے اونٹنی کی موٹائی کی کیفیت اتنی دیکھتے تھے کہ کنویں کو جس راہ سے جاتی تو واپس اس راہ سے نہیں آ سکتی تھی پیرا سے پانی پینے کے بعد کنویں سے دوسرا راستہ اختیار کرنا پڑتا۔

قائدہ : حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں قوم ثمود کے علاقہ میں گیا تو مجھے اونٹنی کا ایک راستہ جانے کا دکھایا گیا۔ جس کی پیالٹس سامنے گزرتی تھی۔ جس دن اونٹنی کے پانی پینے کی باری نہ ہوتی اس دن قوم ثمود کنویں سے پانی بھی لیتی اور اپنے جانوروں کو بھی پلاتی اور دوسرے روز کے لئے پانی بھی بھر کر رکھ چھوڑتے۔

اونٹنی کی دوسرے جانوروں پر برکیت مروی ہے کہ اونٹنی گرمی سے وادی کے کنارے جاگزیں ہوتی تو قوم ثمود کے تمام جانور ڈر کے مارے بھاگ کر وادی کے اندر دینی حقہ میں چلے جاتے۔ جب سردی پڑتی تو اونٹنی وادی کے اندر دینی حقہ میں چلی جاتی تو ان کے جانور ڈر کر بھاگ کر وادی کے اوپر باہر سردی میں گر آتے یہ بات قوم ثمود کو ناگوار گزری۔

اونٹنی کے قتل کا منصوبہ جب قوم ثمود اونٹنی کی مذکورہ کاروائی سے تنگ آ گئے تو انہیں دو عورتوں غینہ اور غنم اور صدقہ بنت المختار نے اونٹنی کو قتل کر دینے کا مشورہ دیا۔ بلکہ اس پر انہیں خوب ابھارا۔ اس لئے کہ تمام بلادری سے ان دونوں عورتوں کے جانور بہت زیادہ تھے۔ اور انہیں بہت زیادہ تکلیف ہوتی تھی۔

قائدہ : حضرت حدادی نے فرمایا کہ ثمود کی قوم میں ایک عورت صدقہ نامی بڑی حسینہ و جلیلہ تھی اور مالدار بھی تھی۔ اونٹ گائے بکریاں بھی اس کی بہت زیادہ تھیں۔ اسے حضرت صالح علیہ السلام سے بھی سخت دشمنی تھی۔ وہ چاہتی تھی کہ کسی طرح ناقہ قتل کر دی جائے اس لئے اس نے اپنے چچا زاد کو بلایا۔ جس کا نام مصدع بن ہر تھا۔ اسے کہا کہ اگر اس اونٹنی کو قتل کر دو تو میں تیرے نکاح کو لوں گی اس نے کہا میں قتل کر دوں گا اس کے بعد اس عورت نے قدار بن سالف کو بلایا۔ وہ سرخ رنگ اور کا اور پستہ قدم تھا۔ مشہور تھا کہ وہ ولولہ زنا ہے اگرچہ وہ سالف کے نکاح میں پیدا ہوا۔ اس عورت نے قدار کو کہا کہ اگر تم اونٹنی کو قتل کر دو تو میری لڑکیوں میں سے جس سے چاہو نکاح کر دوں گی۔ وہ بھی قوم ثمود میں بہادر تھا۔ اس نے بھی اس کام کی سرانجامی کا وعدہ کر لیا۔ ہر دونوں چل پڑے۔ قوم ثمود میں سے نو آدمی اپنے ساتھ اور ملائے اور اونٹنی کو قتل کرنے کیلئے چل نکلے۔

اونٹنی کے قتل سے قبل صالح علیہ السلام کو علم اس اشار میں اللہ تعالیٰ نے صالح علیہ السلام کے ہاں وحی بھیجی کہ اونٹنی کے قتل کے منصوبہ ہو رہے

ہیں۔ آپ اپنی قوم کو سمجھائیں۔ آپ نے قوم ثمود کو سارا بجا راسخایا۔ لیکن ان سب نے انکار کر دیا بلکہ قہقہے میں کہہ کر ایسا ہرگز نہیں کریں گے۔ لیکن آپس میں مشورہ کیا اور قہقہے کھائیں کہ اونٹنی اور صالح علیہ السلام کے گھر والوں پر رات کے وقت حملہ کریں گے اس کی صورت یہ ہے کہ ہم سفر کے لئے چلیں لوگ سمجھیں گے کہ وہ سفر کو چلے اور ہم جا کر کسی غار میں چھپ جائیں جب رات ہوگی تو اونٹنی کو قتل کر دیں گے اور پھر واپس غار میں چند روز چھپے رہیں گے چند دنوں کے بعد گھر واپس آئیں گے تو وہ ہمارے سے سوال کریں گے تو ہم قسم کھا کر کہہ دیں گے ہیں اونٹنی کا کیا پتہ ہم تو سفر میں تھے۔

اونٹنی کی کرامت حضرت صالح علیہ السلام کی عادت مبارکہ تھی کہ وہ رات کو اپنے گاؤں میں آرام نہیں فرماتے بلکہ گاؤں سے باہر آپ کی ایک مسجد تھی وہاں چلے جاتے تھے اس مسجد کا نام بھی مسجد صالح تھا رات اس مسجد میں بسر کر کے صبح واپس گاؤں میں آ جاتے اور ان لوگوں کو وعظ و نصیحت کرتے۔ پھر شام کو اسی مسجد میں واپس پہنچ جاتے۔ ایک رات اس معمول کے مطابق دن کو بستی والوں کو نصیحت کر کے شام کو اپنی مسجد میں چلے گئے اور اونٹنی کے قاتل بھی اسی دن سفر کا عزم ظاہر کر کے بستی سے باہر نکل کر حب مشورہ اسی غار میں چھپ گئے لیکن رات کے وقت غار ان پر گر گئی تو وہ مر گئے۔ صبح کو غار میں سے کسی نے یہ کیفیت دیکھی تو وہ چیخا اور مشورہ کیا کہ انہیں صالح علیہ السلام نے قتل کر لیا ہے۔ اس پر اب تمام کلم کھلا اونٹنی کے قتل پر متفق ہو گئے۔

صالح علیہ السلام کا دوسرا معجزہ حضرت ابن اسحاق نے فرمایا کہ ان نو قاتلین ناقض نے آپس میں مشورہ کیا کہ صالح علیہ السلام کو بھی قتل کر دینا چاہیے۔ ان کے گھر چلیں اگر وہ سچے نبی ہیں تو ہمیں ان کے قتل کرنے پر قدرت نہیں ورنا انہیں اونٹنی کے ساتھ مار مٹائیں۔ یہ طے کر کے صالح علیہ السلام پر رات کو حملہ کرنے کا ارادہ کیا۔ آپ کے دولت خانہ میں پہنچے تو فرشتوں نے انہیں پتھر مار مار کر ہلاک کر دیا۔

اونٹنی کا قتل ایک روایت میں ہے کہ قدار مصدع اور نوسا تھی اونٹنی کی تاک میں تھے کہ جب پانی سے نکلے گی تو دیکھی جائے گی چنانچہ جب وہ نکلی تو مصدع ایک پتھر کی اوٹ میں بیٹھا تھا اونٹنی وہاں سے گزری۔ مصدع نے تیر مارا تو اس کی پنڈلی پر لگا۔ اس پر قدار نے تلوار سے اس پنڈلی کو کاٹا جس سے اونٹنی گر پڑی اور وہ بلبلائی تھی کہ پھر قدار نے تلوار کا دوسرا وار اونٹنی کے گلے پر کر کے اسے ذبح کر دیا شروع لے کافروں کو معلوم ہوا کہ اونٹنی ماری گئی تو آ کر گوشت تقیم کر کے لے گئے۔ جب اونٹنی کے نوزائیدہ بچے نے یہ کیفیت دیکھی تو وہ ایک پہاڑی پر چڑھا۔ اس پہاڑی کا نام تھا "قارہ" وہاں تین بار بلبلا یا اور اس کے مان کی مفاہرت سے آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ اس طرح روتا ہوا اسی پتھر کے قریب آیا جہاں سے اونٹنی پیدا کی گئی تھی چنانچہ اس پتھر نے منہ کھولا تو وہ اس پتھر میں چلا گیا۔ پھر اس پتھر نے اپنا منہ بند کر لیا۔

فَقَعَرُوا النَّاقَةَ كَالْهِيَ مَطْلَبُ هِيَ جَوْنُ كُودِ جَوَا وَنَعْتُوا اَعْنِ اَمْرَ دِيَهْمُ اور اپنے ربِّ كِيم
 كے امر سے منہ موڑا۔ جو صالح علیہ السلام نے انہیں اللہ تعالیٰ کا امر سنایا کہ نذر دہ اور نہی سنائی کہ وَلَا تَمْسُوْهَا
 اور اللہ تعالیٰ كے امر سے سرکش کی یعنی امر ان كے لئے مشروع فرمایا اور فرمایا یہی تمہارا دین ہے اسی پہ چلو لیکن انہوں نے
 مخالفت کی۔ یا یہ معنی ہے کہ اللہ تعالیٰ كے امر كے مقابلہ میں ان سے سرکشی صادر ہوئی گویا اللہ تعالیٰ نے امر فرمایا کہ
 اُونٹنی کو آزاد چھوڑ دے مگنا، یہی مخالفت ان کی سرکش کا سبب بنی۔ اس سے وہ نجات نہ پاسکے یہ وہی محاورہ ہے
 جو دوسرے مقام پر فرمایا، وَمَا فَعَلْتَ عَنْ اَمْرِى ذِكْا فِى الْكُشَانِ

وَقَالُوا ۖ صَالِحٌ مِّثْلُ بِلَامٍ كُوْ خَالِطٌ هُوَ لَمْ يَأْمُرْ كِبِ جَوَابَاتِ نَمِ انہیں کہیں گے وہ پوری نہیں کر سکیں گے
 اس طرح سے وہ آئندہ ہم سے لا جواب ہو کر رہیں گے۔ کہا يَصْلِحُ اَنْتَنَّا بِمَا نَعْدُ نَا۔ لے صالح لائے وہ غاب
 جو ہیں اُونٹنی کی وجہ سے آپ ہمیں ڈراتے تھے۔

اِنْ كُنْتُمْ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ۔ اگر آپ رسولوں سے ہیں یعنی آپ بھی بمنزلہ رسل کرام علیہم السلام
 سے ہیں تو وہ وعید و وعید سناتے اور پھر لا کر کھاتے تو تم بھی اپنی صداقت پر کچھ کر کے دکھائیے۔
 فَآخَذَتْهُمْ الرِّجْفَةُ اُنْہیں سخت سے سخت جھٹکنے پکڑ لیا۔ یہ ان كے مذکورہ بیان كے
 فوراً بعد كونا ہوا۔ بلکہ اس كے بعد بھی کچھ وقفہ دیا گیا اور پھر تین دن انہیں عذاب كے مبادی نظر آتے رہے۔ چنانچہ
 اس زلزلہ كے واقعہ میں بیان ہوگا اس كے بعد پھر اُن پر زلزلہ آیا۔

سوال : كسی جگہ پر ان كے لئے فَآخَذَتْهُمَا الرِّجْفَةُ کہا گیا اور کہیں ان كے لئے فَآخَذَتْهُمَا الرِّجْفَةُ
 اور كسی جگہ پر فَاهْلَكُوا بِالطَّاعِنَةِ اس كے کیا وجہ ہے۔

جواب : اس میں تناقص نہیں اس لئے کہ انہیں مختلف کیفیات سے عذاب دیا گیا۔ مثلاً رَجْفَةٌ صِغَةً بِرِثَبٍ
 ہوا اس لئے کہ جب صبح كواٹھے تو دلوں میں ایسی ہلچل مچا ہٹ پیدا ہوئی کہ اس سے ہی مر گئے اور یہ بھی ہے کہ
 ہر دونوں كے حلقے پر مرے۔

فَانْدَرَا ۖ عَادُوْىَ نَزَلَا كِبِہے انہیں زلزلے نے گھیرا پھر جبریل علیہ السلام کی بیچ سے سب مر گئے۔

فَانْدَرَا ۖ تفسیر فارسی میں ہے کہ جب اُونٹنی ماری گئی تو صبح صادق كے بعد زلزلے شروع ہو گئے۔ بالطائفہ
 میں بادسیہ ہے اور طائفہ بھئی طغیان ہے اور اس میں عاقبت میں علامت كے طرح تما مبالغہ كے ہے اب معنی یہ ہوا
 کہ وہ اپنی سرکشی كے سبب تباہ و برباد ہوئے۔

فَاصْبَحُوا فِى دَارِہُمْ۔ پس وہ اپنا زمینوں اور اپنے شہروں یا اپنے گھروں میں ہوئے
 جَحِشِيْنَ اُنڈھے پڑے ہوئے یعنی موت كے گیرے میں آکر مٹے پڑے تھے کہ ان میں كسی قسم كے حس و حرکت نہ تھی

حل لغات جہنم یعنی ابروک (گھٹنے بل پڑنا) ہے مثلاً کہا جاتا ہے "اناس جہنم" یعنی لوگ ایسے بیٹھے ہیں کہ گویا انہیں کوئی حس و حرکت نہیں۔

قائدہ : ابو عبیدہ نے فرمایا کہ الجہنم انسانوں اور پرندوں کے لئے اور ابروک اونٹوں کے لئے بولا جاتا ہے۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ عذاب کی ابتداء میں وہ اسی طرح ہونے۔ جیسے عذابِ موت کے وقت ہوتا ہے کہ جب اُن سے روئیں خارج ہوئیں تو انہیں کسی قسم کی حس و حرکت نہ بھی ظاہر ہے کہ اس میں ان پر سخت گرفت اور زود تر عذاب میں مبتلا کرنے کا بیان ہے۔ **اَللّٰهُمَّ اِنَّا بِكَ نَعُوْذُ مِنْ نَزْوِلٍ سَخَطَلٍ وَحُلُوْلٍ غَضِبَتَ (المین)**

سوال : جب ان کے لئے رجبہ میں مبتلا کیا تھا تو ان کے لئے دار کو واحد اور جب صیغہ کا ذکر فرمایا تو صیغہ جمع کا لایا گیا۔ اس کی کیا وجہ ہے۔

جواب : چونکہ صیغہ آسمان پر ہوا اس کا ظہور بلوغ زلزلہ سے زائد تھا۔ اس لئے اس کے لئے جمع اور رجبہ کے لئے واحد لانا مناسب تھا۔

صالح علیہ السلام کو ناقہ کے قتل کی اطلاع مروی ہے کہ صالح علیہ السلام کو مطلع کرنے سے پہلے اونٹنی کے قتل کے وقت اس کا نوزائیدہ بچہ پہاڑ کی طرف بھاگا اور وہاں تین بار بلبلا یا اور صالح علیہ السلام کو اطلاع کی گئی تو آپ نے فرمایا اُس کے بچے کو تالو کرلو۔ ممکن ہے اللہ تعالیٰ اس کی برکت سے اُن سے عذاب اٹھائے۔ لیکن بد قسمتی سے وہ بچہ پہاڑی سے اتر کر بلبلانے کے بعد چتر میں گھس گیا۔ صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ اونٹنی کے بچے کے تین بار بلبلانے میں یہ حکمت ہے کہ ہر ایک بلبلانے پر تین روز کی مہلت ہے اب تم اپنے گھروں میں صرف تین روز بسر کر سکتے ہو اس کے بعد کوئی مہلت نہیں اور یہ ہماری آخری بات ہے۔

ف : صالح علیہ السلام کی باغی قوم نے اونٹنی کو بدھ کے دن قتل کیا تو انہیں صالح علیہ السلام نے فرمایا اب تم مذاب کے لئے تیار ہو جاؤ۔

صالح علیہ السلام کا علم مافی العذر صالح علیہ السلام نے جب باغیوں کو عذاب کی خبر سنائی تو انہوں نے کہا اس کی کوئی نشانی آپ نے فرمایا کہ جنیس کے دن صبح کو اٹھو گے تو تہانے چہرے زرد ہوں گے جب جمعہ کو اٹھو گے تو تہانے چہرے سرخ ہوں گے ہفتہ کے دن صبح کو تہانے چہرے کالے سیاہ ہوں گے اتوار کے دن صبح سویرے تمہیں عذاب گھیرے گا۔ چنانچہ ایسے ہی ہوا۔ جیسے صالح علیہ السلام نے انہیں فرمایا کہ جنیس کے دن صبح کو اٹھو گے تو ایسے سخت زرد تھے کہ گویا ان کے چہروں پر زعفران مل دیا گیا سب چھوٹے بڑے مردوں اور عورتوں کی یہی کیفیت تھی۔ سب نے یقین کر لیا کہ واقعی صالح علیہ السلام نے سچ کہا

پھر مشورہ کیا کہ انہیں تلاش کر کے قتل کر دو۔ لیکن آپ نے ان سے علیحدگی اختیار کر لی اور ایسی جگہ چھپ گئے کہ بسیار تلاش کے باوجود آپ انہیں نہ مل سکے لیکن انہوں نے آپ کے ساتھیوں کو ستانا شروع کر دیا اور کہا تادور نہ ہم تہیں سخت سزا دیں گے۔ لیکن جب جمعہ کا دن ہوا تو ان کے چہرے سرخ ہو گئے ایسے معلوم ہوتا ہے کہ گویا ان کے چہروں کو خون سے تر بہا کر دیا گیا ہے یہ حالت دیکھ کر پیچھے چلائے اور سخت رونے اور یقین کیا کہ اب عذاب ہلے قریب آگیا اور جمعہ کا دن ایک دوسرے کے چہروں کے حالات سننے سناتے ہیں گزار دیا جب ہفتہ کا دن ہوا تو ان کے چہرے سخت سیاہ کالے ہو گئے گویا ان کے چہروں پر تار کول مل دیا گیا ہے اور ان پر نیل چھڑکا گیا ہے یہ حالت دیکھ کر سخت رونے اور کہتے ہوئے عذاب آگیا۔

حضرت صالح علیہ السلام کی ہجرت
اتوار کی رات حضرت صالح علیہ السلام ان کے ہاں تشریف لائے اور اپنے ماننے والے کو لے کر شام کے مکہ کو ہجرت کر گئے شام کے مکہ میں پہنچ کر آپ فلسطین میں اترے۔

عذاب کے نزول کی کیفیت
صالح علیہ السلام کے چلے جانے کے بعد باغی قوم نے دن چڑھے ممبر۔ دوائی کی دہونی لگائی تاکہ اس کی کڑواہٹ سے درندے ان کے قریب نہ آئیں اور کفن پہن کر زمین پر پڑے رہے۔ کبھی آسمان کو دیکھتے اور کبھی زمین پر کہ نامعلوم عذاب کہاں سے آئے چنانچہ آسمان سے ایک کرک اٹھی۔ جس کی قسم کی آوازیں تھیں اور سخت ڈراؤنی اور زمین سے زلزلہ اٹھا کہ ان کی جان بول پر آگئی اور اس سے ان کا ہر جھوٹا بڑا تباہ و برباد ہوا۔

سوال : ایسی تکالیف اور عذاب دیکھ کر کو شاکہ مندی ہے کہ وہ ایمان پر مجبور نہ ہو جاتے۔ جب انہوں نے یہ کوائف پہلے دیکھے تھے تو لازماً ایمان قبول کرنے پر مجبور ہو گئے ہوں گے۔ اب بھی کفر پر ڈٹے رہنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

جواب : جب انہوں نے عذاب کو آنکھوں سے دیکھ لیا تو اب وہ مکلف نہ رہے اس لئے اس وقت کا ایمان قابل قبول نہ رہا۔

۵۹ فَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ جب صالح علیہ السلام نے ان کے عذاب کے علامات دیکھے تو ان پر حضرت کہتے ہوئے دہان سے تشریف لے گئے اور آپ کو اس کا بڑا صدمہ اور رنج بھی تھا کہ باوجودیکہ بڑی جدوجہد کی گئی اور انہیں سمجھایا گیا لیکن نہ مانے۔ وَقَالَ يَقُومُ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولًا دَرِيًّا اور فرمایا اے میری قوم بیشک میں نے تمہیں اپنے رب تعالیٰ کی رسالت پہنچائی ہے۔ یعنی وہ پیغامات کہ جن کے پہنچنے پر میں مامور تھا میں نے تمہیں پہنچا دیے۔ وَلَنْصَحْتُ لَكُمْ اور تبلیغ احکام کے وقت میں نے ترغیب و ترہیب کے طور پر

بھلا چاہا اور اپنے طاقت کے مطابق جدوجہد کی۔ وَلٰكِنْ لَا تَحْبَوْنَ النّٰصِحِيْنَ۔ لیکن تم خیر خواہوں سے محبت نہیں کرتے۔ مضارع کا صیغہ حکایت حال ماضی کے لئے ہے۔ یعنی میرا حال تم نے دیکھ لیا لیکن تمہارا حال یہ ہے کہ تم اپنے خیر خواہ سے اَلَا مَحْضًا مذاق کرتے ہو وہ اس لئے کہ ناصح کا قول ثقیل اور کڑوا ہوتا ہے اور اَلْحَقُّ مَرَّ رَحِیْکُ (وا) بھی مشہور مثال ہے ان ہی باتوں سے لوگ ناصح کے ساتھ بغض رکھتے ہیں کسی شاعر نے کہا

وَكَمْ سَقَتْ فِيْ اَثَارِكُمْ مِنْ نَصِيْحَةٍ

قَدْ يَسْتَقِيْدُ الْبُغْضَةَ اِلٰمْتَنَفَحِ

ترجمہ: میں نے تمہاری خیر خواہی (نصیحت) میں کوئی کسر نہیں چھوڑی لیکن نصیحت کرنے والے کو سوائے بغض و عداوت کے اور کچھ حاصل نہ ہوا۔

نکتہ صوفیانہ: چونکہ ان کے نفس کی زمین غیث تھی اس لئے اپنی خباثت سے صالح علیہ السلام کی نصیحت کے بیج کو قبول نہ کیا اور نہ ہی اس سے کچھ نتیجہ برآمد ہوا۔

قوم ثمود پر پہلے نبی پاک ﷺ کا گزرنہ
حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ جب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ثمود کے علاقہ حجر سے بموقع غزوہ تبوک گزرنے تو اپنے اپنے یاؤں سے فرمایا خبردار! تم میں کوئی بھی اس بستی پر نہ چلے اور نہ ہی وہاں کے کنوئیں سے پانی پئے اور نہ ہی کوئی ان کے گروں میں داخل ہو۔ ہاں وہاں سے رستے ہوئے گزر کر کہیں تم بھی ان کی طرح کسی مذاب میں مبتلا نہ ہو جاؤ اور فرمایا تمہیں چاہیے کہ تم بھی اپنے رسول کے کسی قسم کا معجزہ طلب نہ کرنا۔ دیکھئے انہوں نے اپنے نبی صالح علیہ السلام سے معجزہ کا مطالبہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ایک اذنی بیبی جو ایک راہ سے جاتی اور دوسرے راہ سے نکلتی اور ان کا تمام پانی پی جاتی۔ جب اس کی باری ہوتی اس کے بعد آپ نے اپنے یاؤں کو اذنی کے پیچھے کے ہاڑی پر چڑھنے کی جگہ دکھائی۔ اس کے بعد اس وادی سے جلدی چل دیئے یہاں تک کہ اس وادی کو نہایت تیزی سے عبور فرمایا لیا۔

حدیث شریف
حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی رضی عنہ سے فرمایا کہ اے علی! (رضی اللہ عنہ) تمہیں معلوم ہے کہ پہلے لوگوں میں سے سب سے زیادہ بد بخت کون تھا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کی مجھے معلوم نہیں آپ نے فرمایا وہ کینہ جس نے صالح علیہ السلام کی اذنی کو قتل کیا پھر فرمایا تمہیں معلوم ہے کہ پچھلے لوگوں میں سے زیادہ بد بخت کون ہوگا۔ انہوں نے عرض کی واللہ اعلم۔ آپ نے فرمایا اے علی (رضی اللہ عنہ) تیرا قاتل پچھلے تمام لوگوں سے بدترین انسان ہوگا

امشوی شریف میں ہے

ناقہ صالح بصورت برشته
 پیل بزدندش ز جہل آن قوم محرم
 نماند از آب خورد از جگہ میخ
 آب حق را داشتند از حق دریغ
 شخصہ قہر خدا زیشان بحیث
 خونہای اشتری شہری درست
 صالح از خلوت بسوی شہر رفت
 شہر دید اندر نبیان دود و لغت
 ز استخوانہا شان شنید و نالہا
 اشک خوں از جان شاں چون راہا
 صالح آن بشنید و گریہ ساز کرد
 نوحہ بر نوحہ کنان آغاز کرد
 گفت ای قومی بیاطن زیستہ
 وز شما من پیش حق بگریستہ
 حق بگفتہ صبر کن بر جور شان
 پند شان وہ بس نماند از دور شان
 من بگفتہ پند شد پند از جفا
 شیر پند از ہر جوشد و ز صفا
 بس کہ گردید از جفا بر جای من
 شیر پند امن و در رہائے من
 حق مرا گفتہ تر لطفی وہم
 بر سر آن زخما مرہم نہسم
 صاف کردہ حق دلم را چون سما
 روفتہ از غلظم جور شما

دہ نصیحت من شدہ بار درگر
گفت امثال ستھما چوں شک
شیر تازہ از شکر آگینختہ
شیر شہدی با سخن آ میخنتہ
در شما چوں زہر گشتہ آن سخن
ز انکہ زہر ہر شان بید از بیخ و بن
چوں شوم غلیس کہ غم شد سزگون
غم شما بودید ای قوم حروں
یہیچ کس بر مرگ غم نوحہ کند
ریش سر چوں شد کسی مور کند

خلاصہ اشعار مثنوی

حضرت صالح علیہ السلام کی ادنیٰ اونٹ جیسی تھی لیکن ظالم قوم نے انہیں قتل کر ڈالا حالانکہ وہ ادنیٰ تو آسانی پانی پیتی تھی یہی بد بخت تھے جو اسے روکتے پر ان قہر خداوندی برسا تو سارے کے سارے تباہ و برباد ہو گئے صالح علیہ السلام ان کے شہر سے گزرے تو وہاں سے دھواں نکل رہا تھا ان کی ہڈیوں سے آواز آتی تھی اور اللہ باری کی طرح گویا آنسو بہہ رہے تھے صالح علیہ السلام نے سن کر خوب نے پھر قوم درودہ کو مخاطب ہونے کہ مجھے تم نے ایسے دلایا تو مجھے اللہ نے فرمایا اے صالح صبر کر لیکن انہیں نصیحت کرتے رہو۔ میں نے خوب نصیحت کی تم نے ماننے مجھے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہارے زخموں پر مرہم رکھوں گا اور سارا دکھ درد دور کر دوں گا۔ بالآخر مہی ہوا کہ آج تم عذاب کی مار کھا رہے ہو اور مجھے اللہ نے آرام و سکون بخشا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

آیت میں صالح سے مراد روح ہے جسے نفہ حق ویکر بلدہ قلب اور اس کے ساکنین کی طرف بھیجا گیا تاکہ وہ انہیں اوصافِ ردیہ سفلیہ ظلماتیہ حیوانیہ سے اخلاق حمیدہ علویہ نورانیہ بروحانیہ کی دے لیکن نفس اور اس کی صفات نے سیر الہی کی ناقہ قلب کو مخالفت حق اور استکبار کی چھری سے ذبح کر ڈالا اور توحید و معرفت کے امر الہی سے روگردانی کر کے ہلاکت کے گڑھے میں پڑے۔ اسی طرح جہل انکار کی وادی میں رہے۔ ہم سب کو اللہ تعالیٰ ان امور سے محفوظ رکھے جو روح کو نقصان دہ اور فتوح سے مانع ہیں

تفسیر عالمائے دلوٹا اور ہم نے لوط علیہ السلام کو بھیجا۔

لوط علیہ السلام کا نسب نامہ
لوط علیہ السلام بن ہارن بن تارخ حضرت لوط حضرت ابراہیم علیہ السلام

کے بھتیجے تھے اور عراق میں بابل کے علاقہ کے باشی تھے۔ جنہوں نے اپنے چچا حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ ہجرت کی اور شام کو چلے گئے اور اردن میں مقیم ہو گئے۔ یہ بھی ملک شام کے علاقے کا نام ہے۔ پھر انہیں اللہ تعالیٰ نے بلدہ حص کے علاقہ سدوم کا رسول بنا کر بھیجا۔

ف : تفسیر فارسی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لوط علیہ السلام کو پینیری عطا کیا کہ اہل موفعات کی طرف بھیجا اُن کے پانچ شہر تھے

۱۱۔ سدوم ، یہ تمام شہروں سے بڑا تھا۔
۱۲۔ عامر

۱۳۔ درود

۱۴۔ صالورہ

۱۵۔ صفود۔

منقول ہے کہ ان شہروں میں بارہ بارہ ہزار آدمی مقیم تھے۔ حضرت لوط علیہ السلام نے سدوم میں مقیم ہو کر ان تمام نیکان خدا کو دعوت حق پیش فرمائی اور بیس سال تک انہیں وعظ فرمایا اور ہر نیکی کی ترغیب دی ان میں بہت سی خرابیاں تھیں زیادہ مشہور لواطت تھی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِذْ قَالَ يَقُوْمُہٗ اپنی قوم یعنی سدوم وغیرہ کے باشندوں سے فرمایا۔ اِذْ ظَنَرْتُمْہٗ ہے اور اَرْسَلْنَا مَحْذُوٰتِہٖم کے متعلق ہے یعنی ہم نے لوط علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف بھیجا۔ جب انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا۔

سوال : ان کا رسول ہونا تو اس قول سے پہلے ہونا چاہیے نہ یہ کہ جب قوم کو کہا تو اس وقت رسول بن گئے جیسا کہ اِذْ ظَنَرْتُمْہٗ سے معلوم ہوتا ہے۔

جواب : یہاں مجاز سے جیسے تم کہتے ہو۔ زید فی ارض الدوم۔ اور قاعدہ ہے کہ مفعول کے کسی جز میں فعل کا وقوع ہو تو وہاں کل بول کر جز مراد لیا جاتا ہے۔

اَتَاۤتُوْنَ الْفَاحِشَۃَ۔ کیا تم فاحشہ کا ارتکاب کرتے ہو۔ یہ استہمام انکاری ہے اور ظاہر کرنا مطلوب ہے کہ یہ فعل جو حد درجہ کا قبیح ہے۔ تم اس کے مرتکب ہوتے ہو۔ یعنی لواطت جو کہ ایک گنہ اعلیٰ ہے تم وہی کرتے ہو۔ مَا سَبَقَتْکُمْ بِہَا تَم سے پہلے کسی نے ایسا نہیں کیا۔ یہ بالقہ یہ کی ہے۔ جیسے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشادِ گرامی «سَبَقْتُ بِہَا عَکَاشَۃً» یا اہل عرب کہتے ہیں مَبْقَعٌ بِاَمْرَۃٍ یعنی میں کرہ دگیند اس سے پہلے مارا میں بالقہ یہ کی ہے۔ مِنْ اَحَدٍ من زائدہ نفی کی تاکید کے لئے اور استغراق کا فائدہ دیتی ہے۔ مِنَ الطَّٰغُوْتِ یہ من یغنی فیہ ہے۔ یہ جملہ مستانفہ نحو یہ ہے۔ یعنی یہ برا کام تم نے ہی شروع کیا ہے۔ اسے انکار سابق کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے گویا پہلے انہیں اس برائی پر زجر و توبیخ

زمانی۔ اس کے بعد مزید چھڑکا کہ تم نے ہی یہ برائی شروع کی ہے۔

اِنَّكُمْ لَتَاَوْنَ الرَّجَالَ بِهٖ اِس فاحشہ کا بیان ہے۔

ف : حضرت نافع و حفص نے انکم بطریق مبتدائے کے پڑھنے پر باقی آئمہ نے اُنکم الخ استفہام کے طور اُتی یہ عربی جملہ ہے یہ اس وقت بولتے ہیں۔ جب کوئی اپنی عورت سے بہتری کرے یعنی بے شک تم مردوں سے برائی ر لواطت کرتے ہو۔

سوال : یہاں الغلمان یا الرمدان یعنی چھوٹے لڑکے اور بے ریش (کا لفظ لانا تھا۔ الرجال لانا تو موزوں نہیں اس لئے الرجال بڑے مردوں سے لواطت نہیں کی جاتی۔

جواب : اس کی قباحت کے اظہار میں مبالغہ مقصود ہے کہ جیسے بڑے مردوں سے ایسی برائی لائق نہیں تو چھوٹے لڑکوں سے مناسب نہیں۔ بلکہ یہ سخت گندامل ہے گویا اس سے بھی مزید تو بیخ مطلوب ہے۔ شہوۃ یہ مفعول لڑ ہے اس سے مفید کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ فعل تمہارا جانوروں کی مثل ہے اور متنبہ مطلوب ہے کہ سمجھدار کا کام یہ ہے کہ وہ طالب اولاد ہو اور بقاۃ نوع انسانی اس کی اصل غرض ہو نہ کہ شہوت رانی جو صرف جانوروں کا کام ہے۔ اب تم سمجھو کہ اس گندے فعل سے تمہارا شمار کس گروہ میں ہے مِنْ دَوْنِ النَّسَاءِ عَرَبِیْنَ سے متجاوز ہو کر جب صرف وہی تہا کے لئے مباح رکھی گئی ہے۔ بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ۔ بلکہ تم حد سے بڑھنے والے لوگ ہو۔ انکار مذکور سے اعراض کہ کہ اب ان کے اصل حال کو بتایا گیا ہے کہ جو لوگ ایسے فعل کا ارتکاب کرتے ہیں وہی حد سے بڑھنے والے ہوتے ہیں اور ہر فعل میں ان کی اسراف کی عادت تھی اور حد سے متجاوز ہو جاتے تھے منجملہ ان کے یہ فعل لواطت بھی تھا کہ اسیں اسراف اور تجاوز عن الحد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے شہوت رانی کی ایک حد مقرر فرمادی۔ لیکن وہ اس حد سے متجاوز ہو کر مسرفین میں داخل ہو گئے ۱۲ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمٍ بِهٖ اِلَّا اَنْ قَالُوْا بِهٖ اِسْتِثْنَاءٌ مَّفْرَعٌ ہے۔ دراصل عبارت یوں تھی۔ مَا كَانَ جَوَابًا مِنْ جِهَةِ قَوْمٍ شَيْءٌ مِنَ الْاَشْيَاءِ اِلَّا قَوْلُ لِهٖمْ لِبَعْضٍ لِّعِنِ اَنْ اَوْ كُوْنُ جَوَابٌ لِّهٖ مِمَّا سَوَّلَ اِسْ كے اس کے بعض نے بعض کو کہا۔

اٰخُوْجُوْهُمُ لوط علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں کو نکال دو مِنْ قَرِیْبَتِکُمْ اپنی اس بستی سے جب کہ ان کے ہاں لوط علیہ السلام کے دلائل کا جواب نہ بن پڑا اور نہ ہی ان کے مواعظ و نصائح کے مطابق پلوے اُتر سکے تو لڑائی پر اُتر آئے اور وہی ہو اس کی جو اوپر مذکور ہوئی۔ لیکن لوط علیہ السلام کی ابتدائی تبلیغ سے نہیں بلکہ آخر میں بہت عذاب کے وقوع کا وقت قریب آ گیا۔ چنانچہ کلام کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے ہاں اس سے قبل جب لوط علیہ السلام انہیں نصائح و مواعظ سناتے تو اور طریقے کے بکواسات کہتے

اور دیگر قسم کی بدگوئی سے پیش آتے۔ لیکن بکواس مذکورہ آخری تھی۔ چنانچہ جہاں بھی قرآن کریم میں اُن کا قصہ بیان ہوا ہے آخر میں یہی قول منقول ہے۔ اس سے اس معاملہ کو اسی حکم میں حصر کیا جائے تو بجا ہے۔

ف : مِنْ قَوْمِيكُمْ سے ان کا بلکہ شہر مراد ہے اس لئے کہ اہل عرب کی عادت ہے کہ بہت بڑے شہر کو قریہ کہہ دیتے ہیں اور اس شہر سے سدوم مراد ہے جہاں لوط علیہ السلام سکونت پذیر تھے۔ **اِنَّهُمْ اَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ**۔ بے شک یہ ایسے ہیں کہ ہمارے افعال کو بیع جان کر اس سے بچنا

چاہتے ہیں لیکن ایسے پاکیزہ لوگوں کو اپنے شہر سے نکال دو۔ یہ انہوں نے حضرت لوط علیہ السلام اور آپ کے ساتھیوں سے استہزاء کہا تھا **فَاذْهَبْ** پس ہم نے لوط علیہ السلام **وَاَهْلَكَ** اور ان کے اہل و عیال کو نجات دی۔ اہل سے ان کی دونوں صاحبزادیاں رعوز اور ثیا اور باقی آپ کے تمام ساتھی مراد ہیں درجہم اللہ۔

رَوِّدِيْكُمْ اس سے معلوم ہوا کہ لغت اہل کا اطلاق ازدواج اولاد بلکہ نوکر اور نوکرانیوں اور تمام رشتہ داروں اور تمام دوستوں اور جمیع متعلقین پر ہوتا ہے اور اصطلاح میں تمام وہ لوگ (مخصوص) جو صرف اس کی طرف منسوب ہوتے ہیں **اِلَّا اَمْوَاتٌ** (زصلے) مگر لوط علیہ السلام کی اہلیہ کو وہ اندرونی طور کا فروعی بلکہ اُن کا لغت کو لوط علیہ السلام کے خلاف بھڑکاتی تھی استہزاء من اہلہ سے ہے کانت **مِنَ الْغَيْرِ** یعنی وہ ہلاک ہونے والوں کے ساتھ اپنے گھروں میں رہ جانے والوں میں سے تھی یہ استیناف بیان ہے اور مقدمہ کا جواب ہے۔ گویا سوال ہوا کہ لوط علیہ السلام کا کیا ہوا تو اس کے جواب میں فرمایا کانت **مِنَ الْغَيْرِ** یعنی وہ ہلاک ہونے والوں کے ساتھ اپنے گھروں میں رہ جانے سے تھی۔ یہ الغور سے یعنی باماذن یعنی رہ جانا۔

سوال :- **مِنَ الْغَيْرِ** کہنا چاہیے تھا من الغیرین کیوں کہا گیا ہے۔

جواب : اگرچہ ان رہ جانے والوں میں مرد اور عورتیں ہر طرح کے لوگ تھے لیکن تغلیباً مردوں کا نام لیا گیا۔

جواب : یہ بھی بخلاف ان میں سے تھے۔ اس لئے من الغیرین کے عموم میں داخل ہے۔

۵۸۴ **وَاَمْطَرْنَا** اور ہم نے برسیا **عَلَيْهِمْ** قوم لوط کے کافروں پر قطراً ایک شتم کی عجیب بارش یہ پتھر تھے یعنی ہم نے ان پر بارش کی طرح پتھر برسائے۔ **فَانْظُرْ** پس دیکھئے یہ خطاب ہر دیکھنے اور مائل کرنے والے کو ہے تاکہ ان کا عجیب حال کو دیکھ کر غور و فکر کیا جاسکے اور ان کے اعمال معلوم کر کے غلطیوں سے بچنے کی کوشش

۱۔ جب کہ شیدہ اہل بیت کا لفظ صرف پنجتن پاک پر محصور کرتے ہیں اور ہم حضور علیہ السلام کی ازدواج مطہرت کو بھی اہل بیت مانتے ہیں لہٰذا اس سے صرف ازدواج ہی اہل بیت ہی ہو سکتے۔ لیکن ہم نے دوسرے حضرات کو بھی مانا ان کے لئے مجازاً اہل بیت ہو گا اور ازدواج مطہرت کا اطلاق حقیقتہً ہو گا۔

کہاٹے۔

کَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ کیسا انجام ہوا مجرموں کا۔ یعنی تکذیب کرنے والے کافروں کے انجام پر غور کیجئے کہ انہیں بدکرداریوں پر سزا ملے گی

لواطت کا آغاز کیسے ہوا
سرسبز چغے ہر قسم کے نارج اور سبزیاں ترکاریاں یہاں دستیاب ہوتی تھیں۔ اطراف

واکناف کے لوگ یہاں آئے گئے اور اتنے کثیر التعداد لوگ اطراف و اکناف سے آئے کہ یہ لوگ ان سے تنگ آ گئے اور چاہتے کہ ان سے کسی طرح سے نجات میسر ہو کوئی چارہ کار نظر نہ آتا۔ ابلیس ایک بوڑھے کی شکل میں ان کے ہاں پہنچا اور کہا کہ اگر ان سے نجات چاہتے ہو تو ان سے لواطت کرو۔ جب لوگ ایسی گندی عادت سنیں گے تو پھر تھکے ہاں نہیں آئیں گے پہلے تو اس گندے فعل سے نفرت کا اظہار کیا لیکن بہت زیادہ تنگ ہوئے تو باہر سے آئے والوں سے لواطت شروع کر دی ان میں بہت بڑے حسین و جمیل بے ریش لڑکے انہیں میسر ہوئے تو ایسا چسکا پڑ گیا کہ عورتوں سے نکاح بھی ترک کر دیا صرف ان میں غریب لوگ عورتوں سے نکاح کرتے تھے باقی سب کے سب لواطت کی بیماری میں مبتلا ہو گئے۔

سب سے پہلے لواطت کرنے والا کون
کبھی نے کہا کہ سب سے پہلے لواطت ابلیس نے کر لی۔ وہ اس طرح کہ قوم لوط کے سلسلے حسین و جمیل بے ریش لڑکے کی شکل میں حاضر ہو کر اس گندے فعل کی انہیں دعوت دی ان کو اس کا چسکا پڑ گیا۔ اس کے بعد جو بے ریش لڑکا انہیں مل جاتا اس سے بدفعلی کرتے۔ خلاصہ یہ کہ ایک طرف تو انہوں نے شہوۃ رانی کی۔ دوسری طرف انہیں باہر سے آنے والے لوگوں سے نجات ملی۔ اس بدفعلی پر انہیں بہت بڑا عرصہ گزرا۔

لواطت کی مذمت

لواطت کی بدفعلی سے زمین و آسمان اور عرش فریادیں ہوئے
ان کا بدفعلی کو دیکھ کر زمین چیخی۔ جس کی چیخ و پکار آسمان نے سنی

وہ چیخا تو اس کی چیخ عرش پہ پہنچی۔ عرش نے ان بدفعلوں کی کہانی بادگاہ میں پیش کر دی۔ اللہ تعالیٰ نے آسمان کو حکم فرمایا کہ ان پر پتھر برسائے اور زمین کو فرمایا کہ انہیں اپنے اندر دھنسا دے۔ پھر ان پر پتھر برسائے گئے۔ اس کے

نہ اس سے بے ریش جنت پکڑیں کہ وہ از خود یا کسی کے درفعلی سے فعل کرتے ہیں تو وہ سمجھیں کہ وہ اس بدفعل سے کس کے پیروکار ہیں۔ ۱۲۔

بعد انہیں زمین میں دھنسا یا گیا۔ بعض کہتے ہیں کہ جو گھروں میں تھے انہیں زمین میں دھنسا یا گیا اور جو سفر میں تھے ان پر پتھر برسائے گئے۔

عجمیہ مروی ہے کہ ایک تاجر انیس سے حرم شریف کو تجارت کے لئے چلا گیا تھا۔ چالیس روز تک وہ پتھر اس کا منتظر رہا۔ جب وہ حرم سے باہر نکلا تو اسے پتھر نے فنا کر دیا۔

نکتہ : آیت سے واضح ہوا کہ لواطت بہت ہی گنہگار فعل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے کسی بھی برے سے بڑے گناہ پر پتھر نہیں برسائے سوائے اس لواطت کے۔ دیکھئے۔ زنا چوری والدین کا بے وفائی قتل ناحق اسی طرح دیگر بہت بڑے کبیرہ گناہ یہاں تک کہ شرک بھی۔ مگر لواطت کوئی ایسا بیع ترین فعل ہے کہ صرف اس کے ارتکاب سے پتھر برسے۔

خانوروں میں کوئی بھی جانور لواطت کا ارتکاب نہیں کرتا
سوائے خنزیر اور گدھ کے۔

مسئلہ : لواطت بہت ہی بُرا فعل ہے اس سے بلکہ اس کے مبادی یعنی بے ریشی لڑکے کے بوس و کنار اور شہوت سے باز رکھنے سے بھی بچنا لازم ہے۔

بے ریشی کو بوسہ دینے کے گناہ کا ایک نمونہ حضرت امام فرماتے ہیں کہ جس نے بے ریشی کو شہوت سے بوسہ دیا اس نے گویا اپنی ماں کے ساتھ ستر بار زنا کیا اور جس نے ماں سے زنا کیا اس نے گویا ایک کنواری دباؤ (لڑکے سے ستر بار زنا۔ اور جس نے باکرہ کنواری لڑکے سے زنا کیا اس نے دوسری ایک ہزار عورت سے زنا کیا۔

لواطت سے بچنے کا علاج دیکھنے کے بعد بچنا مشکل ہو جاتا ہے۔ اس لئے شریعت نے بے ریشی لڑکے سے میل جول ناجائز قرار دیا ہے۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا ہے

خواب کند شاید خانہ کن

برو خانہ آباد مگر واں بزن

نشاہد ہو بس بافتن با گلے

کہ ہر بامدادش بود بلبے

مکن بد بفرزند مردم بگاہ

کہ فرزند خویش بر آید تباہ

چرا طفل یک روزہ پوشش بند

کہ در صحن دیدن چہ بالغ چہ خرد

محقق ہی بیند اندر ایل

۱۵

کہ درخو برویاں چین و چگل

ترجمہ ۱۔ تجھے بے ریش دسین خراب کرے گا جا عورت سے نکاح کر کے گھر آباد کرے۔

۲۔ اس گل سے خواہش رانی کا کیا نادرہ جس کی ہر نئے دوزئی بیل (عاشق) ہو۔

۳۔ لوگوں کے لڑکوں کو بد نگاہ سے نہ دیکھ کہیں تیرا بیٹا تباہ نہ ہو جائے۔

۴۔ مہلا اس کا منہ بچنے پر ہوش کیوں نہیں اڑایا کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی صفت دیکھنے میں بڑے پھوٹے
سا کوئی فرق نہیں۔

۵۔ محقق تو اونٹ میں وہی دیکھتا ہے جو چین و چگل کے حسیلوں میں دیکھتا ہے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام نے ایک روز
مکالمہ سلیمان علیہ السلام مابین ابلیس و ریاہ لوطی

عزیزت جن سے فرمایا ابلیس کہاں ہے اس
نے عرض کی آپ اسے کچھ فرمائیں گے۔ آپ نے فرمایا نہیں لیکن بتائیے وہ ہے کہاں۔ اُس نے کہا آپ میرے ساتھ
چلیں جہاں ہو گا میں آپ کو دکھاؤں گا۔ عزیزت سلیمان علیہ السلام کو دریا کے کنارے گیا۔ آپ نے شیطان کو
تخت پر بیٹھا دیکھا ابلیس نے جب سلیمان علیہ السلام کو دیکھا تو گھبرا کر اٹھا۔ آپ اس سے ملے۔ ابلیس نے عرض کیا
حضرت آج کیسے تشریف لائے کوئی مکم۔ آپ نے فرمایا تجھ سے ہی پوچھنے آیا ہوں کہ تیرا محبوب کون ہے جو اللہ تعالیٰ
کا مبغوض ترین ہو۔ اس نے عرض کیا یہ میری راز کی بات ہے اگر آپ یہاں تشریف نہ لیتے تو میں اسے ہرگز ظاہر
نہ کرتا۔ لیکن مجبوراً عرض کرتا ہوں کہ میرا محبوب ترین اور اللہ تعالیٰ کا مبغوض ترین وہ مرد ہے جو مرد سے لواطت کرے
اور وہ عورت جو عورت کے ساتھ برائی کرے۔

مسئلہ ۱۔ ملقطہ الانصاری میں ہے کہ لڑکا اگر بالغ ہو جائے اور وہ حسین و جمیل نہ ہو تو اس کا حکم مردوں جیسا ہے
ورنہ عورتوں کے حکم میں ہے اسے سمجھو کہ سر سے پاؤں تک وہ عورت ہے لہذا اسے شہوت سے دیکھنا حرام ہے۔

مسئلہ ۲۔ اسے اسلام ملکہ اور اسے دیکھنا شہوت سے نہ ہو تو جائز ہے۔ اس لئے اسے پردہ کا حکم نہیں۔

مسئلہ ۳۔ اگر بے ریش حسین و جمیل لڑکا تعلیم حاصل کرنے کے لئے باہر جائے تو باپ کو چاہیے کہ اسے باہر نہ جانے دے

امام اعظم کا تقویٰ منقول ہے کہ امام محمد بن الحسن یحییٰ میں بہت بڑے حسین و جمیل تھے۔ حضرت امام
ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ انہیں سبق پڑھتے وقت پیٹھ کے پیچھے بیٹھتے تھے یا مسجد کے

ستون کی اونٹ میں تاکہ ان پر غلط نگاہ نہ پڑ جائے۔ حالانکہ آپ کے تقویٰ سے بھی یہ بعید امر تھا۔

منقول ہے کہ ایک عالم دین کو ان کے مرنے کے بعد کسمٹے انہیں
خواب میں دیکھا کہ ان کا چہرہ سیاہ ہے۔ دیکھنے والے نے
اجرا پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ منڈاں مقام پر مجھے ایک بے ریش لڑکا نظر آیا تو میں نے اسے غلط نگاہ سے دیکھا
اس وجہ سے میرا چہرہ جہنم کی آگ سے جلا گیا۔

بے ریش کے ساتھ اٹھارہ شیطان : حضرت تاجن صاحب نے فرمایا کہ میں نے حضرت امام صاحب
سے سنا ہے کہ ہر عورت کے ساتھ دو شیطان ہوتے ہیں لیکن ہر بے ریش لڑکے کے ساتھ اٹھارہ شیطان ہوتے ہیں۔
مثلاً : بے ریش لڑکوں اور چھوٹے بچوں اور بے وقوفوں کے ساتھ ہنسنی مکروہ ہونے کے علاوہ عوام
کے دلوں سے ہیبت و جہالت نہیں رہتی اور تہمت میں لوٹ ہونے کا خطرہ ہے۔ حضرت شیخ سعدی قدس سرہ نے فرمایا
۱۱۔ جو خواہی کہ قدرت بماند بلند

دل اے خواجہ درساہ رویاں مہند

وگر خود نباشد عرض درمیاں

۱۲

حذر کن کہ وارد بھرت زباں

ترجمہ ۱۱۔ اگر تو چاہتا ہے کہ تیرا قدر بلند ہو تو اسے خواجہ بے ریش لڑکوں کے ساتھ عشق بازی نہ کر۔
۱۲۔ اگرچہ تیری ان سے اور کوئی غرض نہ ہو تب بھی خطوہ کر اس لئے کہ اس سے تیری عزت چلی جائے گی۔
مثلاً ۱۔ ایسے غلام بے ریش کو ایسے شخص کے ہاں بیچنا مکروہ ہے کہ جس سے غالب ہو کہ وہ اس کے ساتھ بد فعلی
کرے گا اس لئے کہ اس سے اعانتہ علی المعیۃ ہے۔

سوال : مانا کہ بے ریش لڑکا نسل کے اضافہ کا سبب نہیں لیکن اس سے شہوت زانی اور لذت تو حاصل ہوتی
ہے بنا بریں اگر زرخید غلام سے مالک لواطت کرے تو کونسا حرج ہے جو فعل عقل کے تقاضا پر پورا اُترتا ہو وہ
شرعاً بھی عموماً جائز ہوتا ہے۔

جواب : شرع پاک نے بے ریش سے وطنی کی اجازت اس کی قباحت اور نہایت درجہ کی خباثت کی وجہ نہیں
بخشتی جیسا کہ اس کی خباثت و قباحت اظہار کو معلوم ہے) تو عقلاً بھی یہ فعل پُر از گندگی ہے اور مالک ہونے
پر ضروری نہیں کہ اس میں ہر طرح کا لطف جائز ہو۔ مثلاً کوئی شخص مجوسیہ یا وثنیہ (بست برمت) عورت
کا مالک ہو تو مسلمان کو اس سے وطنی ہرگز ہرگز جائز نہیں جب تک کہ وہ اسلام قبول نہ کرے اسی طرح مسلمان
مالک اپنے زرخید غلام سے وطنی نہیں کر سکتی۔ بلکہ نہ صرف وطنی بلکہ دوسرے اور امور بھی ناجائز ہیں۔ مثلاً
بوسہ دینا و لانا مشمت زنی وغیرہ وغیرہ جب پاک کو اپنے زرخید غلام سے یہ امور بھی ناجائز ہیں۔ حالانکہ عقلاً

و شرعاً ہر طرح سے جواز کا امکان ہے تو پھر بے ریش لڑکے سے بطریق اولیٰ ناجائز ہیں۔ جب کہ اُن سے ایسے امور عقلاً بھی ناجائز ہیں اور شرع نے ایسے ہی اس کی سخت ممانعت فرمائی ہے۔

لواطت صغریٰ و کبریٰ مرد کی دہر میں دلی کرنا لواطت کبریٰ ہے اور عورت کی دہر میں دلی کرنا لواطت صغریٰ ہے۔

لواطی لعننی : حدیث شریف میں ہے کہ لواطت کرنے والا لعنی ہے۔

بہشت میں لواطت کے متعلق تحقیق سوال پیدا ہوتا ہے کہ بہشت میں لواطت کی اجازت ہوگی یا نہ اس کے متعلق علماء کرام نے فرمایا ہے کہ اگر لواطت کی حرمت عقلاً و شرعاً ہر دو طرح ثابت ہو جائے تو پھر بہشت میں لواطت کے جواز کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اور اگر اس کی حرمت صرف شرعاً ہے اور عقلاً جواز کا ثبوت ملتا ہے تو پھر بہشت میں بھی جائز ہوگی۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ بہشت میں اس گندے فعل کا تقور کسی گندے ذہن میں آ سکتا ہے ورنہ ظاہر ہے کہ یہ قبیح ترین فعل ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کی قنات میں فرمایا ما سبقکم بہا من احد من العلمین بلکہ اس فعل بد کو غیث کہا۔ کما قال۔ کانت نعل الجنائث اور بہشت میں خجاست اور گندگی کیسی۔

ازالہ وہم حضرت مولانا ذریک زادہ الاشیاء والنظار کے حواشی میں لکھتے ہیں کہ قرآن مجید میں ہے کہ اذ ادیتہم حبسہم لو لو ا منثورا دوسرے مقام پر فرمایا ولکم فیہا ما تشہی انفسکم۔ دونوں آیتوں کو ملائے سے نتیجہ نکلتا ہے کہ جب بہشت میں حسین و جمیل بے ریش لڑکے حاضر ہوں گے تو انسانی خواہش سے بعید ہے کہ اُن پر شہوت رانی کا خیال تک بھی نہ ہو۔ خیال اور تقور تو ضرور آئے گا البتہ اس کی خیانت و قباحت کی وجہ نفرت ہوتی ہے لیکن ضروری نہیں کہ جس شے کے لئے دنیا میں نفرت ہو اس سے آخرت میں نفرت ہو یا جو شے دنیا میں کسی سبب سے ناجائز کی گئی ہو ہر لحاظ سے آخرت میں بھی ناجائز ہو۔ اس کے متعلق التقر صاحب روح البیان رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتا ہے کہ بہشت میں لواطت کے جواز پر دلائل مذکورہ نہایت بڑے اور کمزور ہیں۔ جسے قلب سلیم اور عقل مستقیم کی دولت نصیب ہے وہ سمجھتا ہے کہ قبیح فعل کی قباحت کیسی ہوتی ہے اور اس کا حزن کیسا۔ اسے کھرے کھوٹے کی تیز بھی ہوتی ہے۔ آیت طواف میں بے ریش لڑکوں کا بہشت میں حاضر ہونا مسلم ہوا لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان سے دلی بھی ہوگی۔ البتہ آیت ثانیہ کے لفظ اشتہاء سے کچھ اشتباہ ہوتا ہے لیکن اشتہاء ضروری ہے کہ وہ لواطت سے ہو۔ بلکہ اُن کے حُسن و جمال اور ان کی طرز ادا وغیرہ پر نظر کرنے کا نام بھی اشتہاء ہے۔ بہر صورت لفظ اشتہاء سے بھی لواطت ثابت نہیں ہوتی جو عین پہلی بے ریش لڑکے کا قیاس

نہیں ہو سکتا اس لئے کہ حور عین اس کی جنس نہیں بلکہ عورتوں کی جنس سے ہوں گی۔
 وہم مذکور کے متعلق تقریرِ شانی آیت مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ اگرچہ عام ہے لیکن یہ کتبِ ضروری
 ہے کہ بہشت میں لواطت اشہاء کے اوارع میں ہو۔ یعنی بہشت
 میں سر سے اس کی چاہت بھی دلوں سے اٹھال جائے اس لئے کہ اس کی حرمت جیسے ادیان میں زنا کی حرمت
 کی طرح ہے تو جو شے حرامِ ابدی ہو وہ کس طرح بہشت میں حلال ہو جائے۔

سوال : شراب بھی تو حرامِ ابدی ہے۔ وہ تو بہشت میں جائز ہوگا۔
 جواب : چونکہ وہ ادیان میں جائز تھا یہ اس کی نفرت کی دلیل نہیں بلکہ اس سے طبیعت کے میلان کی دلیل ہے
 اس لئے اسے بہشت کی نعمتوں میں داخل کیا جاسکتا ہے۔

جواب : اگر لواطت کے لئے جنت میں مطلقاً موانعِ حرمت مرتفع ہو جائیں گے تو بھی حلت اور جواز کی دلیل نہیں
 اس لئے کہ بہت سے مسائل ایسے ہیں کہ جن کے موانعِ حرمت بھی مرتفع ہوتے ہیں لیکن پھر بھی ناجائز ہیں۔ مثلاً بہشت
 میں جہاں کرنا ہوگا۔ حالانکہ قیامت میں بہشتیوں کی عریں خود بھی آخرت میں غیر محرم کے سامنے ظاہر نہیں ہونگی
 (کذا فی الواقات المحمویہ)

لوطی کی سزا
 لوطی کے متعلق امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لواطت کرنے والے کو قتل کر دیا جائے حضرت امام
 احمد حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسے سنگسار کیا جائے۔ اگرچہ غیر ثابت شدہ ہو۔

مسئلہ : شرح دمایہ میں ہے کہ لواطت پر شرعی حد نہیں البتہ اسے سخت سزا دے کر قید خانہ میں ڈالا جائے
 یہاں تک کہ اس نفل سے وہ بچے دل سے توبہ کرے۔ صاحبین یعنی امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا اسپر زنا کی حد ہے یعنی شادی شدہ کو سنگسار کیا جائے۔ اگر غیر شادی شدہ ہے تو اسے دس سال
 جائیں۔

مسئلہ : احناف کے نزدیک یہ سزا اجنبی لڑکے یا کسی عورت سے لواطت کے متعلق ہے اگر اپنا زخیر غلام
 یا اپنی لونڈی یا اپنی عورت سے لواطت کی ہے تو صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ
 اتفاق کیا ہے کہ ایسے آدمی پر حد ہے اس لئے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس طرح اتفاق کیا۔

قائد : لوطی کے تفسیر کے وجہ میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں اسے ایسی بدبودار جگہ پر قید کیا جائے کہ
 جب تک وہ مرنے والے نہ چھوڑا جائے بعض نے کہا اس کو دیوار کے نیچے کھڑا کیا جائے پھر دیوار گرا دی جائے بعض
 کہتے ہیں اسے اوپر سے اونچی جگہ جیسے منارہ سے پتھر گرایا جائے۔ یہاں تک کہ ٹکڑے ہو جائے۔ حضرت
 ابو ذرق رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ لوطی کو آگ میں جلایا جائے اسی طرح شرح مجمع میں تصریح کی۔

مسئلہ : زیادات میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ اگر کسی کو اس گندے فعل کی عادت پڑ جائے تو اسے قتل کر دیا جائے یا اسے قید میں ڈالا جائے یہاں تک کہ مر جائے (دکذافی شرح الاکمل) **فائدہ :** اس سے واضح ہوا کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک یہ فعل بہت بڑا بیع ہے۔ زنا۔ قتل کی طرح اس کی سزا مقرر نہیں فرمائی بلکہ صرف سے ایسے بد معاش کو قتل کرنا ضروری سمجھنا کہ دنیا پر سرے سے یہ فتنہ اٹھ جائے۔ جیسے یمن غوس کے متعلق ہے کہ اس میں کفارہ نہیں گناہ سمٹ ہے وہ بھی صرف اس لئے کہ اور قسین تو کفار سے اٹھ جاتی ہے لیکن یمن غوس (جھوٹی) کا گناہ کفارہ سے نہیں اٹھتا جب تک اس سے توبہ نہ کی جائے۔

جانوروں سے وطی کر نیوالے متعلق مسائل : کتاب الخطر والایا حتر میں ہے کہ ایک شخص نے کسی جانور سے وطی کی تو حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے اس کے متعلق مسئلہ پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا اگر جانور اسی کا اپنا ہے تو اسے کہو کہ وہ اس جانور کو ذبح کر کے جلا دے اگر حرام جانور ہے اور اگر وہ جانور حلال ہے تو اسے ذبح کر کے جلایا نہ جائے۔

فائدہ : فتوحات مکیہ کے ترجمہ کی آخری جلد میں ہے کہ جانور کی وطی سے برہیز کرنا چاہیے اس لئے کہ یہ فعل کسی شرع کا ہے اور نہ کسی دین میں جائز ہے اور نہ ہی کسی نیک مرد کی مروت میں شامل ہے۔

حکایت : ایک بے عقل نے ایک جانور خریدا جس کی اسے ضرورت نہ تھی کسی نے چند روز کے بعد اس سے پوچھا کہ تو نے اسے کیوں خریدا حالانکہ تجھے اس کی ضرورت ہی نہیں اور خواہ مخواہ اس کے پالنے کے خرچ کا اپنے سر پر کیا ہے اس نے جواب دیا کہ چونکہ میں غیر شادی شدہ ہوں اس لئے میں اس کے ذریعہ سے زنا سے بچتا ہوں۔ اسے کہا گیا کہ اس سے وطی بھی تو حرام ہے وہ چونکہ بے خبر تھا اس لئے رویا اور کہا مجھے اس کا علم نہیں تھا اس لئے میں آج کے بعد توبہ کرتا ہوں کہ آئندہ میں اس کے ساتھ وطی نہیں کروں گا اسے کہا گیا کہ تم علم پڑھ لو تاکہ تمہیں حلال و حرام کی تیز ہو۔

زنا سے بچنے کی تدبیر : حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو نکاح کرنے کی طاقت نہیں رکھتا اس پر لازم ہے کہ وہ روزہ رکھے۔

مشت زنی کی تحقیق : اس حدیث سے مالکیہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے استدلال کیا ہے کہ مشت زنی حرام ہے وہ اس لئے کہ اگر مشت زنی جائز ہوتی تو آپ بجلنے روزے رکھنے کے اس کی اجازت بخشے جو کہ ایک آسان عمل بھی ہے اور زنا سے بچنے کی تدبیر۔

مسئلہ : حنیفیوں نے مشت کو مباح بتایا ہے اس میں بعض حنفیوں کے متعلق یہی منقول ہے ان کی دلیل

یہ ہے کہ شہوت کے بھلنے کے لئے ہے اور شہوت بھلنے کی تدبیر شرعاً مباح ہے۔

مسئلہ ۱: خلاصہ کتاب میں ہے کہ اگر کوئی روزے دار اپنے ذکر کو پکڑ کر کسی طریق سے منی نکالتا ہے تو اس کا روزہ ٹوٹ گیا۔ اسپر قضاء کفارہ نہیں لیکن اسپر فتویٰ نہیں اور وہ بھی بعض کا خیال ہے یہ تحقیقی قول نہیں **مسئلہ ۲:** یہ نفل نہ رمضان میں جائز ہے اور غیر رمضان میں۔

مسئلہ ۳: یہ نفل اگر شہوت توڑنے کی نیت پر کرتا ہے شہوت رانی کیلئے نہیں کرتا تو بعض کا فتویٰ ہے کہ

یہ جائز ہے وہ کہتے ہیں کہ چونکہ اس کی نیت صحیح ہے اس لئے امید ہے کہ اس پر کوئی گناہ نہیں۔ یہ بھی بعض کا خیال ہے تحقیقی قول نہیں۔

مسئلہ ۴: بعض حواشی بخاری شریف میں ہے کہ مشیت زنی حرام ہے ہی حکم قرآن اور حدیث سے ثابت ہے اور یہی قولہ تحقیقی ہے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ**۔ **لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ**۔ **فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْعَاوِلُونَ**۔ دون کا منی ظالموں ہے یعنی وہ لوگ حلال سے متجاوز ہو کر حرام کا ارتکاب کرتے ہیں۔

مسئلہ ۵: امام بغوی نے فرمایا کہ آیات سے ثابت ہوا کہ مشیت زنی حرام ہے۔ **حدیث شریف:** حضرت ابن جریر نے فرمایا کہ میں نے حضرت عطاء سے مشیت زنی کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ قیامت میں ایک قوم ایسی اٹھائی جائے گی جن کے ہاتھ حاملہ دکانیں ہوں گے۔ یہ وہی مشیت زنی کرنے والے ہوں گے۔

اعجوبہ: حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک قوم کو صرف اس لئے عذاب میں مبتلا کیا کہ وہ اپنے ذکروں سے کیلا کرتے تھے یعنی مشیت زنی کرتے تھے۔

مسئلہ ۶: مشیت زنی کرنے والے پر بھی تعزیر واجب ہے۔ **مسئلہ ۷:** ابن الملقن وغیرہ نے فرمایا کہ ایک روایت امام اعظم سے اور امام احمد سے منقول ہے کہ مشیت زنی جائز ہے اس شخص کے لئے جو اپنے نفس پر زنا کا خطرہ دیکھتا ہے اسی طرح اپنی زوجہ اور اپنی لونڈی کے ہاتھ کے ذریعہ منی گرانا جائز ہے۔ (یہ قول بھی غیر تحقیقی ہے)

فائدہ: قاضی حسین رضی اللہ عنہ نے فرمایا منی انکارا بہتہ جائز ہے کیوں کہ یہ بھی عزم میں داخل ہے اور عزل مکروہ ہے۔

فائدہ: تاد تار خانیہ میں ہے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اگر ایسے شخص کو نہ گناہ ہے نہ سبزا ہے۔ یہ قول تحقیقی نہیں و کذا فی اوار المشرق مفتی حلب الشہداء واللہ اعلم۔

وَالْحَىٰ مَدِّينَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۖ قَالَ يَتُومَ
 اَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ ۖ قَدْ
 جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا
 النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا
 ۚ وَلكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿۸۵﴾ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ
 تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنِ آمَنَ بِهِ وَ
 تَبْغُونَهَا عِوَجًا ۚ وَأَذْكُرُوا أَن كُنْتُمْ قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَانظُرُوا
 كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿۸۶﴾ وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ
 آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ
 يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿۸۷﴾

ترجمہ : اور مدین کی طرف ان کی برادری سے شعیب علیہ السلام کو بھیجا گیا۔ کہا اے قوم میری اللہ کی عبادت
 کرو اس کے سوا بہتار کوئی معبود نہیں ہے شک تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے روشن دلیل آئی
 تو ناپ اور تول پوری کرو۔ اور لوگوں کی چیزیں گھٹا کر نہ دو اور زمین میں ان نظام کے بعد فساد نہ پھیلادو یہ
 تمہارا بھلا ہے اگر ایمان لاؤ۔ ^{۸۵} ہر راستہ پر یوں نہ بیٹھو کہ راہ گھیروں کہ ڈراؤ اور اللہ کی راہ سے انہیں روکو
 جو اس پر ایمان لائے اور اس میں کجی چاہو اور یاد کرو جب تم بخوٹے تھے میں نے تمہیں بڑھایا اور دیکھو
 فساد یوں کا کیسا انجام ہوا اور اگر تم میں ایک گروہ اسی پر ایمان لایا جو میں نے کر بھیجا گیا اور ایک گروہ نے
 نہ مانا تو تمہارے رب یہاں تک اللہ تم میں فیصلہ کرے اور اللہ کا فیصلہ سب سے بہتر ہے۔ ^{۸۶}

۸۵ والی مدین : اور مدین کی طرف ہم نے بھیجا۔ اس سے قبیلہ مدین مراد ہے یعنی مدین کی
 اولاد وہ بن ابراہیم علیہ السلام : آخاھم ان کے بھائی کی طرف۔ اس سے اس کا نسبتی بھائی مراد
 ہے یعنی یہ بھی منجملہ ان میں سے تھے۔ شعیبؑ آخاھم کا عطف بیان ہے۔

شعیب علیہ السلام کا نسب نامہ
 شعیب بن میکیل بن یثغر بن مدین انہوں نے وثابت
 لوط علیہ السلام سے نکاح کیا۔ ان سے اولاد ہوئی اور ان کی
 وجہ سے اُن کی نسل اس پہیلی کہ ان کا متعلق قبیلہ مدین بن گیا۔

حضرت شعیب علیہ السلام خوف خدا سے بہت زیادہ روتے تھے۔ یہاں تک کہ روتے روتے اپنی
 آنکھیں دے بیٹھے اور عوام میں مشہور ہے کہ وہ نابینا ہو گئے۔ یہ قول تحقیقی ہے آپ کو خطیب الانبیاء
 علیہم السلام کا لقب ملا اس لئے کہ آپ کی قوم کو آپ کا زیادہ رجوع تھا۔ آپ کی قوم بھر تول کے متعلق کی بیٹی
 کرتے تھے اور یہ ان کی کفر کے علاوہ بیماری تھی۔

قال حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا یہ جملہ مستانفہ بیان ہے۔ لَعَزَمُوا عَبْدًا ۱۱ اللہ
 اے میری قوم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو یعنی اس کی توحید کا اقرار کرو۔ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُهُ اللہ
 تعالیٰ کے سوا کوئی اور معبود نہیں۔ اس کی تفسیر ہم نے پہلے کر دی۔

قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَاتٌ بے شک تمہارے ہاں معجزات آئے ہیں۔ مِنْ دُونِكُمْ تمہارے
 رب تعالیٰ کی طرف سے یہ جہات تمہارے متعلق ہے یا اس کا متعلق مذبذوب ہے یہ فاعل کی صفت ہے
 اس کی ذاتی عظم شان کی وجہ سے ہو کر ہے یہ اس کے نکرہ ہونے کی وجہ سے معلوم ہوا اور بینہ کی عظم
 شان اضافی ہے یعنی وہ بینہ عظیمہ تمہارے اپنے مالک امور کی طرف سے آئی ہے۔ لیکن دوسرے انبیاء
 علیہم السلام کے معجزات کی طرح ان کا معجزہ قرآن مجید میں بیان نہیں کیا گیا۔ ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

کے بہت سے معجزات
 قرآن مجید میں مذکور نہیں ہوئے۔

قائدہ: شعیب علیہ السلام کے معجزات نہ صرف قرآن مجید میں نہیں بلکہ احادیث شریف میں بھی نہیں۔
 (کنز العمال صاحب التفسیر الفارسی)

شعیب علیہ السلام کا معجزہ
 حضرت شعیب علیہ السلام کا ایک معجزہ یہ تھا کہ آپ بہت بڑے اونچے
 پہاڑ کو حکم فرماتے تو چٹخے ہو جاتا تو اس پر آپ چڑھ جاتے اس کے
 علاوہ بھی اور معجزات صاحب کشف نے اپنی تفسیر میں بیان فرمائے ہیں۔

قَدْ فُتِحَ الْكَيْلُ پس تول کو پورا کرو۔ اَلْكَيْلُ مَصْدَرٌ مَثَلًا کہا جاتا ہے کلت الطعام کیل
 میں نے طعام کو تول لا۔ یہاں پر مثنی مصدری نہیں بن سکتا اس لئے کہ کمی و بیشی تو اعیان میں ہوتی ہے مصدری
 معنی اعیان میں نہیں ہوتا۔

فائدہ : قاضی صاحب نے فرمایا کہ یہاں پر مضاف محذوف ہے۔ دراصل عبارت "ناذروا اللہ اکیل" جسے مولانا ابوالسعود مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسے اکیلا سے تعبیر کیا ہے اس قول کی تائید ہے "و امیران" سے ہوتی ہے اس سے متبادراً اللہ کا معنی حاصل ہوتا ہے اگرچہ اس میں معصیٰ معنی میعاد کی طرح پایا جاتا ہے لیکن آلہ کے معنی کو ترجیح دی جاتی ہے۔ اس معنی پر اکیل یعنی مایعال بہ ہے "جیہ العیش یعنی مایعاش" ان کے دو پہلے تھے ایک بڑا دوسرا چھوٹا۔ جب لوگوں سے کچھ لیتے تو اس پیسے پیمانہ کو استعمال کرتے جب کچھ کسی کو دیتے تو چھوٹے پیمانہ کو عمل میں لاتے۔

خلاصہ : یہ کہ انہیں کہا گیا ہے کہ مکیاں و میزان کے ساتھ مکمل طور لوگوں کے حقوق ادا کرو۔
وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ اور لوگوں کے لئے کمی نہ کرو **اَشْيَاءَهُمْ اُنْ** ک اشیا میں جو ان کے ساتھ خرید و فروخت کرتے ہو۔ درآئیکہ تم اُن کی تکمیل پر اتنا د کرو یعنی جیسے دو جیسے دو سب میں مکمل طور حقوق کو ملحوظ کرو۔ ان کی عادت تھی کہ بڑا بڑی چھوٹی اچھی اور خراب شے میں کمی و بیشی کرتے تھے۔

سوال : حقوق کے بدلے اشیا کا لفظ کیوں فرمایا۔

جواب : حقوق مخصوص باتیں ہوتی ہیں اور اشیا ہر امر پر مشتمل ہے اور یہاں عموم مطلوب تھا اس لئے اشیا کا لفظ فرمایا۔

تکلف : خرید و فروخت میں کمی و بیشی کرنا ہمتی اور نہایت ہی خیس انسان کا کام ہے اور یہ کام وہ کرتا ہے جس پر حرص و ہوا غالب ہوں اور ہر وہ انسان جو نفس کے خواہشات کے تابع بلکہ یوں کہو کہ وہ انسان پر لے بیٹھے کا ظالم ہے اور یہ تمام نفس امارہ کی صفات سے پاک کرنے کا حکم دیا ہے جسے تزکیہ نفس سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ بھی بندے سے اچھے امور دیکھنا چاہتا ہے اور حسین افعال سے اسے سخت نفرت ہے۔

حدیث شریف : ان دو بیٹریوں سے جو کمریوں میں چھوڑے جائیں زیادہ ذلیل وہ انسان ہے جو مال کے حرص میں مبتلا ہے۔

حدیث شریف : ناز و وضو اور وزن و کیل یہ سب امانتیں ہیں۔

حدیث شریف : حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ تم کو وزن و کیل کا متولی بنایا گیا ہے۔ پہلی تو میں ان کی کمی و بیشی کرنے سے تباہ و برباد ہوئیں۔

وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ کفر و ظلم کر کے اللہ تعالیٰ کی زمین میں فساد برپا نہ کرو۔ **بَعْدَ إِصْلَاحِهَا** جب کہ انبیاء علیہم السلام اور ان کے اتباع نے زمین میں شرائط و احکام کا اجرا کر کے اصلاح کی۔

ذَلِكُمْ یہ ان امور کی طرف اشارہ ہے جن کے متعلق اوامر و نہی فرمائے۔ **خَيْرٌ لَّكُمْ تَهَاوً** بے بہرہی یعنی

ادامہ و نواہی پر عمل کرنا کم تر کرنے اور نقصان پہنچانے اور نساؤ ڈالنے سے بہتر ہے۔

ف : یہاں خیر افضل التفصیل کے معنی میں نہیں بلکہ یہاں پر معنی یہ ہے کہ وہ امور اللہ تعالیٰ کے ہاں بہت مفید ہیں۔ **اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ** اگر تم اہل ایمان ہو یعنی اگر تم میرے امور کی تصدیق کرو گے تو ہمارے لئے بہتر ہے **وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ** اور تم سیدھے راستہ پر نہ بیٹھو۔ یا یہ باد الصاق یا مصاحبت کی ہے۔ اس لئے ان کا تود مکان سے مطلق ہے اور قاعد اس سے ملص و ملا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ باد یعنی فنی ہے اس لئے کہ قاعد اپنے فعود کے مکان میں نازل ہوتا ہے یا یہ باد یعنی علی ہے اس لئے کہ قاعد مکان کے اوپر ہوتا ہے **وَلَوْ عُدُّوْنَ** ڈالتے ہو تم یہ **لَا تَقْعُدُوا** اسے حال ہے۔

سوال : ان کے ڈرانے کے سبب ذکر کیوں نہیں۔

جواب : تاکہ سمجھنے والا سمجھ کہ وہ ہر طرح کے ڈرانے کے حربے استعمال کرتے تھے۔

اب معنی یہ ہوا کہ اے میری قوم ہر راستہ پر بیٹھ کر لوگوں کو دین سے مت ڈراؤ یہ تو شیطان کا کام ہے چنانچہ قرآن مجید نے شیطان کا طریقہ بتایا کہ اس نے کہا تھا **لَا تَقْدُكُنْ لَهُمْ صِرَاطًا** المستقیم۔

سوال : اللہ تعالیٰ کا صرف ایک ہی راستہ ہے اور یہاں پر بہت سے راستوں کی نشاندہی کی گئی ہے۔

جواب : اگرچہ اللہ تعالیٰ کا ایک راستہ ہے لیکن اس کے مختلف انواع و اجناس تھیں۔ مثلاً معارف۔ حدود۔ احکام مخالفین ان پر قسم کے راستے کاٹنے کی کوشش کرتے ہیں اس لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے راستہ کو کبکل صراط سے تعبیر فرمایا۔

فائدہ : مروی ہے کہ کفار شعیب علیہ السلام کی طرف مختلف آنے والے راستہ پر بیٹھ جاتے ہر راہگیر سے پوچھتے کہ کہاں جاتے ہو۔ اگر وہ کہتا کہ شعیب علیہ السلام کے پاس جاؤں گا تو اسے کہتے ان کے ہاں جا کر کیا کرو گے وہ تو بہت برے جھوٹے ہیں (معاذ اللہ) وہ تو ایسے غلط کار ہیں کہ اگر ان کے پاس جاؤں گے تو وہ ہمیں تہکے آبا کے دین سے بہکا دیں گے اسی طرح وہ ہر دین حق کے کہنے والے مومن کو ہر طرح کی باتیں سن کر ڈالتے۔

یعنی روایات میں آیا ہے کہ وہ ڈاکو تھے۔ لوگوں کا مال لوٹتے تھے۔ **وَلَقَدْ دُونُ** اس کا تو عدو پر عطف ہے یعنی تم روکتے اور پھیرتے ہو۔ **عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ** اللہ تعالیٰ کے راستہ سے یعنی اس راستہ سے جیسا وہ بیٹھتے ہوتے **مَنْ آمَنَ بِهِ** یہ تصدیق کا مفعول ہے اور یہ ضمیر کل صراہ کی طرف لوٹتی ہے یعنی اے جو سیدھے راستے پر ایمان رکھنے والے ہوتے ہیں۔ **وَيَتَّبِعُونَ هَآءِ** باب الحذف والا لفضال والتعذیب سے واصل **يَتَّبِعُونَ** لہذا یعنی اس کے لئے طلب کرتے ہو یہ ضمیر سبیل اللہ کی طرف راجع ہے۔

سوال : لفظ سبیل مذکر ہے اور ہا ضمیر مؤنث ہے یہ کیسے۔

جواب : چونکہ غلط سبیل مذکور بھی ہوتا ہے اور نہایت بھی اس لئے یہاں پر اس کے لئے فقیر نے تشریح کیا ہے۔
یعنی اللہ تعالیٰ کے راستہ کو طلب کرتے ہو۔ یہ جو جہاں یعنی حق سے شریعت کے اس طرح کے مشابہات ڈالتے ہو
یا یہ کہ تم اسے لوگوں کے سامنے بیان کرتے ہو اور کہتے ہو کہ شعیب علیہ السلام کا راستہ غلط ہے حالانکہ ان کا راستہ
اللہ تعالیٰ کا راستہ ہے اور اس کے پیش سے ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

تفسیر صوفیانہ آیت میں اشارہ ہے کہ اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو طالبان حق سے وصول الی اللہ کا
راستہ رکھتے ہیں اور ان کے ساتھ کئی قسم کے جیلے اور مکر و فریب کے راہ حق
سے انہیں دور رکھتے ہیں اور وہ انہی شیخیں بھیج کر ان کے لئے کئی قسم کی غلط کاریاں پیدا کرتے ہیں۔ جیلے انہوں
نے اپنے نفسوں کو راہ حق سے روک رکھا ہے اس لئے کہ قاعدہ ہے کہ معاصی اور جرائم کی خواہش بھرم تک
مہر و نہیں رہتی بلکہ اس کے اثرات دوسروں پر بھی اثر انداز ہوتے ہیں۔ پھر وہ اشارت خود معاصی کے ترکیب

کو بہت زیادہ بے جا لیتے ہیں۔
وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَكْثَرُ قَلْبًا فَكَيْفَ تَكُونُ؟ اور یاد کرو جب تم بہت متوجہ سے تھے پھر
اللہ تعالیٰ نے تمہیں زیادہ تمہیں اللہ یاد بنایا۔ یعنی تمہاری نسل بڑھ جائے اور تمہیں دو لکھند بنایا۔ یعنی تمہارا ضعف
قوت سے اور تمہارا فقر دولت مند سے بدل گیا۔
وَالظُّرُوفُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ اور دیکھو مفسدین کا انجام کیا ہوا۔ میں تم
نے پہلے لوگ تھے کہ فروع علیہ السلام کا قوم اور ان کے بعد قوم عاد اور ثمود اور ان جیسے اور دن کا کیا خسرو۔

ان کے حالات پڑھو پھر مرت پر ڈرو اور ان کے غلط طریقوں سے بچو۔
وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ أُمَّةً يَأْتِيهِمْ آيَاتُنَا مِنْ حَرِّمْ أَوْ سَلَتْ إِلَيْهِمْ أَمْرًا يُؤْتُونَ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْآيَةُ مِنْ رَبِّهِمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ۔
جس کے لئے میں رسول بنایا گیا ہوں۔ یعنی ان شرائع و احکام کو ملنے اور ان پر عمل کرے جو میں تمہارے ان اللہ
تعالیٰ سے لا ہوں۔ و طائفة منکم آتتہم آیتنا من قبلہم کہ جو ایک گروہ ایمان لایا
فائدہ : تفسیر فارسی میں ہے کہ شعیب علیہ السلام نے اپنی قوم کا اعلان کیا تو آپ پر ایک گروہ ایمان لے آیا
اور دوسرا گروہ منکر ہو گیا اور کہنے لگا کہ قوت و ثروت ہمارے اس ہے اور ان پر ایمان لانے والے نہایت غریب
اور کمزور ہیں۔ فلہذا حق جلے جلے پڑھے میں ہے نہ ان کے ہاں اگر ان کے پاس حق ہوتا تو یہ دولت مند اور بہت بڑا
قوت و طاقت کے مالک ہوتے حضرت شعیب علیہ السلام نے ان پر دونوں گروہوں کو فرمایا کہ ایسا نہ کرو یا نہ
فَاضْبُرُوا حَتَّىٰ يَخْلُفَهُمُ اللَّهُ بِبَيِّنَاتٍ مِّنْكُمْ کہ اللہ تعالیٰ جلے جلے ہمیں عین ہر دو گروہوں کے درمیان
فیصلہ دے گا کہ حق والوں کی مدد فرمائے گا اور باطل والوں کو ہٹا دے گا۔ اس آیت میں اہل ایمان سے وعدہ کر کے
اور اہل کفر کے لئے عید ہے۔ وَهُوَ خَيْرٌ لِّمَنْ يَخْلُفُنَّ۔ اور وہ بہترین فیصلہ کرنے والا ہے اس لئے کہ
اس کے حکم کے خلاف نہیں ہو سکتا اور اس میں ظلم کا شائبہ تک بھی نہیں اس لئے کہ تمام فیصلہ کرنے والوں
سے اعدل و احکم ہے۔
آپٹوں پارہ کی تفسیر اللہ کے سوال کے اواخر میں ختم ہوئی۔

نوٹ : فقیر اسی غفرلہ کے لئے بھی حسن اتفاق سے سوال کے اواخر یعنی ۲۷ شوال ۱۳۹۹ھ
شب اتوار (احمد پور لکھ) ہوئے جلسہ سالانہ اس کامیاب ترجمہ ختم ہوا۔

| صفحہ | نام مضمون | صفحہ | نام مضمون | صفحہ | نام مضمون | صفحہ | نام مضمون |
|------|---|------|---------------------------------------|-------|---|-------|------------------------------------|
| ۶۸ | وَمِنْ الْأَمْثَلِ أَشْجِينَ الْإِنْسَانِ | ۵۰ | حکایت کی تہمت کی تحقیق | ۲۴ | سبق و روحانی سفر | ۲ | رکوع اول کی عربی عبارت |
| | تفسیر مالامالہ | ۵۱ | فی کلِّ آتٍ بُنِیَ الْإِنْسَانِ | ۲۵ | مرحہ کا بے چارے مظلوم | ۳ | " کا ترجمہ اردو |
| ۶۹ | رُكُوعٌ قُلُوبًا جَدُّ الْإِنْسَانِ | ۵۲ | وَمِنْ شَرِّهِمْ الْخَلْقُ الدُّنْيَا | ۲۸ | رکوع ۱۱ اور من کا مینا | ۴ | آیت اولیٰ انشاء الہی کی تفسیر |
| | عبارت مع ترجمہ اردو | | تفسیر صوفیانہ | | کی عربی عبارت | | مالامالہ |
| ۷۰ | آیت قُلْ لَا أَجِدُ الْإِنْسَانَ | ۵۳ | انسان کی پانچ قسم ہیں | ۲۹ | ترجمہ تفسیر مالامالہ: اَوْفَى | ۵ | معجزہ کسی کو ایمان پر پھیلنے کا |
| | مالامالہ | | | | کائنات مینا کا شان نزول | ۶ | یہ ترجمہ نگاہ اول سے قیمتی جوہر ہے |
| ۷۱ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۵۴ | آیت وَفِي كُلِّ رُكُوعٍ | ۳۰ | وَيَجْعَلُنَا نُورًا لِّمَنْ تَشَاءُ | ۷ | عالم اور بے پیرش ولی اللہ کی |
| ۷۲ | ولات مبارک سے عمل کس طرح کرنا | ۵۵ | تفسیر مالامالہ | ۳۱-۳۲ | حکایت عبدالواحد بن زید | ۸ | حکایت |
| | ذرا لے گیا۔ | ۵۶ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۳۳ | وَلَكِنَّ الْإِنْسَانَ جَفَنًا | ۹ | حضرت ابراہیم اولی اللہ کے |
| ۷۳ | تفسیر مالامالہ: وَعَلَى الَّذِينَ | ۵۷ | آیت اِنَّا شَآءُ يَدُ الْغَنِيِّ | | فَرِيقَةٍ كَتَبَ الْغُورُ | ۱۰ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ |
| | هَآؤُنَا | | تفسیر مالامالہ | | گندہ عادت | ۱۱ | احمریہ اور حکایات |
| ۷۴ | تفسیر آیت قُلْ كَذَّبُوا | ۵۸ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۳۴ | آیت قُلْ قُلُوبُكُمْ | ۱۲ | تفسیر و شان نزول |
| ۷۵ | قُلْ هَلْ عَلِمْتُمْ شَيْئًا | ۵۹ | آیت وَكَعْبَدُوا اللَّهَ | ۳۵ | مرزا یحییٰ کی تردید اور حکایت | ۱۳ | خلاصہ تفسیر |
| | غیر عزت کے دو حصے کی | | ذرا لے لیا | ۳۶ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۱۴ | تفسیر صوفیانہ |
| ۷۶ | نعمت اور بلا (کتاب الصالحات) | ۶۰ | حکایت شان نزول | ۳۷ | تفسیر مالامالہ | ۱۵ | علی بن محمد اللہ کو زیارت حضور |
| ۷۷ | کے بھینس کے گوشت اور دھوس | ۶۱ | حضرت عبداللہ کو بیچے جانے | ۳۸ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۱۶ | صلی اللہ علیہ وسلم |
| ۷۸ | کی احادیث و فوائد نقصان | ۶۲ | آیت وَقَالُوا هَذَا نَعَامٌ | ۳۹ | دل کی کئی قسمیں ہیں | ۱۷ | آیت وَابْنُ قَبِيْعٍ |
| ۷۹ | رکوع قُلْ تَقَالُوا اَتْلُو | ۶۳ | تفسیر مالامالہ | ۴۰ | خلاصہ تفسیر حکایت تاریخی | ۱۸-۱۹ | تفسیر و شان نزول |
| ۸۰ | آیت قُلْ تَقَالُوا اَتْلُو | ۶۴ | مذکورہ آیت کا شان نزول اور | ۴۱ | تفسیر مالامالہ: وَفِي كُلِّ رُكُوعٍ | | آیت فسکو بما ذکرکم اللہ |
| | آن لائے کہ کو آیت کے سوال | | حکایت صحابی جیسے لڑکے | ۴۲ | دور و نزدیک میں پھیلنے والی مخلوق | | کی تفسیر و مسائل و جوابات |
| | و جوابات | ۶۵ | زندہ و مرگ | ۴۳ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۲۱ | آیت وَفُودُوا اَعْمَالَهُمْ |
| ۸۱ | آیت وَلَا تَقْتُلُوا | ۶۶ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۴۴ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۲۲ | کی تفسیر مالامالہ |
| | کی تفسیر مالامالہ | ۶۷ | رکوع وَهُوَ الَّذِي اَنشَأَ | ۴۵ | طبیعی اور ماہرہ بیان | | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ |
| ۸۲ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۶۸ | کی عربی عبارت اور ترجمہ اردو | ۴۶ | قائم ملکیت امت اعمال | ۲۳ | مالک بن دینار رحمہ اللہ کی حدیث |
| ۸۳ | تفسیر و لا تفسیر صوفیانہ | ۶۹ | آیت وَهُوَ الَّذِي اَنشَأَ | ۴۷ | وہی نماز ترک کر کے قیامت | ۲۴ | آیت وَلَا تَأْكُلْ |
| | | | تفسیر مالامالہ | | کی علامت ہے۔ | | اللہ کی تفسیر |
| ۸۴ | مہر قول کے مسائل و حکایت | ۷۰ | عشر کے مسائل | ۴۸ | رکوع: يَمْشِي وَالْجَنِّ وَالْإِنْسَانِ | ۲۵ | مسائل اسم اللہ و حکایت |
| ۸۵ | آیت میزان کی تفسیر صوفیانہ | ۷۱ | آیت تَكْلُومًا | ۴۹ | آنحضرت ﷺ کی عربی عبارت | ۲۶ | دربارے خلیفہ کی ہم کرنا فاق |
| ۸۶ | سیدہ اور میرزا جبار سے | ۷۲ | کی تفسیر مالامالہ | ۵۰ | یہ مفسر الجنت والانس کی | | عظمیٰ ہے مٹا |
| | احادیث | | | | | | |
| ۸۸ | رکوع وَهُوَ الَّذِي اَنشَأَ | | | | | | |
| | کی عربی عبارت | | | | | | |

| صفحہ | نام مضمون | صفحہ | نام مضمون | صفحہ | نام مضمون | صفحہ | نام مضمون |
|------|---|------|---------------------------------|------|--------------------------------------|------|---|
| ۱۸۱ | حکایت بادشاہ عبادت گزار | ۲۰۶ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۲۳۳ | روح قدس ارسلناک فوجاً | ۲۴۰ | ادنیٰ کی ہیبت ادنیٰ کے قتل کا مضمون وغیرہ |
| ۱۸۲ | تفسیر آیت یا نبی آدم اما یا نبیکم | ۲۰۷ | آیت مذکورہ کے سوالات و جوابات | ۲۳۴ | کی عربی عبارت اس کا ترجمہ | ۲۴۱ | ادنیٰ کی کرامت و صلح علیہ السلام |
| ۱۸۳ | آیت مذکورہ کے فوائد | ۲۰۸ | روح و نادہی اصحاب الانوار | ۲۳۵ | تبلیغ رسالت و نصیحت میں فسرقی | ۲۴۲ | تفسیر فقہاء و الماقدہ |
| ۱۸۴ | قل کے سوالات و جوابات | ۲۰۹ | آیت مذکورہ کی تفسیر عالمائے | ۲۳۶ | فائدہ لعل و فائدہ مبین | ۲۴۳ | صلح علیہ السلام کو مدد ملی اللہ |
| ۱۸۵ | تفسیر آیت علماء خلقت اسقہ | ۲۱۰ | مسند شریعہ و صوفیانہ | ۲۳۷ | نوح علیہ السلام | ۲۴۴ | صلح علیہ السلام کی جبریت نزول |
| ۱۸۶ | ادما کے فوائد | ۲۱۱ | علامت سعادت و تفسیر صوفیانہ | ۲۳۸ | آیت نوح علیہ السلام کی تفسیر صوفیانہ | ۲۴۵ | مذہب کی کیفیت |
| ۱۸۷ | مجاہدات اور حکایت مولانا رومی صاحب شوقی | ۲۱۲ | وفادہ اصحاب النار و مجاہدات | ۲۳۹ | حکایت و نیا داران کا انجام | ۲۴۶ | اشعار شوقی و شریف |
| ۱۸۸ | روح ابی الذین کذبوا | ۲۱۳ | الحجۃ کی تفسیر عالمائے | ۲۴۰ | روح و والی عا و قاضی | ۲۴۷ | غیر اشعار و تفسیر صوفیانہ |
| ۱۸۹ | روح مذکورہ کا ترجمہ اردو | ۲۱۴ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۲۴۱ | ہو ذوالی عربی عبارت | ۲۴۸ | روح علیہ السلام کا نسب نامہ |
| ۱۹۰ | آیت ان الذین کذبوا | ۲۱۵ | قال ان الله حدیہم | ۲۴۲ | روح و والی عا و قاضی | ۲۴۹ | مذہب شیعہ کے نام |
| ۱۹۱ | روح مذکورہ کا ترجمہ اردو | ۲۱۶ | آیت و لفظ فضلنا | ۲۴۳ | روح و والی عا و قاضی | ۲۵۰ | انکم لتاقرن المرءات |
| ۱۹۲ | آیت ان الذین کذبوا | ۲۱۷ | کے تفسیر عالمائے | ۲۴۴ | روح و والی عا و قاضی | ۲۵۱ | کے تفسیر |
| ۱۹۳ | و باجروں و یونہیوں کے لئے | ۲۱۸ | حکایت شوقی فارسی زبان میں | ۲۴۵ | روح و والی عا و قاضی | ۲۵۲ | روح و والی عا و قاضی |
| ۱۹۴ | تاریخ حیرت | ۲۱۹ | خلاصہ حکایت اردو میں | ۲۴۶ | روح و والی عا و قاضی | ۲۵۳ | روح و والی عا و قاضی |
| ۱۹۵ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۲۲۰ | حکایت و حکایت | ۲۴۷ | روح و والی عا و قاضی | ۲۵۴ | روح و والی عا و قاضی |
| ۱۹۶ | تفسیر و حال اور حکایت ابن ادریس رحمہ اللہ | ۲۲۱ | روح ان ربکم اللہ الذی | ۲۴۸ | روح و والی عا و قاضی | ۲۵۵ | روح و والی عا و قاضی |
| ۱۹۷ | آیت و الذین آمنوا و عملوا الصالحات | ۲۲۲ | روح عبارت میں اردو ترجمہ | ۲۴۹ | روح و والی عا و قاضی | ۲۵۶ | روح و والی عا و قاضی |
| ۱۹۸ | آیت مذکورہ کا شان نزول | ۲۲۳ | عجبت میں خبر کے امور | ۲۵۰ | روح و والی عا و قاضی | ۲۵۷ | روح و والی عا و قاضی |
| ۱۹۹ | الحجہ تفسیر و تفسیر صوفیانہ | ۲۲۴ | تم استوفی علی العرش کی | ۲۵۱ | روح و والی عا و قاضی | ۲۵۸ | روح و والی عا و قاضی |
| ۲۰۰ | آیت لعل جہاد و رسل | ۲۲۵ | تفسیر عالمائے | ۲۵۲ | روح و والی عا و قاضی | ۲۵۹ | روح و والی عا و قاضی |
| ۲۰۱ | و دنیا کی تفسیر عالمائے | ۲۲۶ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۲۵۳ | روح و والی عا و قاضی | ۲۶۰ | روح و والی عا و قاضی |
| ۲۰۲ | حدیث قدسی و حضرت بلال | ۲۲۷ | اسم اعظم کی تحقیق و درود و تحفہ | ۲۵۴ | روح و والی عا و قاضی | ۲۶۱ | روح و والی عا و قاضی |
| ۲۰۳ | ادب و معراج | ۲۲۸ | و عالم کے آداب و مسائل وغیرہ | ۲۵۵ | روح و والی عا و قاضی | ۲۶۲ | روح و والی عا و قاضی |
| ۲۰۴ | مقصود جنت مخصوص اور گنہ گار | ۲۲۹ | تفسیر ان رحمت اللہ علیہ | ۲۵۶ | روح و والی عا و قاضی | ۲۶۳ | روح و والی عا و قاضی |
| ۲۰۵ | وفادہ اصحاب الحجۃ و | ۲۳۰ | عن المحسنین | ۲۵۷ | روح و والی عا و قاضی | ۲۶۴ | روح و والی عا و قاضی |
| ۲۰۶ | اصحاب انار کی تفسیر عالمائے | ۲۳۱ | حکایت طران | ۲۵۸ | روح و والی عا و قاضی | ۲۶۵ | روح و والی عا و قاضی |
| ۲۰۷ | آیت مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۲۳۲ | آیت کی تفسیر صوفیانہ | ۲۵۹ | روح و والی عا و قاضی | ۲۶۶ | روح و والی عا و قاضی |
| ۲۰۸ | روح مذکورہ کی تفسیر صوفیانہ | ۲۳۳ | روح و والی عا و قاضی | ۲۶۰ | روح و والی عا و قاضی | ۲۶۷ | روح و والی عا و قاضی |
| ۲۰۹ | روح علیہ السلام کی نصیحتیں | ۲۳۴ | روح و والی عا و قاضی | ۲۶۱ | روح و والی عا و قاضی | ۲۶۸ | روح و والی عا و قاضی |
| ۲۱۰ | آیت کے متعلق سوالات اور جوابات | ۲۳۵ | روح و والی عا و قاضی | ۲۶۲ | روح و والی عا و قاضی | ۲۶۹ | روح و والی عا و قاضی |
| ۲۱۱ | تفسیر و آداب و صفات | ۲۳۶ | روح و والی عا و قاضی | ۲۶۳ | روح و والی عا و قاضی | ۲۷۰ | روح و والی عا و قاضی |
| ۲۱۲ | احوال و لے | ۲۳۷ | روح و والی عا و قاضی | ۲۶۴ | روح و والی عا و قاضی | ۲۷۱ | روح و والی عا و قاضی |
| ۲۱۳ | حکایت خوب میں قیامت قائم | ۲۳۸ | روح و والی عا و قاضی | ۲۶۵ | روح و والی عا و قاضی | ۲۷۲ | روح و والی عا و قاضی |